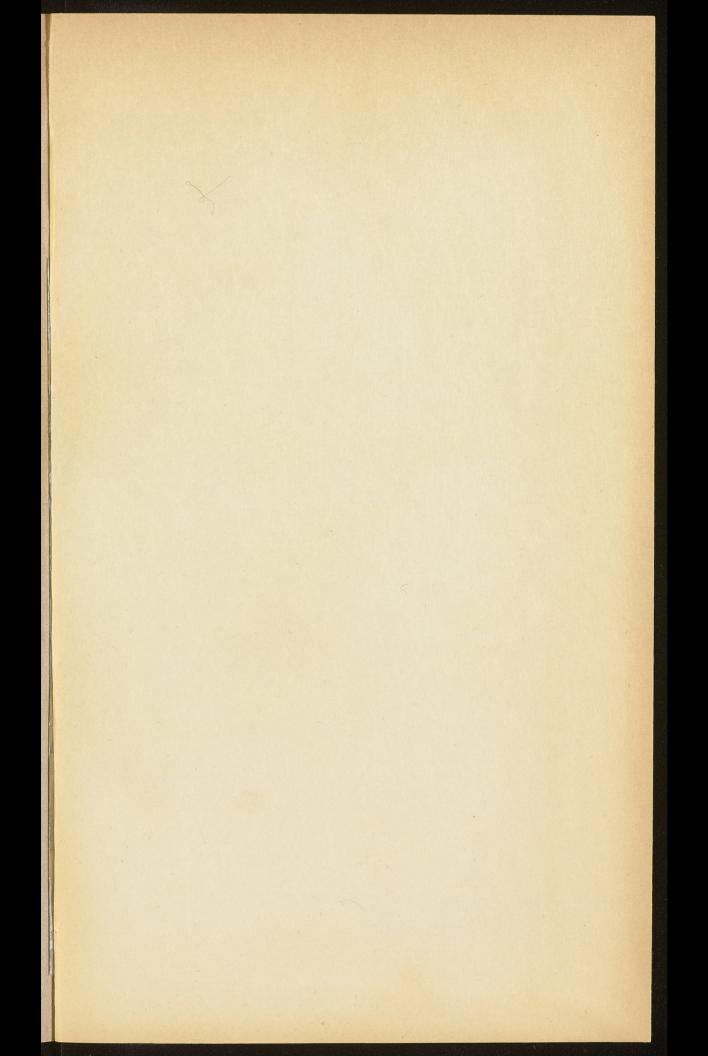


GENERAL!



N151 F

والجنخ الجنية

المعن ومالة

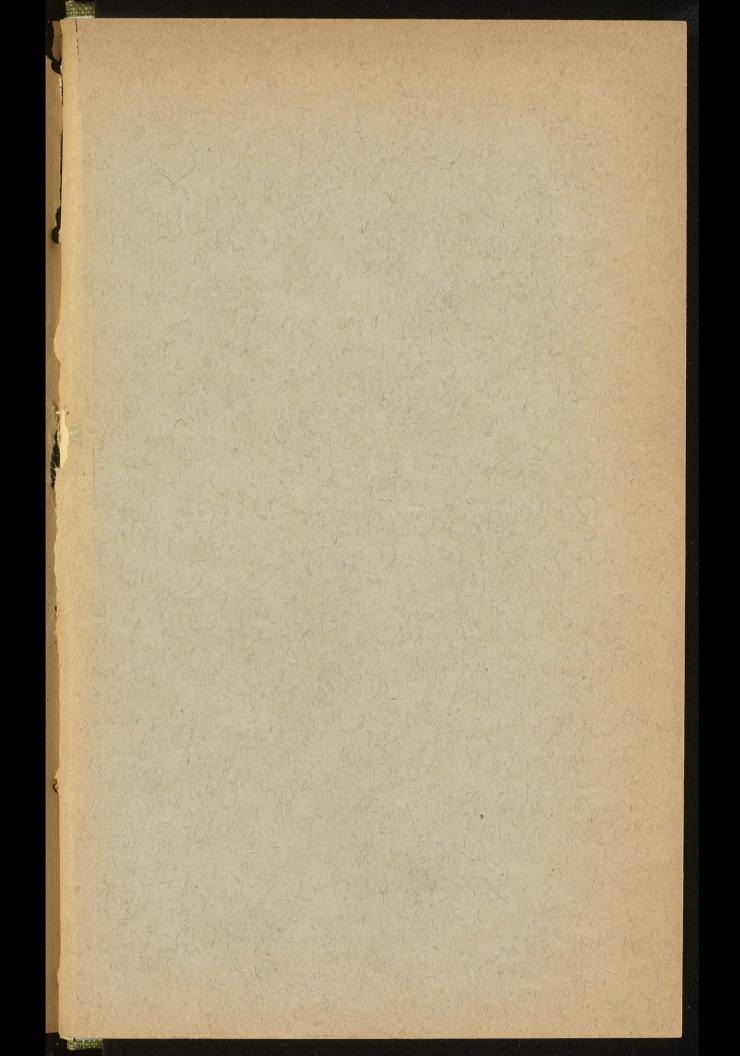
الأمام العالم العلامة

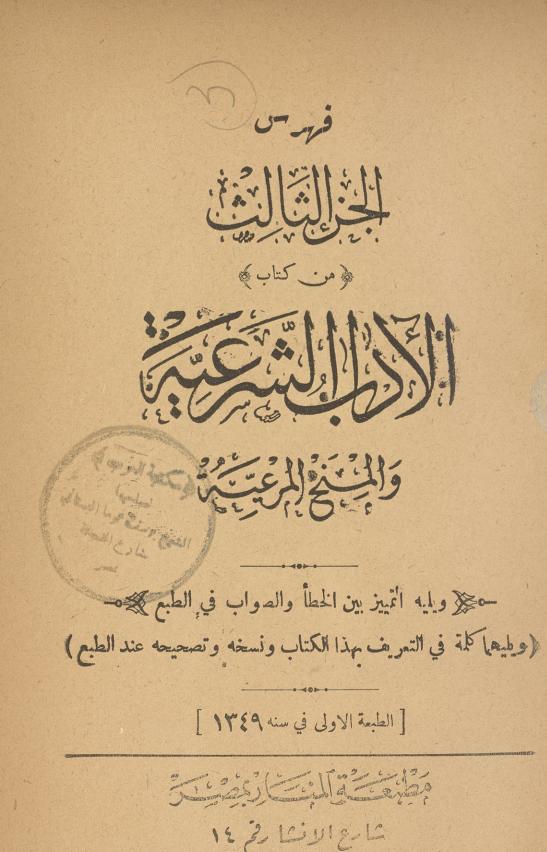
◄ ﴿ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي ﴾
 ننمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

الخالقالية

أشرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي المراشي المراشية المراشية المراضية المراضية

وَطِيعَ الْمُنْ الْمُوالِّنِ الْمُنْ الْمُوالِّنِي الْمُنْ الْمُنْعِلْ الْمُنْ لِلْمُنْ لِلْمُنْ الْمُنْ الْمِ





# ﴿ فهرس الجزء الثالث من كتاب الآداب الشرعية ، والمنح المرعية ﴾

مفحة			nio
٤٦ فصل في خواص العنب ومنافعه	وي .	فعل في خواص لباس الحرير	Y
فصل فياجا. في الفالوذج وخواص	13	والصوفوالقطن والكتأن	1
الفضة		« في خواص المجوة والحلبة	he
فصل في خواص القرع وهو الدباء	27	ه د د الكأة	Y
وما ورد فیه		« « « الارز .	1.
فصل في خواص قصب السكر والسكر	24	۵ ۵ ۱ البيض وأنواع طبخه	11
فصل في خواص الكباث وماورد فيه	20	« « « البصل والثوم	14
فصل في خواص الكم	20	« « الباذيجان	31
فصل في خواص الكراث	24	« « التين » »	12
فصل في خواص الكرفس	24	« « « الحين	14
فصل في خواص الماء	29	« « « حب الرشاد والصبر	10
فصل في خواص الملح	09	« « « الادهان وأنواعها	4.
فصل في خواص النورة	11	« « « النهب	Alm
فصل في خواص النبق	74	٠ ( ( الرمان	Yo
فصل في خواص الهندبا	70	۵ ۵ الزبیب	AA
فصل في اصابة المين وما ينفع فيها	97	« « الزنجيل	Y.
فصل في جواز قطع الحيض والنسل	YY	« « « السفر جل والكمثري	40'
بالدواء		والتفاح	
فصل في النشرة وهو ما يرقى ويترك	14	<ul> <li>في خواص السلق</li> </ul>	da de
تحت السهاه ويفسل به المريض		قصل في خواص السك	hila
فصل في الرقى والتماثم والمو ذوالعزائم	YE	فصل في خواص الشعير	4.8
وماورد فيكونهاشركا		فصل في خواص الطين وأنواعه	40
« « المالجة بالحجامة والعسل	Ya	فصل في خواص الوز ، وآخر في	hade
وانكي والمسهلات		خواص طلع النخل	
فوائد الحجامة وأوقلها	٨٥	فصل في خواص العدس	4.4

والثرب والحد بعدهما

فهرس الجزء الثالث من كتاب الأداب الشرعيه (ج)				
محيفة	محنفة			
العلوم الطبية	٨٧ فصل في أخبار أكله عليه من من			
١٤٢ فصل في النهيءن الوسم	الشاة المسمومة ومعالجة السم			
١٤٤ « « اخصاء البهائم والناس	۱۹ « « السحر وعلاجه وحديث			
١٤٥ « « قص أعراف الدواب	سحر لبيد لنبي علياته			
وأذنابها ونواصيها	« أنواع الاستفراغ :القيم			
١٤٧ أحاديث مرفوعة في الحيل	أسبابه وعلاجه			
١٤١ نهيه عِلَيْكِيْ عن أَنزاه الحمر على الحيل	١٠٥ الرقى المأثورة وخواص التراب والطين			
	١٠٨ التموذ بالمعوذتين والرقية بالفاتحة			
والاوتار على الدواب والبمائم	١٠٩ فعل في الاستشفاء عا. زمز موالا ثار			
١٥٧ البيوت التي لا تدخاما الملائكة	المحمدية والتبرك بهما وما ينفع			
١٥٨ فصل في استعال اليد اليني وما يكره	لعسر الولادة والعقرب			
من استعال اليسرى	۱۱۱ ﴿ فَيَا يَسَكَنَ الْفَرْعَ			
١٥٩ « « الارداف على الدابة	١١٧ ﴿ في فائدة إياء البارد في الحمود			
« « أن البصق على اليسار	والجي			
« «الانتعال والشرب والبول قائلا	۱۱۳ « خواص الحبة السوداء			
١٦٠ كراهة النوم بعد العصر، والجلوس	١١٥ ( ( أدوية الاطباء الطبيقية )			
بين الشمس والظل	وأدويةالانبياء الروحانية			
١٦٢ فصلفي استحباب الفيلولة والكلام	١١٧ ( ( و فايا محية مختلفة			
في سائر نوم النهار	۱۱۸ « گراهة سي الحي و تكفيرها			
١٩٥ « في التكنيما يستحب منه و ما يكره	المذنوب كيفيرها وعلاجها			
١٦٨ و ١٧٥ آداب الطمام والشراب	۱۲۳ « «موض القلوب وعلاجه			
ومراعاة الصحة فيها	۱۲۶ « « العشق وأسبابه وعلاجه			
١٧٢ فصل في الاكل من بيوت الاقريين	۱۳۲ حکم في ذم الموی			
والاصدقاء بالاذن ولوعرفا	١٣٥ أنوال في العشق والحسان			
۱۷۴ « « كراهةالقران بين التمر نين .	١٣٩ النظر إلى الوجه الحسن والخفرة			
١٧٨ ( ( التسمية في ابتداء الأكل	elilo e e la lancian			

١٤١ فصل في كون شريستنا كاملة حتى في

معرفة

١٨٢ النهيءن الشرب من في السقاء و ثلمة ٢١٩ كراهة إهانة الاقوات

١٨٩ إشباع النبي علي الله الحندق من برمةحابر

١٩١ حديث ضيوف أي بكر ومافيه من ٢٢٩ فصل في المضيضة من شرب اللبن الاحكام والكرامة له

> ١٩٤ الانصاري الذي آثر ضيف الني مالية على عياله

> ١٩٦ و ٢٣٩ للضيف التصرف في طعام المضيف بالمتاد

> > ١٩٧ آداب الضيافة وما يمتنع فيها

١٩٨ فصل في تناهب الرفاق واشتراكهم في

٢٠٠ كراهة الاكثار من الطمام والافلال المضمف للجمع

والكافرياكل في٧ أمعاء

٢٠٥ الافراط في الزهد والمبادة جهل مخالف للسنة

٢٠٧ الآثارفي، منى الاسراف والتبذير ٢٤٦ فصل في الخروج مع الضيف الى باب

٧٠٩ ثقشف الني علية وأصحابه

لا يغناه ون

طبقة عا يلق

٢١٥ آداب الضيف والزائر بها

٢١٧ الاكل على الطريق وآداب المائدة ٢٥١ الاحاديث في فضل الموذتين

صحمة

٢٢١ جواز أكل اللحم بالسكين ٢٢٣ فصل في ألفاظ أحاديث الحدلة

٧٢٥ فوائد اللبن ومنافعه ومضاره

٧٣١ ٥ غسل اليدين قبل الطمام

٢٣٣ جواز غسل البدين في الأناء الذي أكل فيه

٢٣٤ فصل في انتظار الأكلين بمضهم بمضاحتي ترفع المائدة

« « آداب أكل التمر

٧٣٧ ﴿ دعاء المرملن ياكل طمامه

٢٤٠ فصلفي استحباب إكرام الخبزدون تقسله · وشكر النعم

٣٠٠ حديث ان المؤمن ياكل في معاه و احد ٢٤٧ ﴿ في الانتشار في الارض بعد الطعام

٢٤٤ ﴿ ﴿ مُسكُ النَّاسُ بِالْحُرِافَاتِ عَ

وتهاويهم بالشرعيات

٧٤٥ بركته ميالية في الدهن والحب

الدار والاخذيركابه

٢١١ للفزاة الذين بغنمون ثلث أجر الذين ٢٤٧ « « الانبساط والمداعبة والمزاح مع الزوجة والولد

٣١٣ فصل في مباسطة الضيفان ومعاملة كل ٢٤٨ ﴿ ﴿ تُحسر الناس على ما قات من

الدنيا دون ماحل بالدين

١٤٩ و فايقال عند النوم و الاستيقاظ

محمقة

٢٥٧ أحاديث تغطية الاواني والاسقية ٢٦٠ مايضمن من الحريق وإنلاف كاب عقور ونحوه

٧٦٥ كراهة النوم فوق سطح غير محجر ٢٦٦ فصل في آداب المشي مع الناس ، وآداب الصغيرمع الكبير فيه

٢٦٧ صلاة أي بكر بالناس وتأخره للني ٢٦٩ تقدم أهل المرفى المشي وغيره ٢٧١ الخلاف في المشي أمام الجنازة وخلفها

٢٧٤ فصلفي كراهة بيع الدار واجارتها لمن يتخذها للكفرأ والفسق

« « الاناع في الكسب الحلال والمباني مشروع ولو بقصدالترفه والجاه

٧٨١ فصل في فضل التجارة والنكسب على تركه توكلا وتعمدا

٢٨٣ أحاديث في التوكل والاهمام والأخرة ٠٨٠ أشمار الماجز ن الذين يتعللون بالمقادير ٢٨٨ السفر من أسباب الرزق

٢٩٣ فصل في تحريم السؤال وذمه

٧٩٥ أشمار في الصبر وانتظار الفرج

٢٩٦ فصل في حكم ما بأتي المر عمن الصلات والمبات من أخذ ورد

٢٩٩ فصل في سؤال الاخوالوالدوالاخذ من أعطى حياء

« « سؤال المر و لاجل غيره « أنضل الماش والتجارة 4.4

٣٠٥ الصناعات والحرف كلم المطلوبة فلا مختار الخسيسة من عكنه غيرها ٣٠٨ فصل في إشارات نبوية الى مايقع في شرق المدينة وعنها ونجدها

ا ٣٠٩ الحث على تغليم المرأة الكتابة ٣١١ فصل في فتن المال والنساء والامراء المضلين والعلماء المنافقين

٣١٤ « فيما يختلف الاعتقاد فيه من حلالالمال وحرامه كالنجاسات

٣١٥ ( في الكذب في المال والسن وافتخار الضرة

٣١٦ « « حد البخل والشح والسخاء

« « ذم الحرص ومدح الانفاق 414 في سبيل الله

٣٢٣ تفضيل القوي على الضعيف والنهي

عن التمنى والطمع

٣٢٥ غنى النفس والرضاوشكر الغنى وعفاف

٣٢٩ النهيءن الادخار وادخاره عليالية لسائه

٣٣٣ عطايا الامراء المسرفين للشعراء ٣٣٥ توبيخ البخيل بسفه نفسه وأفن رأيه ٣٣٦ فصل في حكم بناء الحمام وبيمه وشرائه ٣٣٧ شروط دخول الحام للرجال والنساء ٣٣٨ فصلفى أحكام وآداب تتعلق بالحمام ٣٣٩ فصل في دخول الحمام والخروج منه والطلاء بالنورة فيه وفي البيت

٣٧٥ فصل في كراهة إطالة وقوف البهاثم المركوبة والمحملة فوق الحاجة

٣٧٦ فصل في النطير والنشاؤم والنفاؤل ٣٧٩ الفرار من الجذوم

٣٨١ تحقيق ان العدوى سبب والطيرة وهم

٣٨٦ فصل فهاوردمن الاخبار في الطاعون

٣٨٨ فصل في شعور الانفس بالبسط والفيض وتعليل ذلك وحكمته

٣٨٩ « في كراحة بحالسة المتلبسين بالمذكرات والسلام عليهم

· ٣٩ « فيمكروهات مختلفة

٣٩٢ فصل فيانجب من الكفعن مساوي الناس وماوردفي حقوق الطريق ٣٩٣ ( في صيانة المساجد وآدام او كراهة

زخ فتها

٣٩٥ « في صيانة المسجد من الحرف والتكسب، والترخص في الكتابة والتعلم ٣٩٧ فصل في صيانة المسجد عن اللفط ورفع الصوت إلا بمرلا مراءفيه

٣٦١ فصل في اتخاذ الطيور للنسلي بأصواتها ٢٩٨ فصل في صيانة المسجد عن الروائح المكريهة ومكث الجنب والحائض

١٩٩ فصل في صيانة المسجد عن شعر قبيح

وغناه وصي ومجنون وإنشاد ضالة

٤٠١ لعب الحبشة بالحراب في مسجده علاقة باجازته

٣٩٩ ﴿ فِي أَحَكَامُ قِتَلِ الْحَشْرِ النَّاوِ إِحْرَاقُهَا ٢٠٤ فَصَلَّ فَي إِنْكَارُ مَا يَعْمَلُ فَي المساجِد والمقابر في إحياء ليالي المواسم والموالد

معدمة

٣٤١ فصل في أقوال الاطباء في الحمام ٣٤٣ الاخبارفي دخول الحمام ونيها نهي النساء عنه إلا لحاجة

٣٤٥ فصل في يسن من انخاذ الشعر وتسربحه وفرقه وإعناء اللحية

٣٤٦ تقايم الاظافر وسائر خصال الفطرة

٣٤٩ الاخبارني الحجامة واختيار يوم لها

٠٥٠ فصل في كراهة حلق الرأس في غير النمك وكراهة القزع في الحلق

٢٥١ فصل في كون تذيير الشيب بصبغه سنة

٣٥٣ من خضب بالسواد من الصحابة والتابعان

• ٣٥٥ فصل في كراهة نتف الشمر وحفه ووصله والوشم

٢٥٧ فصل فيما يقال عند سماع نهيق حمار و نباح كلب وصياح ديك. وكراهة النحريش بينالناس وكلحيوانهيم

٨٥٨ فصل في اتخاذ الطيور

وفي جواز انخاذ الكاب المسيد

٣٦٧ فصل فيايستحب قتله من الحشرات

٢٦٤ فصل في كراهه افتناء كاب الصيد للمو وإنيان أبوابالسلاطين

والمع فصلفها يقال لحيات البيوت قبل قتلها

٣٧٣ التخيير في قتل النافع الضار

محمقة

( بناه المساجد وتزيينها « بناه المساجد وتزيينها

نجس وإغلاق أبوابه لمنع المنكر فيه ١٣٣ الخباء والحظيرة في المسجد ومايقال عند دخوله والخروج منه

٧٠٤ « « الاجهاع والاستلقاء والاكل ٢٥٥ الاستلقاء بالمسجد ووضع إحدى الرجلين على الاخرى

« أهل الساجد أحق بحرعها

. « كراهة أعمال الدنيافي المقامي

وتجسيص المساجد والقبوروالبيوت ١٣١ « ﴿ إِنكَارِهِ عَلَيْكَ الْمُحَلِّقِينَ عَلَى الْمُحَلِّقِينَ

في المسجد لتفرقهم حلقا حلقا

٣٢٤ « فيها ورد في العارة والبناء

٤٣٣ الانفاق في البناء الذي لا أجرفيه

٢٥٥ فصل في مضاعفة ثواب الصلاة في الساحدالثلاثة

« « زيادة الوزر كزيادة الاجر 240 في الازمنة والامكنة العظمة

٤٤٠ فصل في حكم دخول معابد الكفار

والصلاة فيهاوشهو دأعيادهم

« النظر في النجوم وما يقال \$ 5 m عند الرعد ورؤية الملاك

في الطريق ومتى مجوزهدمه الله الله النهي عن سب الربح وما يقال عند هبوم اوعند رؤية

السحاب والمطر

معدمة

٠٠٥ فصل في كراهة إخراج حصى المسجد ٢٠٠ فصل في حفر البئر في المسجد وترابه للتبرك. وآخر في صيانته عن كل

٤٠٠ فصل في حكم د يخول الكافر المساجد

وإعطاء السائل في المسجد

٤٠٩ « « تقديم الرجل المنى في ٢٩١ فصل في كون المابق إلى مكان فهو دخول المسجدوالسرى في الخروج منهوجواز الصلاةفيه بالنعلين وأبن ويضعها اذا خلعها ?

> ١٥ فصل فيمن سبق إلى مكان من المستجد وفىكنسه وتنظيفه وتطيبه ولقطنه

> ٤١٨ فصل في الامر بالصلاة بالنعلين وكون

طهارتها عسحها بأرض غيرأرض المسجد ١٢٠ ماراعي فيه إذن السلطان من نحو التدريس في المسجد

١٤ فصل في كراهة إسناد الظهر إلى القبلة في المسجد واستحباب القرفصاء

١٥٥ فصل في عمارة المساجد ومراعاة أبنيتها ووضع المحاريب فيها ا

۱۷۶ « « التغلب على المسجد وغصبه وحكم الصلاة فيه والضمان

١٨٤ ( ( فروع في رحبة المسجدو بنائه

مع « « كراهة مد الرجلين الى القبلة وفي النوم في المسجد

٤٨٩ النهي عن الدخول على ذي سلطان والخلوة بالاجنبية والاصغاء لمتبعد

٨٤٤ « « النهى عن تسمية العنب كرما ٤٩١ التعرض للفتن ذنب وان حسن القصد

٤٩٦ ينبغي للعالم النوسط في كل شؤونه

٤٩٧ فصل في المفاضلة بين الفقير الصابر والغني الشاكر

« « تحريم لبس الحرير على الرجال» » بلا ضرورة

« « استعال الحرير بغير اللسوي

« ﴿ إِبَاحَةَالْحُرِيرِ وَالذَّهِبِللنَّسَاءِ 0.4 وحكمة تحرعها على الرجال

١٨٠٥ ﴿ فَمَا يَاحِلُو جَالَ مِنْهَا

٥١٠ بيع الحرير وصنعه تابع لاستعاله

٥١١ فصل في التحلى ما للآلي. والجواهر

« ﴿ إِمَاحَةُ لِبِسَ الْحُرِيرُ وَالدَّهِبِ 014 في الحرب أو لفائدة صحية

بالحق للمصلحة أو شكر النعمة ما ٥١٧ حكم الصور والصلبان في الثياب وصنعها وانخاذها

٥١٥ كراهة الكلة لغير ضرورة ومعناهة

فصل فها محرم وما يكره ومايباح من حلية الذهب كالفضة

٥١٧ فصل في إباحة اللعب للبنات بغير الصور

« « استمال الجلودالنجسة في. 019

اللبس وغيره قبل الدبغ وبعده

« لبس الجاود الطاهرة والصلاة فيها

د فيجواز لبسالسواد لذاته 170

فصل في النهى عن سب الدهر و نسبة صحيفة

الشر اليه وعن قول الرجل هلك الناس

العلاية فصل في أن يقول حر التبدل زرءت

« « أن يقول المر. لقست نفسي بدلخثت

• ٤٥٠ « فياوردفي قطع شجر السدر

عه و في كراهة سيالديك

« الرؤيا ومعنى كونها جزء أمن

عدى مايفعله من رأى في المنام ما يحب أوضده

٤٥٩ مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا

٤٦١ فصل فيهاورد في المدح والمداحين

١٦٤ انكاره ميليني على من قالوا لهسيدنا

\$ 33 قصة اسلام كتب بن زهير

٤٧٢ بليغ النثر والنظم، في المدح والذم

٤٧٣ فصل في تركية النفس المذمومة ومدحها

٤٧٦ « « المفاضلة بين العزلة والمخالطة

١٧٤ مداراة الناس ومودتهم

\* فصل في اتقاء إضاعة الزمان في الاينفم

ع « « التفقه قبل طلب المناصب

« « انقباض العلماء المنقين من

أتيان الامراء والسلاطين

١٨٤ مساعدة العالم للسلطان العادل قربة

ومخالطته للظالم شبهة

٥٢١ حكم لبس الاحر المصمت للرجل

 قى إباحة لبس المسك والمورد OYY والمعصفر والمزعفر

« « كراهة لبس ما يصف البدن

٥٢٤ فصل في كراهة لبس مايظن مجاسته

« كراهـ فالنظر الى ما محرم والتفكر فه

٥٢٥ استحباب ملازمة ٧ أشياء

٥٢٧ فصل في مقدار طول الثوب للرجل والمرآة

٨٧٥ ﴿ فِي أَنُواعِ اللَّبَاسُ

٥٢٩ لبس السراويل وتوسيع الاكمام

٥٣٠ الحافظة على الزي المربي وكراهة غيره

۵۳۷ التخم وجنسه وموضعه

٥٤٠ فصل في نحريم تشبه الرجال بالنساء والعكس

٥٤٣ فصل في كراهة تجرد ذكرين أو أنثيين واجهاعها بغير حائل ومتي يفرق بين الاولاد في المضاجع

٥٤٥ الامر بالاحتفاء أحيانا

٥٤٧ آداب لس النمال

٥٥٣ الاحاديث في التصاوير والمصورين

٥٥٥ أحاديث في التواضع والتجمــل والتقحل في اللباس

٥٥٦ فصل في فضل الادب والتأديب

٥٥٩ فصل في ذكر فروض الكفايات

ا ٥٦١ فصل التحلي بالفضائل والنخلي عن الرذائل ومودة الاخوة

٥٦٣ اختيار الاخوان والجليس الصالح ٥٦٥ الحبوالبغض في الله ومعاملة الكفار

٧٧٥ في اللق والمودة والمواساة

٥٦٩ حكم منظومة ومنثورة في الزمان والاخوان والوظء

٧٧٥ في الكرم والوفاء والامانة وأضدادها

٥٧٣ في الصحبة والمعاشرة وتفاوت الناس

٥٧٥ حكم في الصداقه والمداوة

٥٧٧ حكم في قلة الزيارة وأخلاق الناس

٥٧٩ حكم في معاشرة الناس وآداب الجالس

٥٨١ صفات من لاتنبغي معاشر تهم

٥٣٦ استحباب النظافة ، والعامة ذات الذؤابة مما مهم اثقاء شرور الناس في معاملتهم

٥٨٥ النصيحة بضحية صاحب السنة

٩١٥ معاملة الحكام والمعزولين والعوام والاعداه

٥٩٥ آداب في الكلام والظمام والماشرة

٥٩٧ فصل في وصايا نافعة، وحكم رائعة

٦٠٧ « في وصف الدنياوفي قسوة القلب وهوى النفس

٢٠٩ التقوى والقناعة والاستعداد الآخرة

٦١٧ حكم في مدح الكتب

٦١٩ فصل في وصايا ومواعظ وأحاديث كفارة الجلس

٦٢٣ تأويل جماعة من أهل العلم لقوله

تعالى ( وسبح بحمدر بك حين تقوم)

# ﴿ بيان الصوابلا وقع من الخطأ في الجزء الثالث من الآداب الشرعية ﴾

حرف ص الصفحة وحرف س السطر وما بعده خطأ ويذكر الصواب بعده مفصولا عنه بنقطتين هكذا: أو نقطة واحدة

صه س٣ شفاء » من السم: شفاء من السم » ص ٢ س٢ مناسب: تناسب ص٨ س١٧ يقاول: يقال ص١٩ س١٦ المنقرح: المتقرح ص٢٠ س٦ جالنيوس: جالينوس ص ٢٠ س١٥ و ن ع : وينفع ص ٢٤ س ١٨ اسفاطها : اسفاطهما ص٢٥ س الحصة: الصيحة ص٢٤ س١٥ بتركه: يتركه ص٢٨ س الحم: اللحم ص٢٩ ص ١١ الكمة: النكمة س١١ طية: طبية - ص٢٣ س١١ الابض: الابيض ص٣٥ س ۱۲ لجراحات: الجراحات ـ س ۱۳ ية اوى: يتداوى ـ س ۱۰ انوع: انواع ص٧٣ س٥ فثمرة: فثمره - س٦ الخلو: الحلو - س٧ الكليتين: الكليتين والمنانة \_ سن ٩ البغلم : البلغم ص ٣٨ س ٩ كم : ليكم ص ٤٤ س ١ فأنها : فأنه \_ س ١٦ سمت: سمعت ص٢٥ س٢ طبح: طبخ ص٨٤س١ الربو: الربو \_ س٤ بدهن: بدهن \_ س٦ و بفلجها: ويفلجها \_ س١٦ رخ: ريح \_ س١٦ ام: نام - س١٧ ولاسنان: والاسنان \_ س ١٨ النفح: النفخ ص ٤٩ س ٨ يحتنب: يجتنب ص٥٠ س١١) اجاج: اجاح) ص٤٥ س١٥ الدر: القيدر ص٥٩ س١٧ أن: إن ص ٢٠ س ١٠ ولحناء: والحناء ص ٢٤ س ٤ لواحده: الواحدة \_ س ١١ المطبوح: المطبوخ - س١٧ النفت: النفث ص٢٦ س ٧ لافاعي: الأفاعي ص٧٧ س٢ انزعها انزعها ص٨٦ س٦٧ سنان: الاسنان ص٨٨ س ١٤ فداوؤها: فدواؤها ص ٠٠ س ٥ حتجم: احتجم ص١٧ س١٥ دات: ذات ص٩٣ س١٤ باطل: واطل (١) ص ٩٦ س١٢ طبيعتة : طبيعته ص ١٢٥ س ١٤ واستعني : واستغني ص١٣١ س١١ عص: اعص ص١٤١ س٧ سيستلزم: يستلزم - س١٧ أخرخت: اخرجت ص١٤٦ س٧ قان . فان ص١٤٩ س١١ رزيق: زريق ص١٦٢ س١٥ تخليها: تحليلها ص١٦٥ س١٦ الززرقاء: الزرقاء ص١٩٦ س١٩ يسمى: يتسمى ص۱۹۸ س ۱۱ مراعات : مراعاة ص۱۷۱ س ۱ (ص) وسلم: (ص) ص۱۸۷ سمصلى الله صلى الله: صلى الله ص ١٩٨ س ١٦ حر : آخر ص ٢٠١ س ١ الترغيب الترغيب

\_ س ٦ يدعوا: يدعو ص ٢٠٦ س٦ يخافون: يخالفون \_ س١٦ ابن: بن ص٠٩٠ سه الحياة : حياتكم ص٢٢٦ س ١٨ زنجيل ، زنجييل ص ٢٢٧ س ٦ مائية : مائيته ص٢٥٦ س١٤ الرحين: الرحن ص٢٥٨ س٥ يبت: يبث \_ س١٧هذا: هدوء ص٢٦٦ س٢ فرن: قرن ص٢٦٩ س١٢ فيبغي: فينبغي ص٢٧٢ س للم: العلم ص٢٧٧ س١١ جارت: جازت ص٢٨٢ س٥ أني: أني \_ س١٠ خبر: لا خير ص١٨٤ س١ حيد . حيد ص٢٨٦ س١٥ رسول . وسول الله ص٨٨٠ ص ٤ الذي . الذي \_ س١٧ له تمنا . ثمنا ص١٨٩ س١١ وناح . ونازح \_ س١٤ وادا . واذا \_ س١٥ اقوأم . اقوام ص٢٩١ س١٦ او الصديقين . والصديقين ص٢٩٧ س١٥ احتاج . ان أحتاج ص٢٠٧ س٤ عليه . عنه ص٠٠٩ س١١ واختلفو : واختلفوا ص ۲۰۸ س ۲ وذالك . وذلك ص ۳۰۹ س ۱۷ العريق . المزيز ص١٥ ٣ س ه بين. بين ص٣٣٣ س ١٩ عرفا (١) . عرفاً ص٣٣٥ س ١٠ أ(١) ما . (١) أما ص٢٣٩س ٤ الحام . الحام ص٢٤٧س ٧ ويضنف . ويضغف ص ٣٦٣ س ٣ باحة . إباحة ص٧٧ س ٦ تشميش . تشميس ـس ١١ احمدة ان احد ص ٧٥س ١٣ فافضوا . فاقضوا ص ١٨٣س ١٤ جل . جمل ص ٢٨٤ س١٢ اسقوني. اسقوني ص ٢٠٤س ٧ يقولن. يقولون ص٢٠٤ س ١٠ البساتين. المساكن \_س ١٧ عنك . عندك ص ٤٠٧ س١٧ رحيم . رحمهما ص ١١٤ س٣ حالس. جالساص ۲۰ س ۱۹ بئر . بئراً ص ۱۳٤ س ۱۱ مناوله. مناولة ص ۸۶۶ س ١٤ كفنيف . كفيق ص ٥٥٠ س ٨ سدان . سلمان ص ٤٥٧ س ٧ سخيرة -صخبرة ص ٤٥٨ س ٣ أبا لنبوه . أبالنبوة ص ٤٦٤ س ١١ الرؤيابان . الرؤييان \_ س ١٣ يا أبه . يا أبت \_ س ١٤ عبد . عبد الله ص ٢٥ س ٣ فعله . فعلة ص ٧٥ س ١١ فيه . فيها ص ٤٨١ س ٦ خالطو . خالطوا ص ٤٨٧ س ٣ أن . إن ص٤٩١س ٢ ان ( ان ص٤٩٣ س١٣ يسسألون . يسألون ص ٤٩٥ س ١٩ حد . احد ص٥٠٦ س٩ فوققه، فوقه ص ٥٢٨ س٤ مد ق مدق س١٤ ينزر، يأ تزر ص٢٥٥ س١١٠ و١٥ مشعان . مشعار ص٥٤٥ س ١٢ ثوبة : ثوبه ص٥٥٥ س ١٧ ص٠٧٥ س ۲ خیاات . خیا نات ص ۲۰۹ س ۲۰ یعطیك. یطنیك ص ۲۲۳ س ۸ رووی . روی

﴿ أغلاط الطبع في الحواشي وصوامها وفيها تقديم السطر على الصفحة ﴾ في س ٣ ص ٢٤ فيها صوابه فيها . س ١ ص٥٥ فيما: فما \_ وفيه هما: في وفي س ٩٩ ص٥٥ علماء النيب : عالم النيب \_ وفي س٤ص ٥٠ اللتي: التي \_ وفي س٣ ص ٥٠ بقلا : بقلة\_ وفي س ١١ ص ٧٠ صنفه: حققه \_ وفي س٢ ص ٨٤ لسبع عشر اي ت السبع عشرة (أي \_ وفيس ٥ص ٩٣ خذوا: أخذوا \_ وفي س٢ ص١٠٤ الحديث: في الحديث \_ وفي ٧٠ ص ١١٥ لمداوات المداواة \_ وفي ٨منها فلاشك فيه. لاشك فيه .وفي س٤ص١٦١ يأسهم : بأسهم ،وفيس اص٢١٣ بحدثه : محدثه ، وفي ص ٢١٩ المرب:عندالعرب ،وفي ٢٣٣ كانو الصحابة (ض) : «كانوا» الصحابة (رض) وفي س ١ ص ٢٨٩ التي: الذي ،وفي س ١ ص ٢٩٩ الجلد : الجلدة،وفي س ٢ ص ٥٠٠٠ بعض على بعض : بعضها على بعض ، وفي س ا ص ٣٣٦ الكلام: من الكلام، وفي س ٣٠ ص ٤٣٧ قبلها: قبلها، وفي س٣ص ٢٤ الامصاء: الامصار ، وفي ٤ مها وغزهم: وعزهم وفيسه ص٠٠٥ الد تور: أهل الد تور، وفي س١ص٥٣٥ أنه لا يشف اله إلا يشف وفي ص٥٥ لغة: لفته وفي س ٢ص٥٥ الاصلحة: الاسلحة ،وفي س٢ص٥٨٢ ولو أريد به البلد يقال:ولو أريد بهالبلد لقال،وفي ٣٢٠٠ وماقبله يأتي :وفيها قبله يأتي ، وفي س٧ ص ٦٢٠ وتكرر في فيه:وتكرر فيه ،وفي س٧ ص ٦٢١ المصنف في ٢٠٠: المصنف في ص ٢٠٠ وفي س٥ منها: بعلم : يعلم

> تم الخطأ والصواب ويليه التعريف بكتاب الآداب الشرعية

# -ه ﷺ النمريف بكتاب الآداب الشرعية ومؤلفه ﷺ --

# ونسخه وطبعه وتصحيحه وحواشيه بسم الله الرحمن الرحيم

هذا الكتاب من مصنفات العلامة الفقيه المحدث شمس الدين أبي عبدالله محمد بن مقلح بن محمد بن مفرج الراميني ثم الصالحي الدمشقي الحنبلي المتوفى في ثاني رجب سنة ٧٦٧ رحمه الله ، وقدا شهر بابن مفلح

قرأ الفقه على شمس الدين بن المسلم ، والنحو والاصول على برهان الدين الزرعي ، وسمع الحديث من ابن الحجار وطبقته ، وكان يتردد على حافظي العصر أبي الحجاج المزي والذهبي . ولازم شيخ الاسلام ابن تيمية وكان أعلم الناس باختياراته في الفقه و يعبر عنها في كتابه الفروع بقوله ( واختار شيخنا ) كذا.

وقد كانت عنايته بانفقه أكثر من سائر العلوم وكان يحفظ من كتبه المنتقى والمقنع وغيرهما موله حاشية على المقنع وشرح قال صاحب شذرات الذهب أنه بلغ عَلاثين جزءاً ، وأشهر مصنفاته فيه ( الفروع ) وقد طبعناه مع تعليق عليه صمي ﴿ تَصْحَيْحُ الْفُرُوعُ ﴾ في ثلاث مجلدات تباغ صفحاتها زها ، ثلاثة آلاف صفحة وهو جامع لفروع المذهب الحنبلي مع الاشارة إلى خلاف الأثمة الثلاثة فيها، وقال الحافظ ابن حجر في ترجمته من ( الدورالكامنة) أنه أوردفيه من الفروع الغربية ما بهر به العلماء وقالوا إن له في الآداب ثلاثة كتب: الآداب الكبرى والوسطى والصغرى والمراد بالكبرى هذا الكتاب وقدتحرىفيه أنبكونكالفروع فيالفقه جامعاً لخلاصة ماأ لفه فيه أعد الحنا بلة من المصنفات التي ذكر ها في فاتحته وعبارته انه اشتمل «على ما تضمنته حدوالمصنفات من المسائل أوعلى أكثرها وتضمن مع ذلك أشياء كثيرة نافعة حسنة غريبة من أما كن متفرقة » و نقول انه ككتاب الاعمال لا ينا در صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ولما كان الغالب على أبن مفلح الاشتغال بالفقه ترى عبارته ينقصها من الفصاحة وحسن البيان ما ترا. في كتب زميله ورفيقه في الاشتغال العلامة ابن القيم، بل فيها كمثير من انتعقيداللفظي والمعنوي والتكر اروعدم مراعاة الترتيب والننسيق وقواعد عر الماني، ولاسما قواعد الفصل والوصل ، فهو يبدأ الفصل من الفصول أو الموضوع الحيديد من المسائل بالمعطب ، ويتركه في المسائل المشتركة مع ماقبانها . ولذلك يسمر

تصحيح كتبه اذالم تكن نسخها منقولة عن أصل صحيح مع مقابلة من به ض أهل العلل وان لصاحب الجلالة السعودية الامام عبد العزيز الاول ملك الحيجاز ونجدعناية بهذا الكتاب ورثها من والده الجليل الامام عبد الرحن الفيصل رحمه الله ، فهو سمير في أسفاره ، ولما رغب في طبعه أرسل الينا جزء بن منه ولم يكن يعلم ان لهما ثالثا ، ولما علمنا من ند يخة دار الكتب المصرية ان لهما تتمة كتبنا الى جلالته فأمر بالبحث عن الجزء الثالث في نجد فوجدوا منه ند يخة كاملة في الاالة بجلدات وانني أصف كلا من النسختين بالا بجاز

النسخة الاولى بخطمقر ومكتب في آخر كل من حزئيها انه بقلم شريده بن علي الطيار، وفي الثاني: وكان منتهى نسخه يوم الاحد ٢٨ جمادى الآخرة سنة ١٢٧٦ وفي جانب الحاتمة: بلغ مقابلة وتصحيحا بقدر الامكان وصلى الله على محمد وآله

وصحبه وسل

والنسخة الثانية بخطمقر وء أيضا وذكر في آخر الجزء الاول منها : وقع الفراغ من نسخ هذا الكمتاب الشهريف يوم الاربعاء من سنة ١٣٨٦ بقلم الفقير المحتاج الى مولاه ابراهيم ابن محمد بن اسماعيل غفر الله له ولوالديه ولمشابخه ولجميع المسلمين . وأما الثاني فأن فيه ١٣٠ ورقه من آخره بخط أندم مما قبله وأجمل وايس فيه اسم الناسخ ولا تاريخ الا عام، ولمكن فيه انه «بانع مقابلة و تصحيحا بقدر الطاقة والامكان» وأما الجزء الناك فهو بخط آخر جديد وفي آخره : تم بحمد الله نهار الحيس لا ربعة وعشرين يوما خات من ربيع الاول سنة ١٣٤٠ وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم بقلم عيسى بن عبد العزيز بن صالح الصيرامي غفر الله له ولو الديه، باشارة الامام عبد الرحمن الناكم فيصل رحمه الله وكرمه اه

وهذه النسخة قد وقفها الامام عبد الرحمن الفيصل والنسخة الاولى كتب في أولها انها وقف الامام عبد الله بن فيصل . ولما كان كل منهما قد نسخ في نجد كان ذلك دليلا على انه يوجد هنالك نسخة أو نسخ قديمة ولعل تلك النسخ أصح من هاتين فماكان أحوجنا الى رؤيتها والانتفاع بها بالمقابلة عند التصحيح

وأما نسخة دار الكتب المصرية نهي قديمة جداً وهي في حزمين فقط ولكن الاول منهما مخروم من أوله وآخره ، والشاني مخروم من آخره ، وأوله ( باب فضائل القرآن وأهله ) وقد كتب في طرته مانصه « الحمد لله وب العالمين وقف مولانا المقر الاشرفالتقي أذبك أنابك العساكر المنصورة المكي الاشرفي

أعز الله أنصاره هذا الجزء وما قبله على طلبة العلم الشريف وجعل مقره بالجامع النشاه بالأربكة وشرط النظر فيه لمن يكون ناظرا على الجامع المذكور بتاريخ خمسة رمضان سنة تسمين وثما عائة

وذكر بعد هذا امضائي شاهدين أحدها محمد بن محمد السيوطي والناني لم نستطع قراءة اسمه . وكتب في طرته بخط قديم أيضا : من نعم الله على عبده احمد ابن العطار ابتياعا من تركة الحنبلي بصالحية بين القصر بن مستهل ذي الحجة الحرام سنة .... (عدد السنة غير مقروه)

هذا وان النسخ الشالات كثيرة الفلط والتحريف والتصحيف والسقط ، وكانت طريقة المطبعة في جمعه وتصحيحه أنها تجمع مافي النسخة النجدية وعند التصحيح يقابل بالنسخة الصرية فاذا اختلفتا في شيء يحتمل أن يكون كلا منهما صوابا أو خطأ ترك المجموع على حاله ، وذكر في الحاشية مافي النسخة المصرية ، وان عم ان الصواب مافي النسخة المصرية جعل هو الاصل وذكر في الحاشية مافي النسخة النجدية محافظة على أمانة النقل ولاحمال أن يكون لها وجه صحيح

ثم ان ما يخفى الصواب فيه نشير اليه في الحاشية بكلمة: كذا او هكذا في الاصل أو في الاصابين ـ أو في الدجدية أو المصرية او في النسختين ، وما بتراءى لنا فيه احتمال نقول في الحاشية لعل أصله كذا ـ أو عبارة أخرى تدل على رأي المصحح . واما اذا كان الاصل الذي وقع فيه الحطأ في النسختين كلتيها له أصل معروف كلاحاديث النبوية واسماء الرجال ومفر دات اللغة فاننا نستمد في تصحيحه كتب الحديث وكتب اسماء الرجال والمعاجم ، وكذا ما كان شهراً أو اثراً مشهوراً أو معزواً الى صاحبه المشهور كالابيات التي معزواً الى صاحبه وقد بعزو المؤلف الشيء الى غير صاحبه المشهور كالابيات التي معزواً الى مرثية النهامي في ولده وعزاها الى غيره على شهر تهاله، وهذا نادر.

المصححون في ألمطبعة هم الذبن يتولون المقابلة وتصحيح المطبوع عوافقته لاصله، والمرادمن إشرافي على التصحيح أني أقرأ ما يجمع بدون مقابلة وأشير الى ما أراه، ن الحطأ فيه الذي محتاج في تصحيحه الى تكرار مراجعة الاصلين لاحبال عدم التشت عافيه إمما بكلمة يراجع، وأمامر اجعة كتب الحديث وأسماء الرجال فأ تولاها بنفسي وكذا كتب الغة في الغالب أو أبين محلها من تلك الكتب. وقد أكتب على الحاشية لا يراجع وأفصد المراجعة في الكتب فيظن المصححون أن المراد مراجعة الإصل

مثال ذلك حديث أى هريرة المرفوع في ص ٣٢٠ من الجزء الثالث «لا مجتمعان في قلب عبد الا يمان والشح» هو هكذا في الاصل ولم يذكر خرجه فيراجع فيه ، كتبت مجانبه (براجع) ثم لم يعد إلى لموافقته للاصل ولم أره إلا بمد عام الطبع فراجعته لاستنكار لفظه فوجدته في كنز العال بلفظ « لا يجتمع الشح والا عان في قلب عبد ايدا » وفي رواية «لا يجتمع الشح والا عان في جوف رجل مسلم » والمصنف كثيراً ما يكتب الحديث كما يحفظه أو بالمعنى فيخطي، في لفظه وقد بينا شواهد هذا فيا محديناه له من أحاديث الصحح والسنن، ومثل هذا لا يجوز تغيير المصحح له

وأما الحواشي العلمية التي وضعتها لاجل مناها لا لاحل التصحيح فنها بيان بعض المسائل الحفية ، ومنها بيان يسر الشريعة بذكر بعض أفوال العلماء أو الادلة على ماهو أيسر أو أقوى من القول الذي وضعت الحاشية له . ومنها ما هو نقض أو تضعيف رأي ليمض العلماء ربما يظنه القاريء حكماً شرعياً بجب العمل به ، أو يظنه صحيحاً ويكون مما يضير اعتقاده في ألفة الناس ومعاشرهم أو في صحتهم .

واننيانبه في هذه الخاتمة على أمر عظيم الفائدة وهو ان هذا الكتاب مستمد من الكتاب والسنة وآثار السلف من العباد والزهاد والمدار في احكامه الفقهية وآدابه الشرعية حتى في العادات والمباحات على ما كان عليه إمام الائمة احمد بن حنبل (رضي الله عنه) في عمله واخلاقه وعاداته ، ولعمري انه لأعلى مثل لا تباع الحدي النبوي والمنهج السافي ، ولكن لا يطالب كل مسلمان يلتزم ذلك في كل حال ، بل لا يقدر على هذا الأهل الكمال نسأ له تعالى ان يوفقنا لا تباعهم و يحشر نا معهم آمين

واذاكان بوجدمن أصحاب العلم الفج الذي لم يبنع عمره ولم يبد صلاحه، أو العقل الذي لم يباغ باستقلال الفهم رشده، من يضيق عن بعض هذه التعليقات فهمه، فليعدها كالاقوال الكثيرة التي نقلها المصنف رحمه الله تعالى وأنكرها أو رجح غيرها عليها إمام صيبا وإما مخطئا، ورعا يأتي يوم برجع فيه عن رأيه، ويوافق جهو رأهل العلم الصحيح والفهم الرجيح، في شدة الحاجة اليها، والدعاء لكانها مع الدعاء المصنف العلامة جزاء الله خير الجزاء على تعبه في جمه ، والامام الهام الذي إحياء هذا الكتاب بطبعه ونشره مع كثير من على تعبه في جمه ، والامام الهام الفرز بن عبد الرحمن الفيصل آل سعود ملك الحجاز ونجد) أيد الله ملكه وأدام توفيقه وأعز نصره ، والصلاة والسلام على الحجاز ونجد) أيد الله ملكه و أدام توفيقه وأعز نصره ، والصلاة والسلام على الحجاز ونجد ) أيد الله ملكه و أدام توفيقه وأعز نصره ، والصلاة والسلام على الحجاز ونجد ) المالمين بهديه، وسلام على المرسلين والحمد لله وب العالمين



والمنخالم

المالة المالة

الأمام العالم العلامة

-ه ﴿ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي ﴾ وأسكنه فسيح جنته

أشرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي المسرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي المسرف المس

المنافقة الم

2019.5 .I8 I25 Vol.3

فعل

في خواص لباس الحرير والصوف والقطن والكنان في الصحيحين عن أنس قال رخص رسول الله عَيْنَالِيُّهُ لمبد الرحمن ابن عوف والزبير بن العوام رضي الله عنهما في لباس الحرير لحـكة كانت بها، ويأتي في احاديث اللباس. والحرير حرام على الرجال مباح للنساء عند الأعمة الاربعة رضي الله عنهم، والحرير من الادوية الحيوانية لخروجه من حيوان. ومن خاصته تقوية القلب و تفريحه، ينفع من كثير من أمر اضهومن علة المرةالسوداء والداء الحادث عنها، وهو مقو للبصر إذا اكتحل به، والخام منه وهو المستعمل في صناعة الطب حاريابس في الاولى ، وقيل رطب فيها، وقيل معتدل يربي اللحم، وكل لباس حسن فانه يهزل ويصلب البشرة وبالمكس ، والصوف والوبر يسخن البدن ويدفئه فثيابه حارة يابسة ، والكتان باردة يابسة، والقطن معتدلة، والحرير أقل حرارة منه، فهذه الثلاثة تدفىء ولا تدخن ،وكل لباس صقيل أملس أقل اسخانا للبدن وأقلءونا في تحلل ما يتحلل منه ، وأحرئ أن يلبس في الصيف وفي البلاد الحارة.

والحكة لاتكون إلا عن حرارة ويبس وخشونة فلذلك كانت ثياب الحرير نافعة فيها، وهي أبعد عن قبول تولد القمل فيها اذا كان مزاجها مخالفا لمزاج ما يتولد منه القمل، والمتخذ من الحديد والرصاص والخشب والتراب ونحو ذلك لا يدفى، ولا يسخن والله أعلم

### فصل

( في خواص المجوة والكمأة والحلبة )

في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله وقطيني همن تصبح بثلاث تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر — زاد البخاري — ذلك اليوم إلى الليل » وفي لفظ « من أكل سبع تمرات » وفي لفظ « مما بين لا بتيما حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي همتفق على ذلك (١) ولمسلم عن عائشة ان رسول الله وقيليني قال « ان في عجوة المالية شفاء وانها ترياق أول البكرة »

السم مثلث السين وفتحها أفصح ، واللابتان الحرتان والمراد لابتا المدينة ، والترياق بضم الناء وكسرها ويقال درياق وطرياق ، وأول البكرة بنصب أول على الظرف أي من تصبح ، والعالية العارات والقرى من جهة المدينة العليا مما يلي نجد والسافلة من الجهة الاخرى ممايلي تهامة ، وأدنى العالية من المدينة ثلاثة أميال وأبعدها ثمانية

<sup>«</sup>١» هذا اللفظ لمسلم كالذي بعده

وروى أبوداود عن سعد قال مرضت مرضا فأناني رسول الله والله وا

ولا محمد والترمذي وقال حسن غرب من حديث أبي هريرة «الحكمة من المنة وماؤها شفاء للهين ، والعجوة من الجنة وماؤها شفاء للهين ، والعجوة من الجنة وماؤها شفاء للسم » زاد الترمذي في رواية قال أبو هريرة فأخذت الملائة أكاء أوخما أو سبعا وعصرتهن وجعلت ماءهن في قارورة و كحلت به جارية لي عمشاء فبرأت . ولا تحمد من حديث جابر وأبي سعيد معاكديث أبي هريرة ولا بن ماجه ذلك من حديث أبي سعيد وحده أبضا وليس عنده في حديث أبي هريرة «وماؤها شفاء للهين» وعنده في العجوة وهي شفاه من السم» لم يقل «ماؤها» وكذا رواه أحمد من حديث جابر وأبي سعيد وكدا الترمذي

والمترحار في الثانية يابس في الاولى وقيل رطب فيها وقيل معتدل وهو حافظ للصحة لاسيا لمن اعتاده وهو من أفضل الاغذية في البلاد الباردة والحارة التي حرارتها في الدرجة الثانية وهو لهم أنفع منه لاهل البلاد الباردة لبرودة مواطن سكانها وحرارة بطون سكان البلاد الباردة ولذلك يكثر أهل الحجاز والمين وما يليهم من البلاد المشابهة لها من الاغذية الحارة ما لايتأتى لغيرهم

وتمر العالية من أجود تمرهم ، ويدخل التمر في الادوية و الاغذية والفواكه ويوافق أكثر الابدان، مقو للحرارة الغريزية ولا يتولد عنه من الفضلة الرديثة ما يتولد عن غيره من الفاكهة والاغذية بل يمنع من اعتاده من للمض الخلط وفساده ، وقال بعض أصحابنا : هذا الحديث أريد به أهل المدينة ومن جاورهم، كذا قال

وللأمكنة اختصاص ينفع كثيرا فيكون الدواء الذي ينبت في هذا المكان نافعا من الداء ولا يوجد فيه ذلك النفع اذا نبت في مكان غيره لتأثير نفس التربة والهواء أوها فان في الارض خواص وطبائع تقارب اختلافها واختلاف طبائع الانسان. كثير من النبات يكون في بمض البلاد غذاء مأكولا وفي بعضها سما قاتلا ، ورب أدوية لقوم أغذية لآخرين،

وأدوية لقوم من أمراض هي أدوية لآخرين في أمراض سواها، وأدوية لأهل بلد لا يُأسب غيرهم

والسبع من العدد له مواضع كثيرة وهو يجمع معاني العدد وخواصه لان العدد شفع ووتر، وشفع أول واان، والوتركذلك، فالشفع الاول النان والثاني خمسة. والاطباء تعني اثنان والثاني أربعة ، والوتر الاول الائة والثاني خمسة. والاطباء تعني به لاسيا في البحارين (١). ويذكر من النبي صلى الله عليه وسلم أنه عاد سعد بن أبي وقاص (رض) بمكة فقال ه ادعوا له طبيبا ه فدعي الحارث ابن كلدة فنظر اليه فقال ليس عليه بأس واتخذوا له فريقة مع تمر عجوة رطبة يطبخان فتحد اها فقعل ذلك فبرأ، والفريقة الحلبة وهو بفتح الفاء وكسر الراء ثم ياء ذات نقطنين من تحت ثم قاف ثم هاء \_ تمر يطبخ بحلبة ، وهو طعام النفساء. قال أبو كثير:

ولقد وردت الماء لون حمامة لون الفريقة صفيت للمدنف ويذكر عن النام بن عبدالرحمن مرسلا عن النبي عليه المقلقة الملبة الحلبة والمقالية والمقلقة والمائية والمقلقة والمائية والمقلقة والمائية والمقلقة والمنائية ولا تخلو من رطوبة فضلية اذا طبخت بالماء لتليين الحلق والصدر والبطن نافعة للحصر وتسكن السعال والخشونة والربو وعسر النفس منضجة ملينة و زيد في الباه جيدة للريح والبلغم والبواسير محدرة للكيموسات المتركبة في الامماء، وتجلب البلغم اللزج من الصدر وتنفع للكيموسات المتركبة في الاصل بدون نقط

من الرتيلات وأمراض الرئة، وتستعمل لهذه الادواء في الاحشاء مع السمن والسكر، واذا شربت مع وزن خمسة دراه فوه أدرت الحيض ودم النفأس إذا طبخت بعسل، واذا طبخت وغسل بها الشعر جعدته وأذهبت الحرارة. ودقيقها اذا خلطبالنطرون والخل وضمد به حلل ودم الطحال. وإن جلست المرأة في ماء طبخت فيه الحلبة نفع من وجم الرحم المعارض من ورم فيه عرواذا ضمدت به الاورام الصلبة القليلة الحرارة نفعتها وحللتها، ويشرب ماؤها لريح عارض ولزلق الامعاء، وإن أكلت مطبوخة بتمر أو عسل أو تين على الريق حللت البلغم اللزج العارض مؤي الصدر والمعدة ونفعت من السعال المتطاول زمنه، وأكل الحلبة يقلل رائحة البراز ويسهل الاولاد للرحم العسرة الولادة بجفاف، ودهنها اذا خلط بالشمع ينفع من الشقاق العارض من البرد

قال بعض الاطباء: لو علم الناس منافعها لاشتروها بوزنها ذهباء وقال بعضهم: تولد كيموسا رديثا وتصدع

# فصل ﴿ فِي خواص الكمَّاة ﴾

عن سعيد بن زيد (رض) قال قال رسول الله عَلَيْكَةِ « الكمأة من المن وماؤها شفاء للمين » رواه البخاري ومسلم ، وفيه « من المن الذي أنزله الله على موسى عليه السلام» قال ابن الاعراني وغيره: الكمأة جمع واحده كم، وهو خلاف قال ابن الاعراني وغيره: الكمأة جمع واحده كم، وهو خلاف

قياس العربية فازمافرق بينه وبين واحده الناء فالواحد منه بالناءوافل حذفت كالجمع ، وهل هو جمع أو اسم جمع ? فيه قولان ولم يخرج عن هذه إلا كأة وكمء، وحبأة وحبء

وقال غيره : هي على القياس الكمأة للواحد والمكم الكثرة، وقيل الكأة تكون واحداً وجما وسميت كأة لاستتارها، ومنه كما شهادته يكمؤها اذا كتمها والكمأ أى استخفى وتكمأ تفطى والكمي الشجاع المتكمي في سلاحه لانه كما نفسه أي سترها بالدرع والبيضة ، والجمع الكُماة ، كأ نهم جموا كامىء في مثل قاض وقضاة ، قال الشاعر :

قهرناكم حتى الكماة فانكم لتخشوننا حتى بنينا الاصاغرا ويروى حتى الحماة . ولا تزرع الكماة ، ومادتها من جوهر أرضي بخاري يحتقن في الارض نحو سطحها يحتةن ببرد الشتاء وتنميه امطار الربيع فيتولد ولهذا يقاول لها جدري الارض تشبيها بالجدري في صورته ومادته لان مادته رطوبة دموية يندفع عند سن الترعرع في الغالب، وفي ابتداء استبلاء الحرارة ونماء القوة وهي ما توجد في الربيع ، وتؤكل شيا ومطبوعا ، وسمتها نبات الرعد لكثرتها بكثر ته، وتنفطر عنها الارض في أرض العرب وأجودها ما كانت أرضها رملة قليلة الماء ومنها صنف قتال يضرب لونه الى الحرة

قيل هي من المن حقيقة على ظاهره وقيل شبهها به لحصول كل منهما بلا كلفة ولا معالجة ، وظاهر اللفظ أن ماءها شفاء للعين مطلقا من

ضعف البصر والرمد الحاد ولا مانعمن القول به . وقد صحعن الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم فيجب القول به . وقد ذكر مثل هذا من الاطباء المسيحي وصاحب القانون وغيرها ، وقد اكتحل بمائها عجرداً بعض من عمي معتقداً متبركا فشفاه الله بحوله وقوته ، وأظن قد وقع مثل هذا في زمن أبي زكريا النواوي . وقد سبق أن أبا هريرة روى الخبر وفعل ذلك وهو أعلم بما رواه . وقبل يخلط ماؤها بدوا ، ويمالج به موقيل هذا إن كان من غير حرارة ، وإن كان من حرارة فماؤها مجردا شفا ، وقيل المراد عائها الما ، الذي تحدث به من المطر وهو أول مطر ينزل الى الارض فيكون إضافة اقتران لا إضافة جزء ذكره ابن الجوزي وهو ضعيف .

وقد ذكر الاطباء أن الكمأة باردة رطبة في الدرجة الثانية وأنهـ الديئة للمعدة بطيئة الهضم تورث القولنج وعسر البول، وتولد خلطا رديئا ويخاف منه الفالج والسكتة. وينبغي أن تعمل بالدارصيني لان جوهرها أرضي غليظ وغذاؤها رديء لكن فيها جوهر مائي لطيف يدل على خفتها ولا يمنع كونها من المن أو أنماءها ينفع المين عدم الضرو فيها وقت حلقها فالعسل وغيره فيه ضرر مع مافي ذلك من النفع

وقال بعض أصحابنا: الآفات والعلل حادثة والفساد بأسباب اقتضت ذلك لمجاورة أو استزاج أو غير ذلك وإلا فهو في الابتداء بريء من ذلك ،واحتج بأن المعاصي ومخالفة الرسل أوجبت ذلك وغيره قال

تعالى (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) وقالُ النبي وقالًا النبي وقالًا النبي وقالًا النبي في الطاعون «إنه بقية رجز أو دذاب أرسل على بني اسرائيل» واحتج أيضا بالقحط وقلة البركات «ولولا البهائم لم يمطروا» ونحو ذلك . وروى أحمد في مسنده أنه وجد في بعض خزائن بني أمية صرة فيها حنطة أمثال نوى الثمر مكتوب عليها هذا كان ينبت أيام المدل

# فعيل

في ذكر مفردات فيها أخبار من ذلك ( \*) رحرف الالف) خواص الارز

يذكر في الارز خبران موضوعان عن الذي وَلَيْكُونَة : أحدها لوكان رجلا لكان حليا ـ والآخر : كل شيء أخرجت الارض فقيه داء وشفاء إلا الارز فانه شفاء لاداء فيه . قبل الارز حاريابس في الثالثة وقبل حار في الاولى وقبل معتدل وقبل بارديابس في الثانية، وقبل معتدل في الحر والبرد شديد اليبس يحبس الطبع. والمطبوخ بالا لية ينفع المحدة ولا يمسك، والارزينفع من قيام الدم ويولد الدم ومن علل الكلى والمثافة ، ومن كثرة إنزال الحيضة ، ويسكن ما يورض من البلغم المالح الذي يحدث منه البواسير وينفع من الزحير والعلل العارضة في أسفل البدن ويحبس دم الطمث، وينفع من الزحير والعلل العارض للنساء ، ومن اضطراب الجنين في الجوف ،

(\*) ترجمة هذا الفصل من الاصلوكان بنبني ان يقول فصول لان هذا الفسل في الارز وحده ويليه فصول في سائر المفردات وخواصها مرتبة على حروف المعجم

والاكثار من أكله يزيد في نضارة الوجه ويخصب البدن ويري أحلاما جيدة وردي، للةو لنج يصلحه المسل والسكر الاجر، وإن طبخ حتى ينهري ويصير مثل ماء الشمير وشرب كان جيد للذع في البطن عن اخلاط مرارية. والمطبوخ باللبن ودهن اللوز والحلو والسكر يقوي الباه ويزيد في المني ولا يعقل والارز غذاؤه جيد وقد يعطش من كبده حارة وهو يدفع المعدة. ويزعم الهند أنه أجود الاغذية وأنفها إذا طبخ بحليب للبقر الحمر. وزعموا أن من اقتصر على الاغتذاء به طال عمره وصح جسمه ولم ينله في بدنه علة ولا صفرة. وفيه جلاء لظاهر الجسدوأ كله يزيد في المني ويقل على أكله البول والنجو والريح وقيل ليس خلطه بحسن واذا طبخ عليب الماءز اعتدل وقشره يعد من السموم

# فصل (ب)

# ۔﴿ فِي خُواصِ البيضِ وأَنواعِ طَبِحُه ﴾

ومن ذلك ماورد أن نبيا من الانبياء عليهم السلام شكا إلى الله سبحانه فأمره بأكل البيض وقد ذكره البيهقي في كتاب شعب الايمان. قال الاطباء البيض الطري أجود من العتيق. وأفضله بيض الدجاج، وأفضله محه، وأفضله يمر شت، وبياضه الى البردي، وصفرته الى الحر، وجملته الى الاعتدال بين الحر والبرد رطب غليظ. والبرم شت أسرع انهضاما وأجوده غذاء ينفع الحلق والسعال والسل ويزيد في الباه وعه المشوي

قابض يسكن الاوجاع اللذاعة . والصفرة المشوية يطلى بها الكاف مع العسل وينفع من حرق النار ومن حرق الماء الحار اذا جمل عليه بصوفة وينفع من جراحات السفل وللمانة . والمطبوخ في الخل يجسن الطبع وهو بطيء الهضم خاصة المنعقد منه ويورث الكلف اذا أدمن أكله

والمطجن ردى عبدا يولد الحجارة وتخا وقو لنجا . وينبعي أن يقتصر على صفره أو يخلط به فلفل وكمون ويستعمل بعد الزنجبيل المربى . قال بعضهم بياضه اذا قطر في العين الوارمة ورما حارا برده وسكن الوجع مه واذا لطخ به حرق النمار أول مايمرض له لم يدعه ينفط ، واذا لطخ به الوجه منع من الاحـتراق المارض من الشمس ، واذا خلط بالكندر ولطخ على الجبهة نفع من النزلة ، وذكره صاحب القانون في الادوية القلبية ثم قال : وهو وإن لم يكن من الادوية الملطفة فانه مماله مدخل في تقويته جدا أعنى الصفرة تجمع ثلاثة معان : سرعة الاستحالة الى الدم مه وقلة الفضل ، وكون الدم المتولد منه مجانسا للدم الذي يغذو القاب خفيفلا مندفعا اليه يسرعة

# فصل

( في خواص اليصل والثوم )

روي أبو داود عن عائشة رضي الله عنها أنها سئات عن البصل فقالت إن آخر طعام أكله رسول الله عليه كان فيه بصل والبصل حار يابس في الخرطام أكله رطوبة فضلية ، وقيل رطب في آخر الثالثة ينفع

من تغير المياه وبدفع ربح السموم ويفتق الشهوة ويقوي المعدة ويهيج اللياه وبزيد في المني وبحسن اللون ويقطم البلغم ويجلو المعدة ، واذا شمه من شرب دواء مسملا منعه من القيء والغثيان وأذهب راثحة ذلك الدواء واذا معط عائه نقى الرأس، ويقطر في الاذن لثقل السمم والطنين والقيح والماء الحادث في الاذنين، و بنفع من الما. النازل في المين اكتحالا. والمطبوخ منه كثير الغذاء ينفع من اليرقان والممال وخشونة الصدر ويدر البول، ويلبن الطبع، وينفع من عضة الكاب غير الكاب اذا يطلى عليهاماؤه علم وسداب، وإذا احتمل فتح البواسير وبذره يذهب البهق ويدلك به داء الثملب فينفع جدا وهو بالملح بقلم الثاليل و يكتحل به مع المسل لبياض المين والبصل يصدع الرأس ويثور الشقيقة ويولد رياحا وكثرة أكله تولد النسيان وتفسد العقل وتغير رائحة الفم والنكهة وتؤذي الجليس والملائكة. ويذهب راتحته مضغ ورق المداب عليه واماتنه طبخا تذهب هذه المضرات منه. قال بمضهم وهو معطش معن ماين للبطن يحدر الطمث ويشفى الرعاف اذا استمط به واذا استنشق، وينفم التحنك به من الخناق واذا خلط والخلو يلطخ به في الشمس أثر البهق أز اله، وليحذر إكثاره من يفلب عليه المرار وفيه جذب الدم الى خارج فهو محمر لاجلدو الاكثار منه يو لداللماب، والبصل المخلل فانق للشهوة جداً والبصل يضر بالرأس والمين إذالم يكن مخللا واذاسلق أوشوي أصلح حدته ، وإذا أذيب الآشق في ماء البصل وطلى به الزجاج لم ينكسر لشدة صلابته ، وأذا وضع البصل في طاحو نة منعهامن الدوران ،

والثوم مذكور معالبصل في الحديث وهو حاريابس في الرابعة تسخينه ويجفيفه جداً ينفع من البردوالبلغم لمن خيف عليه الفالج مجفف للني مفتح للسدد يحل النفخ وم ضم الطعام ويقطع العطش ويطاق البطن ويدر البول يقوم في لسع الهوام والاورام الباردة منام الترياق، وإن جمل ضاداً نفع وجذب السم، ويصفي الحلق وينفع من تغير المياه والسعال المزمن ومن وجع الصدر من برد ويخرج العلق من الحلق، وان دق مع خل وملح وعسل وجعل على الضرس المتأكل فنته وأسقطه وعلى الضرس الوجع سكنه، وإذا طلى بالمسل على البهق نفع ويحفظ صحة أكثر الابدان ويصدع ويضر الدماغ والمين ويضمف البصر والباه ويعطش وم بج الصفراء ويحيف رائحة الفم ويذهب رائحته إن مضغ عليه ورق السداب ويصلحه الحامض والدهن قال بعض الاطباء: قطع الرائحة الكريمة من المأكو لات ينفع فيه مضغ ورق السداب وكذا السعد

#### فصل

#### « في خواص الباذنجان »

ومن الموضوع على رسول الله عَلَيْكِينَهُ : الباذُنجان لما أكل له . وهو حار يابس وقيل بارد يابس والكيموس المتولد منه مرار أسود محترق فلذلك يولد السوداء والبواسير والكاف والسرطان والجذام والدوار والصرع ويضر بنتن الفم وينبني تشقيقه كالصليب ويجمل في جو فه ملحة

مدقوقا و بتر كه ساعة حتى بمتص الملح ما يمته الرديثة ثم يفسله مرات و ببدد عنه الماء الى أن يصفو سواده و يطبخه بخل أوماء حصرم مع دهن اللوز و لم قال بعضهم لحم جمل ويأكل بعده رمانا مرآ ، وخاصة الباذنجان أنه يورث سواد اللون ، واصلاحه بالحل والدومات وهو جيد للمعدة التي تقيء الطعام رديء للرأس والعين و كثيراً ما يتولد عنه القواني والبواسير والرمد والمطبوخ بالخل يو افق و ينفع أصحاب الاطحلة الفليظة نفعا بينا ، واذله أخذ من قطار ميز الباذنجان و خلط مع مثلها من لب اللوز الرودقا وعجنك بدهن بنفسج وطليت به البوايير نفعت منها ، مجرب ، ومن الحرب بدهن بنفسج وطليت به البواير نفعت منها ، عجرب ، ومن الحرب النفا اذا سحق الرئبق بماء الباذنجان سحقا بليغا و كتب به كتابة وأحي في النار بقيت الكتابة عليه كأنها الفضة .

والابيض من الباذنجان المستطيل الذي بدمشق أصلح من الاسود الذي ببلاد العجم ، وبالنور من الادالشام ، وقيل هذا الابيض عار من مضار الاسود

وذكر ابن عبد البرعن عياش الدورى عن ابن معين قال لا على الباذنجان قال وسمعت القاضي أبا عمرو في نسخة عمرو يقول لو يعلم الثور الذي يحمل الباذنجان أنه عليه تاه على الثيران. قال ابن عبد البرهذا لمن المنطابه وعذر عنده وذمه عنده أكثر من مدحه



### فصل

قد سبق في آخر الكلام في الحمية الكلام على التمر و بعده قريبا في حفظ الصحة الكلام على البطيخ والكلام في البسر والبلح والرطب ويأني الكلام في التفاح وفي ذكر السفر جل

# فصل (ت)

#### في خواص التين

يروى عن أبي الدرداء أن النبي عَيْنِكُ أهدى له طبق من بين فقال «كلوا» وأكل منه وقال «لو قلت ان فاكهة نرلت من الجنة قلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلوا منها فانها تقطع البواسير» وينفع من النقرس وقد أقسم الله تمالى في قوله (والتين والزيتون) روى ابن عباس وجماعة أنه هذا التين المعروف والزيتون المعروف. وهو حارقايلا رطب في الثانية وقيل يابس وأجوده الابيض الناضج المقشر وهو أغذى من جميع الفواكه ويسمع ففوذه ويسمن ويوافق الصدر ويسكن العطش الذي هو بلغم مالح وينفع الكلى والمثانة ويجلو رملها ويؤمن من السموم وينفع خشو نة الحلق وقصة الرثمة ويفسل الكبد والطحال وينقي الخلط البلغمي من المعدة، وينفع السمال المزمن ويزيد البول

قال بمضهم ، وفي أكله على الريق منفعة عجيبة في فتح مجاري الغداء وأكله مم الاغذية الغليظة رديء جداً ، والتين فيه نفخ و يولد مرة وهو ودي المعدة وبدفع ضرره شراب السكنجبين الصرف بعد أكله ويضمد الله والتين اليابس حار المعتدل أله البيل وقضبانه تهرى اللحم إذا طبخ معها ، والتين اليابس حار معمتدل في اليبس والرطوبة لطيف قوي لجلاء السدد وينفع العصب موأكل التين ولد دما ليس بالجيد الذلك يعمل (١) وينبني أن يؤكل معه المجوز أو اللوز . قال جالينوس وإذا أكل مع الجوز والسداب قبل أخذ الفتر القائل نفع وحفظ من الضرر

# فصل (ج)

#### في خواص الجين

عن ابن عمر قال أني النبي والتي الله المحابة وي ببوك فدعا بسكين فسمى وقطع رواه أبوداود. وأكل الصحابة رضي الله عنهم الجبن وقال الاطباء طلبين ارطب بارد رطب في الثالثة مسمى ملين تليبنا معتدلا وهو غليظ يزيد في اللحم مولد للحصى والسدد ويصلحه الجوز والزبت أو العسل وقال بمضهم جيد للمعدة، والحريف منه وهو العتيق حاريابس في الثالثة ملهب معطش رديء الفذاء وفيه جلاء ويقوي فم المعدة اذا تاتم به بعد الطعام وهو يولد الحصى في الكلى والمثانة وبولد خاطا مراريا ويهزل ودي والمعدة عسر المضم وخلطه للمطلقات أرداً بسبب تنفيذها له الى المعدة وسيده يصاحه لاجتناب النار من أجزائه ويحسك الطبع

<sup>125(1)</sup> 

وأما الزبد فأجوده الطري من ابن الضأن حار رطب في الاولى. ورطوبتــه أكثر منضج محلل إذا طلي به البــدن سمنه وغذاه وينفع جراحات المصب والاورام وعلا القروح وينقيها ويسهل نبات الاسنان إذا طلى به وينفع من السمال اليابس والبارد مع السكر واللوز ولذات الجنب والرئة ويسهل النفث وينفع نفث الدم وقذف المدة إذا أخذت منه أوقية ونصف بعسل وعتقن بهلاورام الصابة ويقاوم السموم وينفع نهشة الافعي طلاء ويرخى المدة ، وتصلحه الاشياء القابضة ، ويذهب القوالي والخشونة التى في البدز ويلين الطبيعة ويسقط شهوة الطمام وهو وخرأي وييء يطفو في فم المدة ويذهب بوخامته الحلو كالمسل والتمر ولهذا روى أبو داود وابن ماجه بالاسناد الجيد عن ابني بشر وهما عبد الله وعطية رضى الله عنها قلا دخل علينا رسول الله عليه فقدمنا اليه زبدا وعرا وكان يحب الزبد والتمر، وكذا السمن فند - بق فيه الحديث في فضل المحة أن سمن البقر دواء

وفي كتاب ابن الدي هن علي بن أبي طالب رضى الله عنمه قال علا المستشفى الناس بشيء أفضل من السمن . قال الاطباء السمن يفعل أفعال الزيد وهو أقوى في الانضاج والارخاء والتليين وكلما عنق كان أحر وأقوى جلاء ، حار رطب في الاولى أكثر حرارة من الزيد علل منضج يفعل في الابدان الناعمة دون الصلبة وينضج "بثور والاورام ويلين الصدر وينضج الفضول فيه خصوصا مع السكر واللوز وهو ترياق السموم

المشروبة .وقال بعضهم سمن البقر والمدن اذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب والله أعلم فصل (ث) فصل في خواص النفا أي حب الرشاد والصبر

ون أبن عباس رضي الله عنها عن الذي عليالية أنه قال « ماذا في الامرين من الشفا ؛ الصبر والثفا »رواه أبوعبيد وغيره ورواه أبو داود في المراسيل من حمديت قيس بن رافع القيسي مرسلامر فوعا . ولاي داود والنسائي من حديث أم سلمة «إن الصبر يشب الوجه» أما الثفا فهو الحرف بضم الحاء وبسكون الراء وبالفاء حب الرشاد، وقيل شيء حريف \_ بكسر الحاء والراء مشددة \_ وهو الذي لذع الله ان بحرارته و كذلك بصل حريف ولا تقل حريف والرشاد في الحرارة واليبوسة في الدرجة الثالثة يسخن ويلين البطن ويخرج الدود وحب القرع ويحلل أورام الطحال ومحرك شهوة الجماع ويجلو الجرب المتقرح وانقربا واذا تضمد به مم العسل حلل ورم الطحال واذا طبخ في الحناء أخرج الفضول التي في الصدر وشريه ينقم من نهش الهوام ولسمها، واذا دخن به في موضم طرد الموام عنه ويماك الشمر التساقط واذا تضمد به مع الماء والملح نضج الدمامل وينفع ن الاسترخاء في جميم الاعضاء ويزيد في الباه ويشهى الطمام وينفع من الربو وعسر النفس وغلظ الطحال وينقي الرئة ويدر الطلعث وينهم من عرق النساء ووجم الورك مما يخرج من الفضول اذة

شرب أو احتقن به ويجلو مافي الصدر من البلغم اللزج ويحلل الرياح لاسيا وزن درهم مسحوقا بماء حارمم إسهال أيضا وينفم شربه مسحوقا من البرص وإن لطخ عليه وعلى البهق الابيض بالخل نفع منهما وينفع من الصداع عن برد وبلغم، وإن غلى وشرب عقل البطن لاسيما اذا لم يسحق لتحلل لزوجته بالقلي ، وإن غُسل بمائه الرأس نقاه من الاوساخ والرطوبات المزجة ، قال جالنيوس قوته مثل قوة بزر الخردل شبيه به في كلشيء ع وقال بمضهمانه يضر بالمعدة والمثانة وانه بحدث تقطير البولوانه ينبغي أن يؤكل معه الهندبا لازالهندبا باردملعاف جيد للمعدة الملتهبة والكبد علل السدد وأما الصبر - بكسر الباء ولا تكن إلا ضرورة - الدواء المروف فحار يابس في الثانية وقيل حرارته في الثانية وقيل في الاولى وقيل يبسه في الثانية وقوته قابضة مجففة والهندي منه كثير المنافع يجفف بغير لذع وينفع بالمسل على آثار الضربة ويدمل الداحس وعلى الشعر المتساقط فيمنعه وينفع من أورام السفل والمذاكير ويدمل التروح التي قد عسر اندمالها وينقي الفضول الصفراوية من الرأس ويطلى على الانف ويسهل السوداء وينفع من قروح العين وجربها ووجع المآق ويجفف رطوبتها ويحد البصر وينقي البلغم من المدة وربما نفعها في يوم واحد وقد يتناول منه بكرة وعشية حبات مخلوطة بالطعام فتسهل البعلن من غير أن تفسد الطمام، وقدر شربته اذا كان مفرداً مابين نصف درهم الى درهمين بماء حار فيسهل بلنها وصنراء، واذا غسل كان أضعف إسهالا واذا كان مع

الادوية فشربته من دانقين الى اصف درهم وهو يضربالمعى و يعدل الكثيرا أو يضر بالكرد والسفل و يصلحه الورد والمصطلح. وسقي الصبر في البرد خطر فانه رعا أسهل دما ، والعربي من الصبر يكرب و يمنص والسنجاري من الصبر أسود لا يصلح استماله بحال فانه ردى، جدا والله أعلم

# فعل (د)

في الادهان وخواص انواعها

تقدم الكلام في الحلبة قريبا في فصل في الصحيحين عن سعد وسبق في فصول حفظ الصحة الكلام في الخل و يأتي الكلام في الدباء وهوالقرع وتقدم حديث أبي هريرة « كلوا الزيت وادهنوا به » والكلام في الزيت في مداواة ذات الجنب

 وغيرها والالحاح بالدهن في الرأس فيه خطر بالبصر ، وأنفع الادهان البسيطة الريت ثم السمن تم الشيرج

وأما المركبة فمنها دهن البنفسج ، ومن الموضوع فيه على رسول الله على البنفسج على سائر الادهان كفضلي على سائر الناس. مع انه في المستوعب قد احتج به . وهو بارد رطب أجوده المتخذ باللوز ينفع الجرب طلاء وياين صلابة المفاصل والعصب ويحفظ صحة الاظفار طلاء وينفع من الصداع الحار اليابس ويرطب الدماغ وينوم أصحاب السهر لاسيا ما عمل بحب القرع واللوز الحلو ، وينفع من الشقاق وغلبة اليبس ويسهل حركة المعاصل والاكثار منه يرخي البدن ويصلحه دهن الزنبق ويعتاض عنه بدهن اللبنوة

ومنها دهن البان ومن الموضوع فيه . ادهنوا بالبان فانه أحظى لكم عند نسائكم وليس المراد دهن زهره بل دهن يستخرج من حبأبيض أغبر نحو الفستق . وهو حار رطب في الثانية ينفع من صلابة العصب وتلبينه ومن البرص والممش و الكاف والبهق بسهل الما فليظا ويسخن العصب ويلبن الاوتار اليابسة و عمم سن دوي الآذان مع شعم البط و يجلو الاسنان ويقيها الصدأ . ومن سبح به وجهه وأطرافه لم يصبه حصى ولا شقاق . ومن دهن به حقوه ومذاكيره وما والاها نفع من برد الكايتين و تقطير البول . وقد ذكر الاطباء أدهانا كثيرة يطول ذكرها ، ويؤخذ مماسبق في فصول حفظ الصحة في ذكر الروائح الطيبة بعض ذلك

### فصل (ذ)

#### في خواص الذهب

تقدم الكلام في الذباب وفي الذريرة في أوائل فصول الطب . وأما الذهب ففي السنة عن عرج فجة اله قطع أنفه فاتخذا نفا من ورق فأنتن عليه فأمره النبي وَلِيَّا لِنَّهُ أَن يَتَخَذَ أَنفا من ذهب . والذهب معتدل لطيف يدخل في سائر المعجو نات اللطيفة وللقرحات وهو أعدل المعدنيات وأشر فها ، وإذا دفن في الارض لم يضره التراب ولم ينقصه شيئا ، وبرادته إذا خلطت بالادوية عنه من ضعف القلب والرجفان والخفقان العارض من السوداء

وقال ابن جزلة: ينفع من أوجاع القلب والخفقان ويقويه ، وقدر مايؤ خذ منه قيراط انتهى كلامه . وينفع من حديث النفس والحزن والغم والفزع والمشق وبسمن البدن وبقويه ويذهب الصفار ويحسن اللون عوينفع من الجذام وجميع الاوجاع والامراض السوداوية ، وتدخل خاتته في أدوية الثعلب وداء الحية شريا وطلاء ، ويجلو المين ويقويها ، وينفع من كثير من أمراضها ويقوي جميع الاعضاء

وأفضل الكي وأسرعه ما كان بمكوى من ذهب ولا يتنفط موضعة وإمساك الذهب في الفم يزيل البخر وان اتخذ منه ميل واكتحل به قوى المين وجلاها وان اتخذ خانم منه وكوى به قوادم أجنحة الحمام ألفت أبر اجها ولم تنتقل عنها ، وله خاصية عجيبة في تقوية النفوس لاجلها - أبيح في الحرب والسلاح منه ما أبيح وقد قال فيه أبو القاسم الحربري رحمه الله تعالى

تباً له من خادع مماذق أصفر ذي وجهين كالمنافق يبدو بوصفين لعين الرامق زينة معشوق ولون عاشق (١ لولاه لم تقطع يمين سارق ولا بدت مظامة من فاسق ولا اشمأ زباخل من طارق ولاشكى الممطول مطل المائق ولا استعيذ من حسو دراشق وشر ما فيه من الحلائق أن ليس يغني عنك في المضايق إلا إذا فر فرار الآبق

وقد قال بعض السلف \_ أظنه الحسن البصري رحمه الله \_ بئس الصاحب \_ أو الصديق \_ الذهب والفضة لا ينفعانك حتى بفارقانك قال تمالى (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانام والحرث ، ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب) أي المرجع ، وفيه تزهيد في الدنيا و رغيب في الاحرة . قال ابن الجوزي وهذه الاشياء المذكورة قد تحسن نية العبد في التلبس بها فيثاب عليها ، وانما يتوجه الذم إلى سوء القصد فيها وبها ، وقال تمالى (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجملنا — الى قوله — وقال تمالى (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجملنا — الى قوله — والآخرة عند ربك للمتقين)

<sup>(</sup>۱) في المقامات \_ وكذا زاد المعادبعد هذا البيت قوله وحب عند ذوي الحقائق يدعو الى ارتكاب سخط الخالق وسقط من آخرها بيتان آخران لهل المصنف تعمد اسقاطها



( i ( i )

في خواص الرمان

سبق الكلام في الربحان وغيره مما له رائحة طيبة في حفظ الحصة والرشاد قريبا لانه الحرف (١)

وأما الرمان فقال تمالى (والتريتون والرمان متنابها وغير متشابه انظروا إلى ثمره اذا أثمر) وقال تمالى (فيها فاكهة ونخل ورمان) قال المفسرون خصها من الفاكهة لبيان فضلهما كتخصيصه جبريل وميكائيل من الملائكة. ولم قل أحد من العرب انهما ليسا من الفاكهة وقد قاله قوم، ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفرعا وموقو فا وهوأشبه مامن رمان من رمان كه هذا إلا وهو ملقح بحمة من رمان الجنة، وذكر حرب وغيره عن على رضي الله عنه أنه قال: كلوا الرمان بشحمه فانه دباغ الممدة وقال بعض الاطباء: المواكد مضرة إلا السفرجل والنفاح ونحوه والرمان الحلو والحامض مخلوطا به الحلو فلا بأس به.

الرمان الحلوأجوده الكبار البالغالامليسي بارد في الاولى رطب في آخرهاوقيل حار باعتدال وقيه جلاء مع قبض لطيف ينفع الحلق والصدر والرثة جيد للسعال ومرق وملين للبعان يغذو

 <sup>(</sup>۱» كذا في النسخة المصرية ولمل أصلة: وفي حب الرشاد الخ وهو ما تقدم في ص ۱۹ وانما ذكرهما لأنه يذكر المفردات هنا مرتبة على حروف المعجم على حروف المعجم كتاب الآداب الشرعيه ج٣

البدن غذا الماه ويزيد في الهضم و يحدث نفخا ورياحا في المعدة وقيل يصلحه البول و يهيج الباه ويزيد في الهضم و يحدث نفخا ورياحا في المعدة وقيل يصلحه الرمان الحامض ومع كون غذائه غير محمود فهو مو افق المال المعدة كلها قال بعضهم وادمانه يضر بالمعدة ويضعفها ويزيد بردها ورطر بتها وقيل يعطش . قال بعضهم أظنه صاحب القانون وغيره يولد في المعدة حرارة يسيرة فلهذا يهيج الباه ولا يصاح المحمومين

قال صاحب القانون في الادوية القلبية: من المفرحات رمان حلو معتدل موافق لمزاج الروح خصوصا التي في الكبد واذا أكل بالخبز منعه من الفساد في المعدة وحبه مع العسل ينفع من وجع الآذان. وأقماعه المحرقة تنفع الجراحات

ومن خاصية الرمان أن من كان في وجهه صفرة شديدة فأدمن أكله زالت واذا أخذ الرمان ونقع في ماء حار شديد الحرارة وغمره فو قذلك بأربعة أصابع وترك إلى أن ببرد الماء ثم أخذ فعلق كلرمانة من غير مماسة للأخرى فانه لا يعفن ولا يتغير ولو بقي سنة ، واذا أراد أكله فليرش عليه الماء البارد و بتركه ساعة ثم بأكله

والرمان الحامض أجوده الكبار الكثير المائية بارد يابس في الثالثة قابض لطيف ينفع المعدة الملتمبة والكبد الحارة ويبردها ويدر البول أكثر من غيره من الرمان وبسكن الصفراء ويقطم الاسهال ويمنع القيىء، ويلطف الفضول، ويقوي الاعضاء وبنفع من الحفقان الصفراوي والآلام

المارضة للقلب وفم المعدة ، ويقوي المعدة ويدفع الفضول عنها ويطفىء خارية الصفراء والدم ، واذا استخرج ماؤه بشحمه وطبيخ بيسير من العسل ستى يصير كالمرهم واكتحل به قطع الطفر من العين ونقاها من الرطوبات واذا لطخ على اللثة نفع من الأكلة العارضة لها وهو مجهف منهض للشهوة . ويستعمل بعد الغذاء لمنغ البخار وقال بعضهم يضر بالمعى والمعدة . وتصلحه الحلواء السكرية . وإن استخرج ماؤها بشحمهما (١) أطلق البطن وأخذ الرطوبات العفنة المربة ونفع من هميات الغب المتطاولة

وأما الرمان المن فهو متوسط بينها وهو أميل إلى اطافة الحامض وحب الرمان مع العسل طلاء للداحس والقروح الخبيثة وأقماعه للجراحات

# فصل (ز)

#### في خواص الزبيب

تقدم الكلام في الزيت في فصل عن زيد بن أرقم في مداواة ذات الجنب والكلام في الزيد في ذكر الجبن . وأما الزبيب فما روي فيه مما لا يصح عن رسول الله ويتالي في الطعام الزبيب مطيب النكهة ويذهب البلغم . نم الطعام الزبيب يذهب النصب، ويشد العصب، ويطفى الغضب ويصفى اللون ويطيب النكهة » وأجود دما كبرجسمه ، وسمن لمه وشحمه ، ورق قشره ، ونزع عجمه ، وصغر حبه ، والزبيب حار رطب في الاولى وحبه بارد يابس وهو كالمنب المتخذ منه ، الحلو منه حار ، والحامض وحبه بارد يابس وهو كالمنب المتخذ منه ، الحلو منه حار ، والحامض وحبه بارد يابس وهو كالمنب المتخذ منه ، الحلو منه حار ، والحامض وحبه بارد يابس وهو كالمنب المتخذ منه ، الحلو منه على كل منهما وحده

والقابض بارد. الابيض أشد قبضا من غيره ، واذا أكل لحمه وافق قصبة الرئة ، ونفع من السمال ووجع المكلي ، والمثاة ، ويقوي المددة وبلين البطن . والحلو للحم أكثر غداء من العنب وأقل غذاء من التين اليابس وله قرة منضجة هاضمة فاضة عالة باعتدال وهو بالجملة يقوى المعدة والكبد والداحال نافع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلي والمثانة وأعدله أن وكل بفير حبه وهو بغذو غذاء صالحا ولا يشد كما يفعل المتر وبعين الادوية على الاسهال اذا نزع عجمه وهو بنجمه جيد للمعدة والمعى والكبد والطحال ، والحلو منه وما لاعجم له نافع لاصحاب الرطو بات والبلغم وهو يخضب الكبد وينفعها بخاصية فيه وفيه نفع

وروي عن الزهري من أحب أن يحفظ الحديث فايأكل الزبيب ـ وكان المنصور يذكر عن جده عبد الله بن دباس : عجمه داء وشحمه دواء ، وقيل يحرق الدم ويصلحه الخيار . واذا لصق لحمه على الاظافير التحركة أسرع قلمها

### فصل

### في خواص الزنجييل

قل الله تعالى (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا) وعن أبي سعيد الخدري قل: أهدى ملك الروم إلى النبي ولله جرة زنجبيل فأطم كل انساز قطعة وأطمه في قطعة ،رواه أبو نعيم في كتاب العاب النهوى والزنجبيل فيه رطو بة فضلية حار في الثالثة يابس في الثانية ، وقيل رطب في الاولى مسخن مدين على هضم الطعام ملين البطن تليينا معتدلا نافع من في الاولى مسخن مدين على هضم الطعام ملين البطن تليينا معتدلا نافع من

مدد الكبد المارضة عن البرد والرطوبة ، ومن ظمة البصر الحادثة عن الرطوبة أكلا واكتحالا ، معين على الجماع ، محال الرياح الفليظة ، صالح اللكبد والمعدة الباردة في المزاج ، واذا أخذ منه مع السكر وزن درهمين ولماء الحار أسهل فضلا لزجا لما بباء ونفع في المعجو نات التي تحلل البلغم و تذبيه و تزيد في الحفظ و يجلو الرطوبة من الحلق ونواحي الرأس وينشف المعدة عويطيب المكهة و يدفع ضرر الاطعمة الغليظة الباردة

### (w) (w)

في خواص السفر جل والكثرى والتفاح سبق السكلام في السنا والسنوت في فصل عن أسماء بنت عميس موالسكلام في السمى في كلام على الجبن

والسواك مستحب شرعا فيه فوائدطيبة بمضها معلوم بالتجربة ومو سمذكور في الفقه في باب الـ و اك

وأما السفر جل فروى ابن ماجه: ثنا اسماعيل بن محمد الطلعي عن خميب بن حاجب من أبي سعيد عن عبيد الملك الزبيري من طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه قال دخلت على النبي وتنالي ويسده سفر جلة مقال حدو نكها ياطلحة فانها نجم الفؤاد ، اسناد مجهول. نقيب تفرد عنه اسماعيل وتفرد نقيب عن أبي سعيد وتفرد أبو سعيد عن عبد الملك ، ورواه ابن عائشة وهو عبد الله بن محمد العيثي عن عبد الرحمن بن حماد الطلحي عن عليمة بن يجي عن أبيه عن طلحة ، ورواه سلمان بن أبوب الطلحي عن طلحة بن يجي عن أبيه عن طلحة ، ورواه سلمان بن أبوب الطلحي عن

أبيه عن جده عن أبي موسى بن طلحة عن أبيه

قال أبو حاتم في عبد الرحمن الطلحي: منكر الحديث، وقال ابن حبان وغيره لا يحتج به ، وقال ابن عدي في سليمان بن أيوب الطلحي : عامة أحاديثه لا يتابع عليها ، وقال يمقوب بن شيبة السدوسي في أحاديث سليمان بن أيوب وهي سبعة عشر حديثا رواها عن أبيه عن جده عن موسى بن طلحة عن أبيه : هذه الاحاديث عندي صحاح ،

والسفرجل جيدالمعدة وماؤه أفضل من جرمه في تقوية المعدة والحلو منه باردرطب وقيل معندل يسر النفس ويدر والحامض أشد قبضا ويبسا و برداو أكله سكن العطش والتيء ويدرالبول وينفه من قرحة الامعاء و نفث الدم والهيضة وينفع من الغثيان ويمنع من تصاعدا لا بخرة اذا استعمل بعدالطهام على بعضهم اذا أكل على الطعام أطاق وقبله يسك ، قال بعضهم اذا أكل بعد الطعام أسرع بأنحدار التفل والحامض منه أبلغ ويطفيء المرة العيفراء بعد الطعام أسرع بأنحدار التفل والحامض منه أبلغ ويطفيء المرة العيفراء المتولدة في المعدة ورائحته تقوي الدماغ والقلب والاكثار من أكله يولد وجم العصب والقولنج وإن شوي كان أقل لخشونته ، وأخف وأجود ما أكل مشويا أو مطبو خا بالعسل ، وحبه بننع من خشونة الحلق وقصة الرئة وكثير من الامراض ودهنه يمنع العرق ويقوي المعدة والكبد ويشد القلب ويطيب النفس

ومعنى « تجم الفؤاد» تر يحه وقيل تفتحه وتوسعه من جمام الماء وهو اتساعه وكثرته ، وروي في حديث السفرجلة « فانها تشد' قلب وتطيب النفس وتذهب بطخاء الصدر . والطخاء للقلب مثل الغيم على السماء قال أبو عبيد الطخاء بلد ثقل وغثاء ، تقول ما في السماء طخاء أي سحاب وظلمة . قال الجوهري ويقال وجدت على قلبي طخاء وهوشبه الكرب ، قال اللحياني مافي السماء طخية \_ بالضم \_ أي شيء من سحاب قال وهو مشل السخرود . والطخياء ممدود الليلة المظلمة وظلام طاخ وتكلم مكلة طخباء لا تقهم ،

قال بعض الاطباء والكمثرى تويب من السفر جلوه و معتدل أكثر الفواكه غذاء ويقوي المعدة ويقطع العطش وأكله بعد الغذاء يمنع البخار أن يرتقي إلى الرأس بخاصة فيه ، ومن خواصه منع فسادالطمام في المعدة وبحدث القولنج ويضر بالمشائخ ، فينبغي أن لا يؤكل على طمام غليظ ولا بشرب فوقه الماء و يؤكل بعده المعجز نات الحارة

وقما التفاح فقال الليث كان الزهرى يكره أكل التفاح وسؤر الدار ويقول انه يذكي ، وقل صاحب الادوية القلبية : التفاح بارد يابس في الاولى خاصيته عظيمة في تفريح القلب ، وقال غير هالتفاح بارد ردى المعدة يوافق من مزاجه حار، ومن القلب ، وقال غير هالتفاح بارد ردى المعدة يوافق من مزاجه حار، ومن خواصه تقوية القلب وإيراث النسيان الشديد ، وقال ابن جزلة الحامض بارد غليظ والحلو أميل الى الحرارة وهو يقوى القلب ويقوى ضمف المعدة والمشوى منه في العجين نافع لقلة الشهوة والفج منه يولد العفو نات والحميات وإدمان أكله يحدث وجع العصب وخصوصا الحامض ، ويدفع ضرره



جوارش المنع، وقال غيره النفاح جيد لفم المددة عير أنه علاً المدذار و جات ، ولمل الذي يورث النسيان الحامض لا إلحاد ولمله مرادهم (\*

قال ابن الاثير في النهاية : وفي حديث مرفوع إنه كان يمجبه النظر الى الانرج والحمام الاحمر ، قال موسى قال هلال بن العلاء هو التماح الاحمر وهذا التفسير لم أرد لغيره

# قصل

#### في خواص السلق

سبق في الحمية حديث في الساق وهو حاريابس في الاولى وقيل وطب وقبل مركب منها وفيه بورقية تلطعه وتحليل وتفتيح في الاسود منه قبض وبنفع من داء الثعلب والكلف والجزاز والنا ليل إذا طلي بمائه ويقتل الآمل ويطلى به القوبا مع العسل ويفتح سدد الكبد والطحال وأسوده يمقل البطن لاسما مع العدس. والا بض يلين مع العدس ويحقن عائمه للاسهال وينتع من القولنج مع المري والتوابل والساق قلبل الغذاء وديء الكيموس بحرق الدم ويصاحه الخل والخردل والاكثار منه يولد القبض والنفخ

<sup>\*</sup> أقول أن أطباء هذا العصر يبالغون في خواص التفاح قلما يفضلون عليه فا كهة أخرى ويصفون المسلوق منه المضاف إليه قليل من السكر للحميات وفساد الأمماء

# مي فصل إي في خواص السمك

قد ورد ذكر السمك في الكتاب والسنة وأجوده مالذ طعمه وطاب ربحه و توسط مقداره رقيق القشر لا صلب اللحم ولا يابسه وكان في ماه عذب جار على حصباء يفتذى بنبات لاقذر فيه . وأصلح أما كنه ما كان في نهر جيد الما، وكان يأوى الاماكن الصخرية ثم الرملية . والمياه المذبة الجارية لا قذر فيها ولا حمأة ، الكثيرة الاضطراب والموج المكثوفة المشمس والرياح . والسمك البحرى فاضل محمود لطيف

والطرى من الدمك بارد رطب في الثانية عسر الانهضام (١) يخصب البدن و بسدمنه و بزيد في المني معتاش ، يرخي العصب و بورث غشاوة الحين ، ردى و لقو لنج و الامر اض الباردة صالح المعدة الحارة وأصحاب الصفراء على أنه في الجملة بيس الغذاء لان جمع اللزوجات الرديثة تتولد منه (٢) صنوف الامر اض . والسمك يولد بلغها كثيراً ماثياً ، قال بهضهم الا البحري وما يجر اه فانه بولد خلطا محموداً. وأما المالح فأجوده قربب المهد بالممليح ، وهو حاريابس وكما تقادم عهده ازداد حره و يبسه ، يذيب الملاغم و يحدث البهق الاسود ، و يصاحه السعتر والكراويا و بعده الحلو والدهن ، قال و معده الريوكم منه إلا القليل مع الاغذيه الدسمة والدهن ، قال و مفهم لا يصلح أن يؤكل منه إلا القليل مع الاغذيه الدسمة

<sup>(</sup>۱) بل هو أسهل اللحوم انهضاما بالفاق اطباء هذا العصر «۲» كذا • الآداب الشرعية - ج٣

والجري ضرب من السمك لا يأكله البهود كثير الذوجة وهو طري ملين للبعان ، وأكل المالح منه المتبق يصفي قصبة الرئة ويجود الصوت ، وإذا دق ووضع من خارج أخرج السلي والفضول من عمق البدن لان له قوة جاذبة . وماء ماح الجري المالح إذا جلس (١) من به قرحة الامماء من ابتداء العلة وافقه بجذب المواد إلى ظاهر البدن وإذا احتقن به أبرأ من عرق النسا ، وأجود مافي السمكة ماقرب من مؤخرها الحتقن به أبرأ من عرق النسا ، وأجود مافي السمكة ماقرب من مؤخرها

## هم فصل کیمه (ش) فی خواص الشمیر

تقدم في الحمية حديث الشعير ، وتقدم المكلام في خبز الشعير وماء الشدمير . أفضل صدفته أن يؤخذ الشعير الحديث السمين الرزين فينقع ويقشر ويهرس أي يرض ويلقى على كل صاع من الشعير اثنا عشر صاعا من الماء المذب الصافي . وقيل يلقى عليه عشرة آصع ويطبع بنار معتدلة ويجرك وتكشط رغوته فاذا انضج رفع وصفي . وقيل يلقى على صاع شمير خمسة أمثاله ماء ويطبخ الى أن يبقى منه خمس مائه ويصفى ، وهو ميرد مرطب ، ويكسر حدة الاخلاط ويدرالبول وينفع من الحميات الحادة ويولد دما معتدلا ، و يسكن العطش ويجلو ويسرع نفوذه في الاعضاء ، ويخرج عن المعدة والمعى بسرعة ، وتستفرغ مهه الاخلاط الحترقة ، وهو يضر بالحشا الباردة وينفخ وهو رديء لهمدة الباردة ويدفع ضرره السكر يضر بالحشا الباردة وينفخ وهو رديء لهمدة الباردة ويدفع ضرره السكر

# فصل (ط)

في خواص العاين وانواعه

سبق في حفظ الصحة ذكر الصلاة والصوم والحج والجهاد والصبر بسكون الباء وسبق ذكر الصبر بكسر الباء في ذكر الحرف وهو الرشاد وسبق الكلام في الطيب والروائح الطيبة في حفظ الصحة ويأتي الكلام في الضفدع في التداوى بالحرمات وفي الطرفا في نبق ثمر السدر

وأما الطين ففيه أخبار عن النبي والله ضعيفة أو موضوعة وهو مذكور في الفقه في الاطعمة يصفر اللون ويسد مجاري المروق بارديابس مجنف يمتل ويوجب نفث الدم وقروح الامماء ويطلى به المستسقون والمطحولون فينفمون به. وهوأنواع فمنه الطين الارمني بارد في الاولي فإبس في الثانية يحبس الدم وينفع من الطواءين شربا وطلاء وينفع من لجراحات والقلاع ويمنع البزلة والسل وينفع من الحمي الوبائية وهو علاج ضيق النفس من النوازل وقدر ما يتماوى به مثقال فان كان هناك حي فلبؤخه عماء بارد وماء ورد، وينقع من كمر العظام مع الافافيا طلاء، ومنه العاين القبرسي فيه قبض معتدل عنم من جميم أنوع الحرارة والاورام طلاء ويجبر العظام وينفيها عند السقوط من موضع مرتفع، وقدر ما يؤخذمنه الى ثلاثة دراهم وينفع من الثجج المعاني والكبد ومن نفث الدم وقروح الممي شرباو احتنانا ومن الادوية القنالة إذا شرب منه در هم عاء بارد مطبوخ

طين خراساني . هو الطين المأكول بارد يابس وقيل حار لملوحته يقوي فم المدة ويذهب بوخامة الطعام وله خاصة في منع القيء وينفم من بلة المدة وقدر ما وُخذ منه درهم وأكثره مثقال وما زاد على ذلك فهو منسد المزاج مسدد يحدث حصى في الكلى ويقلل ضرره الانيسون و بزر الكرفس، والاصوب ترك أكله لأن افساد. أكثر من إصلاحه وما يقال من تطبيبه النفس فهو للمشنافين اليه أما يحدث من الطفر بالشهوة طين مختوم: مبرد ليس دواء أقطم منه للدم حتى ان الاعضاء لاتحتمل قوته إذا كان بها وهم وورم. حار وخصوصا الناعم وهو يدمل الجراحات الطرية والقروح المسرة ويمنع الحرق من التقريح ويحفظ الاعضاء عند السقط وبنفع من السل ونفث الدم و تجج الأمماء شريا وحقنا وقدر مايؤخذ منه الى درهمين ويقاوم السموم والنهوش شربا وطلاء بالخل. والحامض منه إذا سقى لايزال ينثي ويقذف السم ومن عضة الكاب الكاب. قال بمضهم الطين المختوم إذا استعمل في موضع يرتاب فيه بستي شيء من السموم لم يؤثر في بدئ متناوله شيء من السموم فان من أخذ منه وزن درهم الى مثقال ثم أكل طعاما مسموما أوشرابا تقيأه في الحال وان لم يكن طعاما مسموما أجاد هضمه



#### فصل

#### في خواص الطلح وهو الموز

قال تمالى (وطلح منضود) والاشهر أنه الوز والمنضود الذي قد نضد بهضه على بهض كالمشط. وقيل الطاح الشجر ذو الشوك نضد مكان كل شوكة ثمرة فشرة قد نضد بهضه الى بهض فهو مثل الوز. وأجود المحوز الكبار البالغ الخلووهو ممتدل وقيل بارد وقيل حار رطب في الاولى ملين بنفع من خشونة الصدر والحلق والرئة والسعال وقروح الكليتين ويغذى كثيرا وقيل يسيرا ويدر البول ويحرك الباه ويزيد في المني وهو تقيل على المعدة جدا يضرها ويزيد في الصفراء والبغلم بحسب وزاج آكله ودفع ضرره بالسكر أو العسل وليؤكل مثل الطعام ويتبع بسكنجين البزور ولا يتناول بعده غذاء حتى ينحدر

# ﴿ فصل ﴾ في خواص طلع النخل

سبق ذكر الطلع فى حفظ الصحة وهو حار يجري مجرى الجمار وسبق المكلام فى فصل بتعلق بما قبله عن أبي موسى قال تعالى (والنخل باسفات لهما طلع نضيد) والنضيد المنضود الذى قد نضد بعضه على بعض وانماية ال له نضيد مادام فى قشرة فاذا انفتح فليس بنضيد قال أبو عمرو والفراء المحافور انطلع وقل الاصمعي وهو وعاء طلع النخلة وكذلك المحكري. وقال تعالى (ونخل طلعها هضيم) وهو

المنضم بعضه الى بعض فهو كالنضيد. والطلع ينفع من الباه وبزيد في المباضعة وهو ذكر وأنثى والتاتميح وهو النابيران يؤخذ من الذكر وهو مثل دقيق الحنطة فيجعل في الانثى فيكون ذلك بمنزلة اللقاح بين الذكر والانثى وفي مسلم عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه قال سررت مع رسول الله يتطابق في نخل فرأى قوما يلقحون فقال «ما أطن ذلك يغني شيئله قالوا يأخذون من الذكر فيجعلونه في الانثى قال «ما أطن ذلك يغني شيئله في المنافع من ورنا الله عزوجل فان أكذب على الله » وفي مسلم من حديث رافع يمن الله عزوجل فان أكذب على الله » وفي مسلم من حديث أنس وعائشة «أنا بشر مثاكم اذا اس تكم بشيء من دينكم خذوا به وإذا أمر تكم بشيء من رأيي فاعا أنا بشر » وفي مسلم من حديث أنس وعائشة «أنتم بشيء من رأيي فاعا أنا بشر » وفي مسلم من حديث أنس وعائشة «أنتم بشيء من دنياكم »

### (€ i and ) (3)

في خواص العدس

سبق الكلام في العجوة فبل ذكر فصول المفردات وقبله في فصل عن زيد بن أرقم الكلام في العود والـكلام في العنبر في فصول حفظ الصحة بالروائح الطيبة ويأتي الـكلام في العسل

وأما المدس فمن الموضوع فيه على النبي ﷺ: انه يرق القاب ويَقْطِينِهُ: انه يرق القاب ويفزر الدممة وانه مأكول وانه قدس فيه سبموذ نبيا

وذكر البيهق عن اسحاق قال سئل ابن المبارك عن الحديث الذي جا، في العدس أنه قدس على لسان سبمين نبيا فقال ولا على لسان نبي واحد، وانه لمؤذ منفخ وانه قرين البصل في القرآن وهو شهوة اليهود التي قدموها على المن والسلوي، وفيه طبع الموت بارد يابس وفيه قوتان متضادتان احداها تمقل الطبيعة والاخري تطلقها وقشره حاريابس في الثانية حريف مطلق للبطن وترياقه في قشره ولهذا كان صحاحه أنفهمن مطحونه واخف على المدة وأقل ضررا فان لبه بطيء الهضم لبرودته ويبوسته. وقيل العدس معتدل في الحر والبرد يابس في الثانية والمقشور منه بارد في الثانية يابس في الثالثة يعقل ويسكن حدة الدم ويقوي المدة على ماذكره جالينوس وماؤه ينفع من الخوانيق وهو مولد للسوداء ويضر بالماليخولياضررا بينا ويري أحلاما رديثة ويغلظ الدم فلايجرى في المروق، ردىء الأعصاب والاكثارمنه يولدالجذام ويظلم البصراذا كان بعين آكله يبس ، وأماه ن كان مزاج عينه رطبا فانه ينفعه وهو عسر المضم ردىء للمدة ويض بأصحاب عسر البول جدا وعنم درور الحيض ويوجب الاورام الباردة والرياح الفايظة . ويقلل ضرره السلق والاسفاناخ واكثار الدهن. واردأ ما أكل بالمكسود ويجب أن لا يخلط به حلاوة فانه يورث السدد في الكبد. واقربه الابيض السمين السربع النفاج. ومن قال أنه كان سماط الخليل عليه السلام فقد د قال قولا بلا علم وهوكذب والله أعلم

### و فصل ک

#### في خواص المنب ومنافعه

ذكر سبحانه وتعالى في كتابه العزيز العنب في الدنيا وفي الجنة وهور في السنة في أحاديث كقوله عليه السلام لما رأى الجنة ﴿ لَوَ أَخَذَتُ مَنْهِمُ ا عنقوداً أو قطفا لأكلتم منه مابقيت الدنيا ، وهو في الصحيحين أو في الصحيح. وأكل عليه السلام من العنب الذي جاء به عداس لما رجم من تميف وهومشهور ، وعن ابنء باس رضي الله عنهما قال : رأيت الذي ويتاليه يأكل العند خرطا ، فيه داود بن عبد الجبار الكوفي. قال ابن معين يكذب م وقال البخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك ، رواه جماعة منهم أبوبكر الشافعي في الفيلانيات وأبو جعفر المقيلي وقال لاأصل له ، ومن المعلوم أن في المنب منافع كشيرة ويؤكل متنوعا وهو قوت وفاكهة وشراب وأدم ودواء وطبعه طبع الحياة – الحرارة والرطوبة – وأجود والكبار المائي، والابيض أحمد من الاسود اذا تساويا في الحلاوة ، والمتروك بعد القطف يومين أو ثلاثة أحمد من المقطوف في يومه ، وملوك الفاكهة العنب والرطب جيد الفذاء مقو للبدن يسمن بسرعة ويولد دما جيداً ويزيد في الانعاظ وينفع الصدر والرئة وهو منفخ مطلق للبطن ، واذا ألقي عجمه أطلق أكثر والاكثار منه يصدع الرأس، ودفع مضرته بالرمان المز والحامض منه يبرد المعدة ويكثر القيء. والعنب بأسر ويضر بالمثانة والكبد والطحال الفليظين ويأتي الكلام في شجره في كرم ﴿ فصل ﴾ (ف)

فيماجاء في الفالوذج وخواص الفضة

سبق ذكر فاغية وهي نور الحناه في فصل عن سلمان . فلوذج عن ابن عباس قال أول ماسمنا بالفالوذج أن جبر بل عليه الدلام أنى النبي وتعليق فقال إن أمتك تفتح عليهم الارض فيفاض عليهم من الدنيا حتى إنهم ليأكلون الفالوذج ، قال النبي وتعليق « وما العالوذج ، قال يخلطون السمن والعسل جميعا فشهق النبي وتعليق لذلك شهقة . رواد ابن ماجه واسناده ضعيف وذكر دابن الجوزي في الموضوعات قال الجوهري الفالوذوالعالوذي ممريان . قال يعقوب ولا تقل الفالوذج .

وأما فضة فأجودها مالم يخالطه غش وهي باردة يابسة ، وقيل معتدلة في الحر والبرد ، وقيل قايضة جدا وهي تبرد وتجاف واذا خلطت سحالتها بالادوبة نفمت من الرطوبات اللزجة وهو جيد للجرب والحكة وسحالتها تنفع من البخر مع أدوبته ، ومن الخفقان مع أدوبته ، ولمسر البول وقدر ما يؤخذ منها دانق ومع الزئبق تنفع البواسير طلاء . قال بعضهم هي من الادوية المفرحة النافعة للهم والغم والحزز وضف القاب وخفقانه وتجتذب بخاصيتها ما يتولد في القلب من الاخلاط الفاسدة خصوصا اذا أضيف إلى ذلك المسل المصنى والزعفر ان ، ومما يسكن العطش اذا مسك في الفم فضة خالصة أو قطعة بلور أو صدف أو تمر هندي أو حبرمان عامض . القناء سبق في حفظ الصحة

### (i) (i)

في خواص القرع وهو الدباء وماورد فيه

(القرع) وهو الدباء بارد رطب في الثانية ، وقيل حار رطب يتولد منه غذاء شبيه بما يصحبه فان أكل بالخردل ولد خلطا حريفا ونحوذلك ، غذاؤه يسير وينحدر سريعا جيد للصفراوتين بقطع المطش جدا ويلين البطن ويولد بلة المعدة ويضر بأصحاب السوداء والبلغم وبالمعدة والامعاء ويصلحه الفافل والصعتر والخردل والزبت ونحو ذلك وعصارته تسكن وحم الاذن مع دهن ورد و تنفع من أورام الدماغ ، وسويقه ينفع من السعال ووجع الصدر من حرارة ، وإن شرب ماؤه بتر نجبين وسفر جل مرى وفحد ولد في البدن خلطا رديئا استحال اليه وفسد وولد في البدن خلطا رديئا

وروى ابن ماجه عن احمد بن منيع عن عبيدة بن حميد عن حميدعن أنس قال : كان النبي عَلَيْكُ يُحب القرع . اسناد جيد وللترمذي عن عطاء أني طالوت ولم يروعنه غير ممارية بن صالح قال دخلت على أنس وهو

يأكل قرعا وهو يقول: يائت شجرة ماأحبك إلى بحب رسول الله وَلَيْ اللَّهِ عَلَيْتُهُ كَانَت تُعجبه الفاغية وكان أنس أن رسول الله وَلَيْكِيْتُهُ كَانَت تُعجبه الفاغية وكان أعجب الطعام اليه الدباء

### ﴿ فصل ﴾

### فيخواص قصبالسكر والسكر

القسط وهو الكست هو العود قد تقدم . وأما القرآن فهو أعظم شفاء وأكثر دواء نسأل الله سبحانه أن يجملنا من أهله بفضله ورحمته وسيأني المكلام فيه وفي الفاتحة وغيرها . وأما قصب السكر فروي في بمض ألفاظ أحاديث الحوض في غير الصحيح «ماؤه أحلى من السكر» وصححه بمضهم . وأما الذي في الصحيح « فأبيض من الورق» أى الفضة « وأطيب من رائحة المسك » وفي الصحيح «أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل » وفي الصحيح « أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وفي الصحيح « أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل باللبن » ولم العسل وفي المحيح « أشد بياضا من الثاب و في المحيد « أشد بياضا من العبر فو العب

والسكر حار في آخر الاولى رطب في الاولى والعتيق إلى اليبس وقيل السكر بارد وأجوده الابيض الشفاف الطبرزد، وكلماءت كان ألطف إلا انه أميل الى الحرار: وهو ملين جداً

قال ابن جزلة وهو يقارب في الجلاء والتنقية ويلين الصدر ويزيل

خشو ته وهو ينفع المعدة سوى التي تتولد فيها المرة الصفراء فانها يضره الاستحالته إليها، ودفع ضرره بماء الليمون أو النارنج أو الرمان المزم وهو مفتح للسدد وبسهل معدهن اللوز وبنفع من القولنج وينفع الكلى والمثانة وينفع من البياض الرقيق الذي في المين، وهو يعطش دون تعطيش العسل. وخاصة المتيق فانه يولد دما مكراً ويهج الصفراء محمولي العسل وخاصة المتيق فانه يولد دما مكراً ويهج الصفراء محمولي ويصلحه الرمان المز، وإذا طبخ السكر ونزعت رغوته سكن العطش والسمال وأما قصب السكر فهو في طبع السكر وأشد تليينا منه مه وأجوده الحلو النزير الماء ، وهو حار رطب في الاولى ، وقيل معتدل الحرارة وقيل فيه قبض والمأخوذ كالصمغ من القصب يجلوالهين

وقصب السكر يعين التيء وينفع الصدر والسمال ويولد دما ممتدلا ويعدر ألبول ويجلو رطوبة الصدر ، قال بعضهم والمثانة وقصبة الرئة ، وينفع من خشو نة الصدر والحلق إذا شوى . والقصب يزيد في الباه ويولد وياحا ونفخا ، وينبغي أن غسل عا، حار بعد تقشيره ليزول نفخه

قال عفان بن مسلم الصفار: من مص قصب انسكر بعد طعامه لم يزل يومه أجمع في سرور. وقال الحاكم في تاريخه سمعت ابا زكريا العنبري سمعت محمد بن عبد السلام سمت اسحاق بن ابراهيم يعني ابن راهويه يقول دخلت على عبد الله بن طاهر فقال لي ياأبا يمقوب سمعت الله شربت البلازر فقلت أعز الله الامير والله ماشر بته ولاهممت بشربه ولكن أخبرني المعتمر بن سليمان أنباني أبو ساج عن خصيف عن بشربه ولكن أخبرني المعتمر بن سليمان أنباني أبو ساج عن خصيف عن

عكرمة عن ابن عباس قال خذ مثقالا من كندر ومثقالا من سكر فدعا فدعا فدعا المعتمرة على المربق فانه جيد للنسيان والبول، فدعا الامير بالدواذفكتبه

قال الحاكم: سمعت أباعلي الحافظ سمعت ابن خزيمة يقول والله الوأن إسحق الحنظلي كان في الناجين لاقروا له بالتقدم لحفظه وعلمه وفهمه

# <u>نصل</u> (ڪ

في خواص الكباث وماورد فيه

في الصحيحين عن جابررضي الله عنه قال كما مع النبي هيالية نجني الكبات فقال « عليكم بالاسود منه فانه أطيبه »

«الكبات بفتح الكاف والباء الموحدة المحفقة والثاء المثنة ثمر الاراك وهو حاريابس ومنافعه كمنافع الاراك يقوي المعدة ويجيد الهشم ويجلو البلغم وينفغ من أوجاع الظهر وكثير من الادواء وطبيخه يقوي المعدة ويحسك الطبيعة ويدر البول وينقى المثانة. واذا صنع من قضبانه المعضد فانه خلخال مانع من السحر

# فعال

في خواص الكم

الكتم بالتحريك بتخفيف الناء المثناة فوق. وقال أبوعبيدة بتشديدها تبت وورقه قريب من ورق الزيتون يعلو فرق القامة لهذكر في الاخبار في صبغ الشيب به وله ثمر في قدر حب الفلفل في داخله نوى اذا نضج

اسود، واذا استنرجت عصارة ورقه وشرب منها قدر أوقية قيأ قيئا شديدا وينفع منعضة الكاب. وأصل الكتم اذا طبح بالماء كان منه مداد يكتب به ، وبزر الكتم اذا اكتحل به حلل الماء النازل في المين وأبرأه ، وقيل الكتم هو الوشمة وليس كذلك ، والوشمة هي ورق النيل حارة في آخر الاولى يابسة في الثانية فيها قبض وجلاء وتخصب الشعر

# فصل

#### في منافع الكرمة\_ شجرة العنب

سيأتي ان شاء الله تعالى بعد فصول آداب المساجد قوله عليه السلام « لا يقولن أحدكم للعنب الكرم فان الكرم الرجل المسلم ـ وفي لفظ قلب المؤمن ـ وفي لفظ ـ ولكن قولوا العنب » والحبلة أي بنتح الحاء المهملة و بفتح الباء واسكانها شجرة العنب

وروى أحمد حدثنا يحيى بن سعيد ثنا المستعمل بن إياس حدثني عمرو ابنسليم المزني اله سمم رافع بن عمرو الزني يقول سمعت رسول القوليلية يقول هالمجوة والشجرة من الجنة اسناد جيد وعمرو تفرد عنه المستعمل لكن قل النسائي ثقة ولم أجد فيه كلاما. قال ابن الجوزي العجوة من عمر المدينه والشجرة الكرمة . قل في النهاية وقيل مجتمل انما أراد شجرة يمعة الرضوان لان أصحابها استوجبوا الجنة ، وروى ابن ماجه هدذا لخبر عن بندار عن ابن مهدي عن المستعمل ولفظه « العجوة والصخرة من الجبنة ، قال في النهاية يريد صخرة بيت المقدس كذا نال .

وشجرة العنب باردة يابسة وورقها وعلائقها ومرموشها مبرد في آخر الدرجة الاولى اذا دقت وضمد بهامن الصداع سكنت القيء وعنلت البطن والتهاب الممدة وعصارة تضبانه اذا شربت سكنت القيء وعنلت البطن وكذلك اذا مضفت عروقها الرطبة ، وعصارة ورقها ننفع من قروح الامماء ونفت الدموقيئه ووجع الممدة ودمعة شجره التي تحمل على القضبان كالصمغ اذا شربت أخرجت الحصاة ، واذا لطخ بها أبرأت القوابي والجرب المتقرح وغيره ، وينبني غسل الحضو قبل استعالما بالماء والنطرون وهو البورق الارمني ، واذا تمسح بها مع الزيت حلقت الشعر ، ورماد قضبانه البورق الارمني ، واذا تمسح بها مع الزيت حلقت الشعر ، ورماد قضبانه الما تضمد به مع الخل ود من الورد والسداب نفع من الورم المارض في الطحال وقوة دهن زهرة الكرم قابضة شبيهة بقوة دهن الورد ومنافعها تقرب من منافع النخلة لكثرتها

# فعل

#### في خواص الكراث

الكراث له أصل في الصحيح «إن من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقر بن مسجدًا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم، والكراث نبطي وشامي فالنبطي أجود وهو البقل الذي يوضع على المائدة حريف ليس بكريه الرائحة كثيرًا وهو حاريابس في الثالثة . والشامي له رءوس أقل حرارة ويبسا . وقيل انه في الثانية والشامي مع الساق ينفع من التا ليل ومع الملح للقروح الخبيثة وهو يقطع الرعاف ومع ماء الشمير

ينفع من الربو عن مادة غليظة وخصوصا النبطي مع عمل ، وهو يقطم الجشاء الحامض وينفع من البواسير الباردة أكلا وضادا ومحرك الباه، وينفع من صلابة الرحم وانضما سها اذا جلست المرأذ في طبيخ ورقه ، وطبيخ أصول الاسفيدناج يدهن النرطم ودهن اللوز الشيرجي نافع من القولج ويدر البول، ويزيد في الباه ومو يصدع ويرى أحلاما رديثة، ويفسد الثة والاسنان وبفلجها ويضر بالبصر والممدة وينفخ بطيءالهضم والشاي أدنى مضرة في ذلك ويصلحه ملقه عابين (١) وبجمل مع الدهن والخل. والنبطي اذا سحق برره وعجن بقطران وبخرت منه الاضراس التي فيها الدود نثرها وأخرجها وسكن الوجع المارضفيها ، واذا دخنت المهدة ببزره جففت البواسير، والكراث البرى يقرح البدن وعصارة الكراث اليابية تسهل الدم. ومن الموضوع على الذي عِيَالَةُ « من أكل الكراث ثم نام عليه نام آمنا من رمح البواسير واعتزله الملك لنــتن نكهته حتى يصبح

#### ﴿ فصل ﴾

(كرفس) من الموضوع فيه عن النبي وتطلقي « من أكله ثم ام عليه نام و ذكه ته طيبة ويام آمنا من وجع الاضراس والاسان. وهو رطب وأصله عابس ، وقيل حاريابس في الثالثة ، وقيل في الثانية بحلل النفح ويفتح وبسكن الاوجاع والبري منه ينفع من داء النملب وشقاق الاظفار وشقوق البرد والثاليل . والشامي منه يطيب النكهة ، قال بعضهم جدا ، قال بعضهم

١)كذا بالاصلولمله عاء وحرف

وينهم من البخر وبوافق من به عرق النسا وينفع من الربو وضيق النفس وأورام الثدي والحشاء والروي أجوده للمدة وهو يمدل بزرانحس اذا أكل ممه ، وهو يدر البول والطمث ، والجبلي منه يفتت الحصى ويخرج المشيعة وبهريج الباه ، ولذلك قالوا ينبغي أن تجتنبه المرضمة كيلا يفسد لبنها لهيجان شهوة الباه وطبيخه مع العدس يشفى من سقي سما وهو يسكن وجع طلاسنان لكنه يفتتها ، وقيل اذا على أصله على الرقبة نفع من وجع طلاسنان كنه في الوقت الذي لا يؤمن فيه المقارب وهو يهج الصرع بالمصروعين ولذلك هو ردي وللصدع ، وقد قبل يؤمن مضرته فيهم اذا تعلى أصله في رقابهم ، وهو يضر بالحبالي وبهج الصداع ويصلحه الحس

فصل (م) في خواصالاء

تقدم الكلام في اللحم واللبن والماء . وتمرف جودة الماء بصفائه عوان لا تكون له رائحة ، وأن يكون عذب الطعم حلواً خفيفا وزنه ، بعيد المنبع طيب الجري بارزاً للشمس والريح لينقصر كثيراً ليدفع عن نقسه سربع الحركة والجري ، آخذاً الى النمال من الجنوب أو من الغرب الى الشرق ، يسخن سريعا عند طلوع الشمس عليه ويبرد عند غروبها عنه موينحدر عن المعدة سريعا و يخنف ثقل الطعام عليها

٧ - الآداب الشرعية - ج٣

قال أ بقراط : الماء الذي يسخن سريعا وببرد سريعا أخف المياه 3 والماء وان كان في الاصل بارداً رطبا فانه ينتقل لمارض، فالمكشو ف الشمال خاصة فيه يبس فيكتسب من ريح الشمال وكذا بقية الجهات بحسبها ، ومل ينبع من معدن فله طبيعة ذلك المعدن ، و قُرْر في البدن تأثيره وسيأتي . ونفع الماءالبارد من داخل أكثر من نفعه من خارج ، والحار بالعكس مد وينفع البارد من عفونة الدموالخميات المحترقة وصمود الابخرة إلى الرأس ويدفع العفونات ويوافق الامزجة والاسنان والازمنة والاماكن الحارة ويقوي القوى الاربع الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة على أفعالها .. ويقوي الشهوة ومحسن ومغم بجمه المصدة على النذاء ومحفظ الصحة وينفع التخلخــل والسيلان ، ويضر كل حالة تحناج الى نضج وتحليل كالركام والاورام، والشديد البرد وذي الاسنان والادمان دليه يحدث انفجار الدم والنزلات وأوجاع الصدر وقصبة الرثة وأصحاب السدد ويضعف الباه ويضرمن أفرط به الاستفراغ، وليجتنب على الريق (١) وعقب حمام وجماع وحركة عنيفة كثيرة وعطش شديد حادث في الليل عند النوم بغير سبب مالح أو حار (٢) يابس فانه فسد المزاج ويولد الاستسقاه وهذا الماءيمقل البعان ويسكن سيلاز للني، والاستحام به ينفم التشنيج من امتلاء والاجدام المنخلخلة ويرطب ويسكن الاوجاع ، وإذا صب (١) تقدم أن اطباء هذا المصر يوصون بشرب كوب من الماء على الريق أو نصف كوب

ومن فوالده أنهماين والقبض ضار (٢) هكذا في الاصل و المله خبر لمبتد إ مقطمن النساخ

حول موضع ينبث منه الدم قطعه والبارد والحار بافراط ضراز المصب وأكثر الاعضاء لان أحدهما عال والآخر مكنف

والاعالمار يسكن لذع الاخلاط الحادة ويحال وينضج ومخرج الفضول ويرطب ويسخن ويفسداله ضمشر به وطنو بالطمام إلى أعالي المعدة ويرخيها ولايسم عالى تسكين العطش ويذبل البدن، ويؤدي إلى أمر اضرديئة ويضر في أكثر الامراض ، وهو صالح للشيوخ وأصحاب الصرع والصداع البارد والرمد، وأنفع مااستهمل من خارج وإذا اغتسل به كثيرعادية (١)النانض قال بهضهم إذا وزج بماء بارد نفع المصروع وأورام الحلق واللهاة والصدر وبجلو خمل الممدة ويطاق الطبع إذا صادف خلطا خاصة اذا شرب مم سكر أو عسل وإذالم عزج عاء باردلام وي ولاتقبله الاعضاء فان اكثرمنه افسد المزاج وأحدث الرهل وأرخى الممدة وملأ الدماغ بخارا ولفساد هضم شاربيه يصفر ألوانهم ،ويورماطحالهم وأكباده، وهومهيج الرعاف وينبغي خاطه بماء وردحتي لاترخي المدة ، والشديد السخونة يفسد الذهن ويحدث الغثي ويذب شحم الكلي والاحم ولذلك ينبغي خلطه عاء بارد والاستحام (٢) وياطف البلغم ويسخن جدا

وماء المطر أجوده ماأخذ من أرض جيدة . قال بهضهم وكان قطره قليلا في شهر كانوز وكان من سحاب راعد وكان في مستنقمات الجبال وهو أرطب من بقية المياه لانه لا تطول مدته فيكتسب من ببس الارض

١ كذا في الاصلوفي زاد المماد ﴿ ٢ ﴾ كذا ولمل أصله والاستحام به

أو غيرها ولهذا يمفن ويتغير سربعا للطافته وسرعة انفعاله

وبقراط. يقول ماء المطر أجود المياه وأعذبها وأخنها وزنا وهو أقل برداً من ماءالهيون (١) وهو ينفع من السمال وخاصة إذا طبخ به أشربة السمال وهو مدر للعرق ويضر بالبحوحة عند ابتداء عفنه . قال بعضهم المطر الشتوي أفضل من الربيعي لقلة حرارة الشمس حينئذ فلا يجتذب من ماء البحر إلا ألطفه والجوصاف لخلوه عن دخان وغبار . وقال بعضهم المطر الربيعي ألطف لان الحرارة توجب عمل الابخرة الفليظة ورقة المحواء ولطافته فيخف بذلك الماء لقلة أجزائه وبصادف وقت النبات وطيب الهواء . وكان رسول الله عنياتي إذا رأى المطر يقول «رحمة» رواه مسلم من حديث عائشة . ولا حمد والبخاري والنسائي من حديثها « اللهم صيبا نافعا » وليس في البخاري «اللهم» ولمسلم عن أنس قال أصابناونحن مع رسول الله عنياتية مطر قال فيسر "وبه حق أصابه من المطر فقلنا لم صنعت هذا ؟ قال «لانه حديث عهد بربه» (٢)

والمياه العفنة كمياه الآجام والمواضع التي تخرج اليها الاوساخ فيه (م) حرارة ويفلظ الطحال والكبد ويفسد المعدة ويسمح اللون ويولد الحميات ومن اضطر الى شرب الماء العنن فليمزجه بربوب الفواكه الحامضة كرب الرمان والحصرم والريناس. والماء الكدر الغليظ يحدث الحصى

<sup>(</sup>١) أطباء عصرنا يقولون إن ماء المطر أطهر المياه وهو مصداق لقوله تعالى (١) أطباء عصرنا يقولون إن ماء المطر أطهر المياه وهو مصداق لقوله تعالى (وأنزلنا من السهاء ماء طهوراً) وأمابرد الماء وسيخونته فهاتا بعان لنأ ثيراله وأفراله إذلم يتصرف فيه البشر

٣٠ كذا في الاصل والظاهر أن يقال فيها لان الضمير للمياء العفنة

في المثانة والبكلى ويتدارك ضرره بيقول العليفة ومدرة وثوم وكراث وبصل ويصاحه للشرب الخرنوب الشامي وحب الآس والزعرور والطين الحر والسويق وأن يجمل مع السويق في جرار جدد ويستقطر وند يصفو الذا ألق فيه الشب أو لب نوى المشمس ونحوه أو الجمر الملتهب

والمياه الرد عنه يصاحم الخل و نحوه وماء الآبار قليل اللطف و ماه القني المدفونة تحت الارض تقيل لتعفن أحدها بانحقانه و حجب الآخر عن الهواء، وينبغي ترك شربه حتى يضمد للهواء ويأتي عليه ليلة. وأردؤه ماء مجاريه من وصاص أو بئر معطلة خاصة إن كانت تربتها رديئة

وأما ماء البحر فين أبي هريرة عن النبي عَلَيْكِينَّةُ أنه قال في ماء البحر و هو العلهور ماؤه الحلميته» رواه أحمد وأهل السنن وصححه البخاري والترمذي وغيرها. قال تمالى (وهو الذي مرج البحرين) أي خلى بينها معناه أرسلهما في مجاريهما (١) فما يلتقيان (هذا عذب طيب (فرات) صفة لمذب وهو أشد الماء عذوبة (وهذا ملح) أجاج يقال ماء ملح (٢) واستعمله الشافعي رضى الله عنه وقيل هو لغة والأجاج صفة المايح ، قال الزجاج وهو المرازة . قال ابن قتيبة هو أشد الماء ملوحة ، وقيل هو الذي محالطه مرازة (وجعل بينهما برزخا) أى حاجرًا وهو مانع من قدرة

<sup>(</sup>١ قوله فما يلتقيان غلط و لمل اصله فيما نختاطان أو فلا يبغيان ، قال تمالى هما سورة الرحمن (مرج البحرين يلتقيان \* بينهما برزخ لا يبغيان) اى لا يبغي احدها على الاخر فيزيله ٢ ﴾ يقال ماء ماح ومالح واختلف في مالح فقيل مولد وقيل لغة وقد استعمله الشافعي وقالو انه يحتج بعربيته

الله عندأكثر المفسرين فهما في قدرة الله منفصلان لانختلطان وقد يكونان في مرأى المين مختلطين، وقيـل الحاجز الارض واليبس قاله الحسن (وحجراً محجورا) أي حراما محرما أن يغلب أحدها صاحبه. وانما جعل سبحانه ماء البحر كذلك لكثرة مافيه من الحيوان وعوت فيه كثيرا ولوكان حلوا لأ نتن من ذلك وكان الهواء يكتسب منه ذلك فيفسد العالم فاقتضت حكمة الله سبحانه أن جمله كذلك ولا يغيره شيء أبدا، ولات أرضه سخنة مالحة وهوحار يايس ينفع من الشقوق العارضة عن برد اذا اغتملت به ويقتل القمل ويحلل الدم المنعقد تحت الجلد وينفع من الجرب والحكة والقواني والفالج والخدر وأورام الثدي ويحتقن به للمغص ويسقى فيسهل أثم يشرب بمده مرق الدجاج فيكسر لذعه ، والجلوس فيه ينفع من لسع الافعى وسائر الهوام القتالة وشربه يؤذي فانه يمطش ويهزل ويحدث حكة وجربا ونفخا، وقد يتدارك ضرره باللبن والاشياء الدسمة. وقد يدبر الماء المالح فيعذب بأن يوضع في إذاء كالقدح من شمع فانه رشح اليه من خارجه ماء عذب أو يحمل في قدر ومجمل فوق القدر قضبان عليها صوف منفوش ويوقد محت الدرحتي يرتمع بخارها الى الصوف فاذا كتر عصره لايزال يفعل ذلك حتى يجتمع له ما ربد فيحصل له من البخار في الصوف ماء عذب أو يحفر الى جانبه حفرة يرشح ماؤة اليها ثم أخرى الى جانبها ترشح هي اليها ثم ثالثة الى أن يمذب ويخلط بطين جيد أو يخلط بسويق في جرار جدد وتستقطر ، وشربه على أغذية دسمة أقل

المضرره ، فالماء المر يمزج بحلو ويؤكل عليه الحلو، والماء المالح العادم الممرارة حار يابس يسخن ويجفف ويطلق الطبع ، فاذا أدمن عليه عقل وهو كما سبق في ماء البحر

وأما ماء زوزم فماء شريف مبارك . أشرف المياه وأجلها عندالناس وهو لما شرب له ، ويستحب التضلع منه كما ورد في الخبر وذلك مذكور في الفقه وسبق فيه حديث أبي ذر في فصول الصحة

(۱) هذا الحديث في صحيح مسلم ولانعرفه في البخاري وقد ذكر النووي في شرحه أنسيحان وجيحان في بلادالارمن فجيحان نهر المصيصةوهو أكبرهما وسيحان نهر اذنه (اطنه) قال وهما غيرسيحون وجيحون وخطأ من خالف هذا كالقاضي عياض وكذا الجوهري ثم قال: « وأما كون هذه الانهار من ماء الجنة ففيه تأويلان ذكرهما القاضي عياض أحدهما أن الايمان عم بلادهما وان الاجسام المتغذية بما ئهما صائرة الى الجنة ، والثاني وهو الاصح انهما على ظاهرهما وان لها مادة من الجنة ، والجنة موجودة اليوم عند أهل السنة وقد ذكر مسلم في حديث الاسراء ان النيل والفرات بخرجان من الجنة وفي البخاري من أصل صديث الاسراء ان النيل والفرات بخرجان من الجنة وفي البخاري من أصل مدرة المنتهى اه ماقاله النووي في شرح هذا الحديث بحروفه

أقول والمراد بهذا الحديث الذي ذكره مسلم في كتاب الايمان حديث مالك بن صعصعة وهو في البخاري أيضا ونص رواية مسلم فيه: وحدث رسول الله عليه أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان مقال أما النهران الباطنان فنهران في الجنة وأماالظاهران فالنيل والفرات وقال النووي في شرح هذه العبارة: هكذا في أصول مسلم «مخرج من أصلها» = المحدود في العبارة عند العبارة

وفي مسلم أو في الصحيحين (١) من حديث مالك بن صعصمة في حديث الاسراء لما ذكر سدرة المنتهى قال وحدث نبي الله ﷺ أنهرأى

المحارات عن أصل سدرة المنتهى كما جاء مبيناً في صحيح البخاري وغيره. قال مقاتل الباطنان هما السلسبيل والـكوثر. قال القاضي عياض رحمه الله: هذا الحديث يدل على ان أصل سدرة المنتهى في الارض لخروج النيل والفرات من أصلها قلت هذا الذي قاله ليس بلازم بل معناه أن الانهار تخرج من أصلها ثم تسير حيث أراد الله تعالى حتى تخرج من الارض وتسير فيها وهذا لا يمنعه عقل و لا شرع وهو ظاهر الحديث فوجب المصير إليه والله أعلم اه ماقاله النووي

وقوله لا يمنعه عقل غير ظاهر فانه قد ثبت بالحس أن أصل النيل والفرات من الارض وكل انسان يمكنه الآن أن يتتبع مجرى النيل من مصبه في البحر الى منبعه في أعالي السودان ويراه بعينيه وكذلك الفرات فلا يتصور العقل مع هذا أن يكون نازلا من أصل سدرة المنتهى فوق السموات السبع عند جنة المأوى الى تلك البحيرات والينابيع من الارض. وما ذكره القاضي عياض تأويل بعيد أيضا بل غير صحيح فأهل البلاد التي تجري فيها تلك الانهار لم يكونوا بعيد أيضا بل غير صحيح فأهل البلاد التي تجري فيها تلك الانهار لم يكونوا معنى كون تلك الانهار من الجنة انه تشبه أنهار الجنة في عدوبها وبركتها. معنى كون تلك الانهار من الجنة انه تشبه أنهار الجنة في عدوبها وبركتها. وأقول أن لهذه المسألة الفاظا مختلفة في روايات أحديث المعراج منها قوله في رواية شريك من كتاب التوحيد في البخاري انه رأى في السهاء الدنيا نهرين يطردان شريك من كتاب التوحيد في البخاري انه رأى في السهاء الدنيا نهرين يطردان تشكون منه وللهاء عند علها الكيمياء عنصرهما » وعنصر الاشياء أصلها التي تشكون منه وللهاء عند علهاء الكيمياء عنصران وما يدرينا ما براد بالعنصر في ذلك الحديث عن علهاء الغيب وسبب الاختلاف في احاديث المعراج انه اخبار عن المورغيبية رويت بالمعنى فماخني معناه علينا نفوض امره الى عالم الغيب سبحانه و تعالى المورغيبية رويت بالمعنى فماضوي معناه علينا نفوض امره الى عالم الغيب سبحانه و تعالى المورغيبية رويت بالمعنى في الصحيحين

ه أربعة أنهار في الجنة يخرج من أصلها نهر ان ظاهر ان ونهر ان باطنان فقلت ياجبريل ما هذه الانهار ? قال أما النهر ان الباطنان فنهر ان في الجنة وأما الظاهر ان قالنيل والفرات » قال بعضهم هذا يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الارض بخروج النيل والفرات من أصلها . وقال بعضهم لا يلزم ومعناه أن الانهار تخرج من أصلها ثم تسير حيث أراد الله حتى مخرج من الارض وتسير فيها . والفرات بالتاء الممتدة في الحط في الوصل مخرج من الارض وتسير فيها . والفرات بالتاء الممتدة في الحط في الوصل والوقف وهذه الانهار من أجود المياه ، والارض التي يسقيها النيل إللين أصلية إن أمطر مطر العادة لم تر فلايتيها النبات (١) وفوق العادة يضربها وبساكنيها فساق البها سبحانه هذا النهر العظيم من مكان بعيد

قال بعضهم أصله في أقصى بلادالحبشة (٧) من أمطار تجتمع هناك وسيول. وجعل سبحانه زيادته في أوقات معلومة بحسب الحاجة اليه وكهاية البلاد. فاذا اكتفت أذن الله سبحانه بتناقصه لمصلحة الزرع فسبحان من هو على كل شيء قدير، وهو بكل شيء عليم، وهو الحكيم الخبير

١ ﴾ كذا هذه الجله في الاصل ولعله لم ترو فلا يتهيأ النبات

٢ منابع النيل بحيرات صارت معروفة بطولها وعرضها وعمقها وبعدها عن مصر وغيرها أعظمها بحيرة سموها ألبرت مصر وغيرها أعظمها بحيرة ساها الانكليز بحيرة فيكتوريا ويليها بحيرة سموها ألبرت وأما الزيادة فيه فهي من الامطار التي تقع علي مصبه من بلاد السودان فاذا كانت الامطارهنا الك قايلة كان فيضان النيل ناقصا واذا كانت غزيرة كان القيضان عظيا بقدرها وفاقا لقوله تعالى ﴿ أَنزل من السماه ماه فسالت أودية بقدرها ﴾

٨ - كتاب الآداب انشرعيه ج٣

### فصل

وأما ماسبق من ان الماء يكتسب من معدنه وبؤثر تأثيره قال الاطباء في الماء الزفتي والكبريتي والنفطي وماء العثار يسخن ويجنف وينفع من البهق والبرص والثاليل، وأورام المعاصل، والصلابات ، والجرب، والقوابي اذا استحم به ، و بنفع من او جاع العصب الباردة ، والاستسقاء جلوسا فيه وشربا وهو رديء للعين يحدث الحيات ويصلحه ربوب الفواكه الحامضة والماء الشبي هو الجاري على أرض شبية أجوده السائغ القليل والماء الشبي هو الجاري على أرض شبية أجوده السائغ القليل القبض وهو يبرد و يجفف و يمنع الاسقاط ويرق الحيض وقيام الدم و بشه

ولا تصلح للشرب.

والماء الزئبقي يجري على معدن الزئبق يغتسل به للحكة والقمل والماء الحديدي ينبع من معدن الحديد يدخن و يجفف وينفع الطحال والمعدة و يحبس البطن ويشد الاعضاء ويقويها . وأما المطفى فيه الحديد فانه يمنع من نفث الدم ويزيد في الباه .

والدرب والبواسير وهو يحدث القولنج وهذه المياه يتداوى بهامن خارج

والماء النحاسي ينبع من معدن النحاس ينفع الفم والآذان والطحال والمعدة ورطوبات البدن وفساد المزاج ويحدث عسر البول.

والماء الفضي ينبع من معدن الفضة يبرد ويجفف باعتدال والماء النطروني يجري على معدن النطرون وهو البورق الارمني يطلق الطبع.

وماء الكافور حاريابس في الثالثة يستخرج الزفر من اليد. ومن خواصه اذا جعل على طعام لم تقربه ذبابة ورائحته تضر بالصداع من حرويصلحه خلطه بدهن بنفسج

# فصل

#### في خواص الملح

روى ابن ماجه من رواية عيسى بن أبي عيسى الحناط وهوضعيف متروك بالاتفاق عن أنس مرفوعا «سيد إدامكم الملح » وفي مسند أبي عكر البزار مرفوعا «ستوشكونأن تكونوا في الناس كالملح في الطعام، ولا يصلح الطعام إلا بالملح »

وذكر البغوي في تفسيره عن عبد الله مرفوعا « إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الارض: الحديد، والنار، والماء، والملح، قال الاطباء في الملح مرارة وقبض المولد منه قريب من البورق هش ومنه أندراني كالبلور، ومنه نفطي أسود، ومنه بحري يذوب كا يصبه المداء. وأجوده الاندراني الابيض الرقيق وهو حاريابس في الثانية جلاء محل قابض يكثر من الرياح وينفع من العفونة، وينفع من غلظ الاخلاط ويذبيها. واستعال الملح الفداة يحسن اللون ومع العسل والزيت يضمد به الدماميل لينضجها ومع الفودنج والعسل للاورام البلغمية ، وهو على الماحم الزائد و بنفع من الجرب المتقرح والحكة البلغمية والنقرس يطلى به مع شجر الحنظل بثور الرأس. والاندراني يحد البصر ويشد

اللثة المسترخية ويسهل خروج التفل وانحدار الطعام وينفع من أوجاع، الممدة الباردة ويسهل البلغم العفن والنخام والسوداء وقدر شربته نصف درهم ويضمد به مع بزر كتان للسمالمقرب ومع الخل والعسل للزنابير عويشرب معسنكجبين فيدفع مضرة الفطر القتال والافيون والملح المحرق مجلو الاسنان والمر منه بسهل السوداء بقوة

والملح يضر الدماغ والبصر والرئمة ويصلحه غسله وشيه ويضاف اليه الصمتر. وفي الملح قوة تزيد الذهب صفرة والفضة بياضا ، ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار ، وإذا دلك به بطون أصحاب الاستسقاء نفهم والملح الهندي حار بابس أشد أنواع الملح إسخانا وتاطيفا

والملح الهندي حار بابس اشد الواع الملح إسحانا والطيفا المح ملح نفطي ، أجوده المنتن الرائحة حار يابس بمين على القيء ويسهل السوداء ، وقدر شربته الى نصف درهم ويضر بالمعي ويصلحه الهلياج

ملح بابازير حاريابس يهضم الفذاء وينفذه ويجفف البدن ويصلحه الخشخاش والصعتر فازالصعتر حاريابس في النالثة علل ملطف ينفع من أوجاح الوركين ويسكن وجع الضرس إذا مضغ وينفع الكبد والممدة و يخرج الديدان ويدر ويشهي الطعام و يحلل الرياح وأكله ينفع من غشاوة البصر الحادثة عن رطوبة وينفع الصدر والرثبة دهنه عوقيل يضر بالارنبة ويصلحه الخل

## فصل (ن)

#### في خواص النورة

روى ابن ماجه عن على بن محمد عن عبد الرحمن بن عبد الته \_ هو البورسه يدمولى أبي هاشم \_ عن حاد بن أبي سلمة عن أبي سلمة عن أبي هاشم الرماني عن حبيب بن أبي ثابت عن أم سلمة أن النبي ويتالي كان إذا اطلى بدأ بعورته وطلاها بالنورة وسائر جسده أهله ، وروى أيضا عن على بن محمد عن السحاق بن منصور عن كامل أبي العلاء عن أم سلمة أن النبي ويتالي اطلى وولي عانته بيده ، أما الاول فاسناده ثقات والثاني كذلك وقد تمكم في كامل أبي العلاء بن العلاء قال ابن حبان كان ممن يقلب الاسانيد ، ويرفع كامل أبي العلاء بن العلاء قال ابن حبان كان ممن يقلب الاسانيد ، ويرفع المراسيل من حيث لا يدري ، وقال ابن عدي : في بعض رواياته أشياء المراسيل من حيث لا يدري ، وقال ابن عدي : في بعض رواياته أشياء المراسيل من حيث لا يدري ، وقال النبائي مرة ليس بقوي ومرة المراس به ، ووثنه ابن معين لكن في سماع حبيب من أم سلمة نظر والظاهر النه لم يسمع منها ، وهذا الحديث أمثل ما في هذا الباب

وقد ذكر أبو بكر الخلال في كتاب العلل ان مهنا قال سألت أبا عبد الله عن حديث كامل أبي العلاء عن حبيب بن أبي البت عن رجل عن أم سلمة الحديث فقال ايس بصحيح لان قتادة قال ما أطلى رسول الله عنه أم ذكر حديث سعيد عن قتادة أن النبي وَ الله عن يطلي ولا أبو بكر ولا عمر ولا عمان و رواه الخلال، وقال البيه في عن حديث أم سلمة السنده كامل أبو العلاء وأرسله من هو أو ثق منه

قال بعضهم أول من صنبت له النورة ودخل الحمام سلمان بن داود عليه السلام. والنورة من الاجسام الحريفية الحجرية وأجودها البيضاء السريعة التحلل وغير المطفأة شديدة الحرارة ماطفة محرقة جدا. والمطفأة منها إذا بقيت مومين أو نلائة فانها لا تحرق بل تسخن نقط، والمفسولة معتدلة يابسة. والنورة تقطع نزف الدم إذا وضعت على الموضع والمفسولة مجففة بغير لذع وتأكل اللحم الزائد وتدمل وتنفع من حرق النار جدا ك وهي تضر بالنحيف اذا طلى بها بدنه في الحمام واذا طلي بها الجلد أبرزت مأنحته ، وينبني أن يدهن بعدها بدهن بنف جوماه ورد والمصفر وبزر البطبخ ودقيق الارزمع ماء ورد، وقال بمضهم أو يطلى مكانها ولحناء واز أعرض عنها تنقط فيطلى بدهن مع دقيق عدس وخل وماء بارد، وشربها فتال يمرض لمن سقي منها يبس الفم ووجع المعدة وحرقها وهسر البول والمنص واستطلاق الدم من البطن لتقريحها المعي ومخرج النورة في بوله ، وربما عرض برد الاطراف والذي وربما عرض الخفقان ويداوى بالقيء بالماء الحار والدهن ثم بالابن الحليب ودهن اللوز والجلاب والامراق الدسمة كمرق الدجاج المسمن بدهن الاوز



### فصل

#### في خواص النبق وهو عرالسدر

قَلْ تَعَالَى (في سدر مخضود) سبب نزولها أنهم نظروا الى وجه واد بالطائف فأعجبهم سدره فقالوا ياليت لنا مثل هذا . وهل المخضود الذي لاشوك فيه أو المو قرحمله ? فيه قولان عن ابن عباس وغيره وقبل ها وقال تعالى ( وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل خمط وأثل ) قرأ ابن كثير ونافع بسكون الكاف، وقرأ فيرهما بضمها ، وقرأ غيرأ بي عمر و (أكل) بالنتوين وقرأه أو عمر باضافته .

قال ابن عباس والجمهور: الحفط الاراك، وقيل كل شجرة ذات شوك، وقيل نبت طعمه من فعلى هذا الخط اسم لله أكول فتحسن من نو رالا كل ، وعلى ماقبله هو اسم شجرة والا كل عمرها فتحسن قراءة من أضاف ، والاثل روي عن ابن عباس أنه الطرفاء ، وقبل شجر يشبهه ، وقبل السمر (وشيء من سدر قليل) وهو شجرة النبق أى كان يشبهه ، وقبل السمر ( وشيء من سدر قليل) وهو شجرة النبق أى كان الحمط والاثل أكبر من السدر ( ذلك جزيناهم عما كفروا وهل نجازي إلا الكفور ) يقال في أفصح اللغة جزى الله المؤمن ولا يقال جازاه فقيل جازاه أى كافاً ه فالكافر بجازى بسيئاته مثلها مكافأة له ، والمؤمن يزاد في ثوابه ، ويتفضل دايه ، وقبل الكافر لاحسنة له فيجازى بجميع في ثوابه ، ويتفضل دايه ، وقبل الكافر لاحسنة له فيجازى بجميع في ثوابه ، ويتفضل دايه ، وقبل الكافر لاحسنة له فيجازى بجميع في ثوابه ، ويتفضل دايه ، وقبل الكافر لاحسنة له فيجازى بجميع

وفي الصحيحين من حديث الاسراء أن الني عليلية قل في سدرة

المنتهى «واذانبقهامثل قلال هجر » وروى أبر نميم في كتاب الطبالنبوى مر فوعا« ان آدم لما هبط إلى الارض كان أول شيء أكل من عارها النبق » النبق بسكون الباء وتشديد النون وتخفيف القاف وهو تمرالسدر الواحدة نبقة ونبق ونبقات مثل كلة وكلم وكلمات، والنبق بارد يابس وبرده أقل من بود الرطب وفيمه تجفيف وتلطيف وهو قابض يقوي المدة ، وخاصة اذا قلي ودق مع نواه ، وقيل النبق رطب ، وقيل رطبه ر رطب ودفع مضرته بالشهد وغذاء الناس من النبق يسير . والنبق يسكن الصفراءويشهي الطمام ويولد بلنها وهوبطي والمضمء وورقه وهو السدرمعتدل مجفف قابض لطيف قوى الشمرو عنم من انتشاره وينضج الاوراء وفيه محليل والطرى منه مع الخل ينفع من تقشير الجلد وطريه أيضاً يلصق الجراحات ويقوى العظام الواهنة الواهية اذا ضمدت بهأو نطلت بالماء المطبوح فيه. قل الاطباء الاثل ضرب من الطرفاء بار ديابس فيه قبض و تجفيف وعُرته أشد تبضاء وقيل انه حار وطبيخه يستممل نطولا على القمل فيقتله وورقه للاورام الرخوة ودخانه يجفف القروح الرطبة والجدرى ورماده على (١) حروق الناروالقروح الرطبة وغرته مع رماده تأكل اللحم الزائد والقروح المسرة الاندمال وطبيخ ورقه بالسداب ينفع من وحم الاسنان مضمضة وعرته تنفع من النفت المزمن ويضمد بقضبانه المطبوخة بالخلحي بتهرى الطحال ويجلس في طبيخه الميلان الرحم و عُرته تنفيم من نهش الرتيلا

## (a) Up

#### في خواص الهندبا

(المندبا) من الموضوع فيه على النبي مَثِيَالِيُّهُ كلوا الهندبا. ولا تتنفضوه فانه ليس يوم من الايام إلا وقطرات من الجنة تقطر عليه، ومن أكل الهندبا(١) ونام عليه لم يحل فيه سم ولا سحر ، ومامن ورقة من ورق الهند با إلا وعليها قطرة من الجنة . والهند با بري وبستاني (٢) عريض الورق ودقيق الورق وقد تشتد مرارته في الصيف فيميل الى قليل حرارة ولا يؤثر ، والبستاني أجود وأفضله الشاي وهي باردة في آخر الاولى وطبة في آخرها أيضا وقيل يابسة في الثانية والبري أقل رطوبة ، وقيل الهندبا في الشتاء باردة رطبة وفي الصيف حارة يابسة وفي الربيم والخريف معتدلة ، والهندبا تفتح سدد الكبد والطحال والمروق والاحشاء وتنقي مجارى الكان وأنفعها للكبدأمر ها ، وفيها قبض ليس بشديد وهي تبرد طلاء مع إسفيداج الرصاص ويضمد م اللنقرس وتنفع للرمد الحار وبضمد بها الخفقان مع دقيق الشمير ويسكن الغثيان وهيجان الصفراء وحرارة

ا هذا حديث ثان ذكره المصنف بالمطف على ماقبله كأنه تتمة له. ومثله حوله بعده وما من ورقة الخ والصواب انها ثلاثة احاديث كما ترى في زاد المعاد لا المصنف بذكر الهندبا تارة ويؤنثها أخرى وهي بقلامن احرار البقول مؤنثة وفي اسمها ثلاث لغات الهندب والهندبا بالقصر والهندباء بالمد وكسر الهاء وفتح الدال في كل منها وابن القيم قد الترم تأنيها في زاد المعاد

٩-الآدابالشرعية: ج٣

المعدة وتعقل البطن وتنفع من حمى الربع ولسم المقرب والهوام والزنابير والحية وسام أبرص ضادا ، قال بعضهم مع السويق . واذادقت ووضعت على الاورام الحارة بردتها وحللتها ، وأصلح ما أكلت غير مفسولة ولا منفوضة لثلا تفارقها توتها بذلك (١) وفيها معذلك قوة ترياقية تنفع من منفوضة لثلا تفارقها توتها بذلك (١) وفيها معذلك قوة ترياقية تنفع من السددي جميع السموم، ويدخل ورقها في الترياق وماؤها ينفع من البرقان السددي لاسما اذا خلط بهماء الرازيانج الرطب، وشرب مائها أيضا ينفع من لسع لافاعي والمقرب والزنبور، واذا اكتحل بمائها بنفع من الفشاوة، واذا مسب على مائها التريت خلص من الادوبة القتالة كلها، ولبن المندا قال بعضهم البري يجلو بياض المين، والهندبا بطيئة الهضم وتصلح بالرشاد فصل ،

قد تقدم الكلام في الورس في فصل عن زيد بن أرقم في مداواة ذات الجنب وتقدم الكلام في الوشمة والكتم

فصل

في اصابة العين وما ينفع فيها

وإن أصاب (٧) زيد عمراً بالمين غسل زيد وجهه ويديه ومرفقيه

١) هذا غير معقول بل أكلها غير مغسولة لا يخلو من ضرر ما قد يعلق ما من قدر الارض التي أخذت منها إن كان ماؤها غير نقي أو كان فيهاسهاد بجس ٢» من الغريب أن ببدأ المصنف هذا الفصل بالعطف وهو في موضوع جديد لاعلاقة له بما قبله من خواص المفردات فانه في العلاج بالادوية الروحية كما ترى في زاد المماد ويحسن أن يراجع هذا الموضوع كله فيه

وركبتيه وأطراف رجليه وداخلا إزاره وصبه على عمرو. قدمه السامري وابن حمدان. وروى مالك في الموطأ من ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل أن النبي عَلِيلِيَّةٍ أمر عامر بن سهل بن حذيف وهو عامر بن ربيعة بذلك ففمل في قدح ثم صب عليه فراح سهل مع الناس. ورواه أحمد باسناد حسن وفي آخره ثم صب ذلك الماء دايـه يصبه رجل على رأسه وظهره من خلفه ثم ليلق القدح وراءه. فقعل بهذلك، فراح سهل مع الناس ايس به بأس، وداخلة إزاره قيل فرجه وقيل طرف ازاره الداخل الذي بلي جسده ، وقيل بل يفتسل العائن غسلا كا، لا يعم به جميع بدنه ثم يصب ذلك على المين ، وقد روى أحمد ومسلم والترمذي وصححه عن ابن عباس مرفوعا « المين حق ولو كان شي اسابق القدر سبقته المين (١) واذا استفسلتم فاغسلوا ، وروى أبو داود واسناده ثنات دن عائشة رضي الله عنها قالت: كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يفتسل منه المدين، وهذا من الطب الشرعي المتلقى بالقبول عند أهل الايمان ، وقد تكلم بعضهم في حكمة له ، ومعلوم أن ثم خواص استأثر الله بعلمها فلا يبعد مثل همذا ولا يمارضه شيء ولا ينفع مثل همذا غالبا إلا من أخذه بقبول واهتقاد حسن لا مع شك وبجربة .

وقد روى مالك وأحد في الخبر أن النبي مَثَلِيْنَةٍ تَغْيَظُ عَلَى عامر بن ربيعة وقل ه علام يقتل أحدكم أخاه ألابركت ؟ » (٢) فمن خاف أزي شر

١) نص مسلم (٢) هكذا ورد هنا وهو الحديث الاول قطعه وفي زاد الميعاد
 بعدقوله «واغتسل له» قال نغسل له عامر وجهه ويديه ومرفقيه الخ

غيره فليقل ذلك. وكان عروة اذا رأى شيئا يعجبه قال ماشاء الله لاقرة إلا بالله، وروى النسائي في اليوم والليــلة وابن ماجه والحاكم في المستدرك عن عامر بن ربيعة قال قال رسول الله عليالية «اذا رأى أحدكم من نفسه أو ماله أو من أخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فان العين حق ٣ و من أنس قال قال الذي عَلَيْكُ و ما أنم الله على عبد من نعمة في أهل ولا مال أوولد فيقول ما شاء الله لاقوة الا بالله، فيرى فيه آ فة دون الموت، رواه أبو بكر بن أني الدنيا من رواية عبد الملك بن زرارة ، قال أبو الفتح الازدي لا يصح حديثه ، وقدروى البخاري ومسلم عن حذيفة قال سمعت رسول الله عليه يقول « فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره يكهرها الصيام والصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر » لم يقل البخاري «في نفسه » وهذا الحديث صادق على المقصود هذا وأن لم يذكروه وكذا قوله تمالى ( انالله يدافع عن الذين آمنوا ) وان كان المراد منعهم من الكفار ونصرهم عليهم فهو صادق على المقصود هنا والله أعلم

ويمالج المعين مع ذلك بالرق من الكتاب والسنة والتموذ والدعاء وليحترز الحسن من العين والحسد بتوحيش حسنه فقد ذكر الخطابي في غرب الحديث عن عثمان رضي الله عنه أنه رأى صبيا تأخذه العين فقال دسموا نونته ، قال ثعلب أراد بالنونة النقرة التي في ذقنه ، والتدسيم التسويد، أراد سودوا ذلك الموضع من ذقنه ليرد العين ، قال الخطابي ومن هذا حديث عائشة أن رسول الله علي خطب ذات يوم وعلى رأسه عمامة

حساء أي سوداء ومن هذا أخذ الشاعر قوله

ماكان أحوج ذا الكمال الى عيب يوقيه من العين وقد ذكر البغوي في شرح السنة هذا الاثر عن عثمان وفسره كذلك والله أعلم. وفي وجوب الوضوء خلاف بين أهل العلم وظاهر ماتقدم من النقل والدايل وجوبه وهو أظهر

وللامام حبس المائن ، ذكره في الترغيب ، وفي الرعاية : من عرف بأذى الناس حتى بعينه ولم يكف حبس حتى يموت ، وظاهره يجب أو يستحب للفيه من المصلحة وكف الاذى \_ و نفقته من بيت المال له كن النبي والمسلخة للمنافية : للوالي فعله ليد فع ضرره لا للقاضي ، قال المقاضي عياض : ينبغي للامام منعه من مداخلة الناس ويأصره بلزوم بيته ويرزقه إن كان فقيراً فضرره أشد من ضرر آكل الثوم والبصل الذي منعه النبي والمسجد ومن ضرر المجذوم الذي منعه عر والعلماء بعده الاختلاط بالناس ومن ضرر المؤذيات من المواشي التي بؤمر بنغر بها الاختلاط بالناس ومن ضرر المؤذيات من المواشي التي بؤمر بنغر بها عن غيره تصر مح بخلافه

وهل تنبعث جواهر لطيفة لاترى من العين فتتصل بالمعين وتتخلل مسلم جسمه أم لا بد تنبعث قوة سمية تتصل بالمعين فيتضرر كما قد اشتهر عن بعض أنواع الحيات اذا وقع بصره على انسان حتى قال بعض أصحابنا وغيرهم لا يتوقف النأثير على الرؤية فقد يوصف للاعمى الشيء

فتؤثر نفسه فيه ? وقد يعين الانسان بارادته وقد يعين بطبعه وهو أردأ ، وهل يحصل الناف والفساد بها أم عندها ? مبني على اثبات الاسباب ، وفي ذلك خلاف بين العلماء والمسئلة مشهورة . وفي فنون ابن عقيل : القول بالعدوى إضافة الداء الى التولد وان الفاسد ولدفاسداً و(١) في الهواء في الذات السليمة . والعين إضافة الفعل الى صاحب العين إذ لا يمكنه ذلك ولا في الممكن أن يتولد من عينه ونظره فساد صالح ولا موت حي ولا ينسب ذلك إلا الى الله . والحقيقة أن الله هو الفاعل لكل حادث من فساد الاجساد ومن صلاحها وانه يحدث ذلك عند وجود شيء أو مقارفته ، الاجساد ومن صلاحها وانه يحدث فسادا ولا صلاحا (١) والله أعلم .

" كذا «٢» قال العلامة ابن القيم عندذكر هذا القول وهذا مذهب منكرى الاسباب والقوى والتأثيرات في الدالم وهؤلاء قدسدوا على انفسهم باب العال والتأثيرات والاسباب وخالفو المقلاء اجمعين ولا ريب أن الله سبحانه خليق في الاجسام والارواح قوى وطبائع مختلفة ، وجعل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة ، ولا يمكن العاقل إنكار تأثير الارواح في الاجسام فانه امر مشاهد محسوس . وأنت تري الوجه كيف محمر حمرة شديدة اذا نظر اليه من من محتسمه ويستحي منه ويصفر صفرة شديدة عند نظر من مخافه اليه وقد شاهد الناس من سقم من النظر وتضعف قواه . وهذا كله بواسطة تأثير الارواح ولشدة ارتباطها بالعين ينسب الفعل اليها وليست هي الفاعلة وانما التأثير لاروح ، والارواح مختلفة في طبائعها وقواها وكيفياتها وخواصها . فروح الحاسد مؤذية للمحسود أذى بينا ولهذا أمر وقواها وكيفياتها وخواصها . فروح الحاسد مؤذية للمحسود أذى بينا ولهذا أمر ورث أستاذه شيخ الاسلام في علوم المقل والنقل والنفس والحس . واما المصنف وهو من تلاميذ شيخ الاسلام في علوم المقل والنقل والنفس والحس . واما المصنف وهو من تلاميذ شيخ الاسلام في علوم المقل والنقل والنفس والحس . واما المصنف وهو من تلاميذ شيخ الاسلام في علوم المقل والنقل والنفس والحس . واما المصنف المناف المناف المناف المناف المالة المالة والمناف المناف المناف المالة المالة والمناف المناف ال

وقد يؤخذ من هذا أنه لا يلزمه ضمان وفيه نظر ويتوجه إن ثبت أنه يقتل به غالبا وقصدالجناية فعمد . وإنقصدها ولم يقتل غالبافشه محمد وإلا نخطأ يضمنه وقدأ نكر العين طو آنف من المبتدعة وهو باطل قال الحسن البصري رحمه الله : دواء إصابة العين أن يقرأ الانسان هذه الآية يعني قوله (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقو نك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون النه لحبنون ، وما هو إلا ذكر للعالمين ) ولما كان الحاسد أعم من العائن كانت الاستعادة منه استعادة من العائن ونفسهما خبيشة تتكيف بكيفة خبيشة نحو الحسود والمعين ، فان صادفته متحصنا بالطب الشرعي لم تؤثر فيه ورعارد ذلك على صاحبه فأثر فيه كالرمي الحسي ، وإن لم تصادفه متحصنا أثرت فيه .

### ﴿ فصل ﴾

فان على القرآن ونحوه على حيواذ ولم أجدلاً حدفي هذه المسئلة علاما وينبغي أن يقال إن كان الحيوان طاهراً كره ذلك. وفي التحريم فظر لانه فعل غير مأثور ولما فيه من الامتهان وملابسة الانجاس والاقذار والصبيان ونحوه لهم من يصونهم ويمنعهم من ذلك بخلاف الحيوان اوان كان الحيوان نجسا كالكلب ونحوه فلا إشكال في التحريم والله أعلم. وقد يقال سمة الامام سائمة الزكاة بكتاب الله يؤخذ منه جواز ذلك والحاجة تزول بكتابة ذلك زكاة

## ﴿ فصل ﴾

في خواص جواز قطع الحيض والنسل بالدواء

نص أحمد في رواية صالح وابن منصور في المرأة تشرب الدواء يقطع عنها دم الحيض: إنه لابأس به اذا كان دواء يعرف. قال القاضي أكثر مافيه قطع النسل وهذا جائز بدليل العزل عن النساء، قال وذاكرت بعض الشافعية فقال لا يجوز لان فيه قطعا للنسل. وذكر الشيخ تقي الدبن النها إن شر بت ما تحيض به فلها ذلك كمن لها غرض في قصر عدتها لارتفاع الحيض بمارض:

## ﴿ فصل ﴾

قال المروذي: سمعت رجلا يشكو الى أبي عبدالله ابي أجد ضربانه في إبهامي ؟ فقال هذا تخمة المساء وأرى أن تقل من شرب الماء بالليل عقل القاضي : هذا يدل على أن أحمد كاذله علم شيء من الطب وعلى جواز الطب، وفيما قال المروذي قات لابي عبدالله أصابك بمكة استرخاء الركبحي ماقدرت تمثي ؟ فقال انهم يقولون اذا استعذبوا الماه أصابهم هذا يوفي معناه ماقال المروذي كنت أكبس لابي عبدالله الخبز في القدح وأصب عليه الماء فكان يأكله و شرب ماء الخبز ، قال هو يقوي

#### (فصل)

فى النشرة وهو ماه برقى ويترك عن الساء ويغسل به المريض (١) قال جعفر سمعت أبا عبد الله سئل عن العشرة فقال : ابن مسعود يكره هذا كله، وروى أبو بكر بن أبي شببة وأبو داود في المراسيل عن الحسن مرفوعا « انها من عمل الشيطان » قال القاضي أبويعلى : ورأيت في مسائل الفضل بن زياد حدثنا أبو عبدالله ثناعبد الرزاق أخبرنا عقيل بن معقل عن وهب بن منبه عن جابر رضي الله عه أن الذي عين الله عن المسند النشرة فقال « هي من الشيطان » إسناد جيد ورواه أحمد في المسند وأبو داود ، وفي ترجة محمد بن يجي الذهلي المأحد بن حنبل ثنا عبدالرزاق عن ابراهيم هو ابن عقيل عن ابراهيم هو ابن عقيل عن ابراهيم بن معقل عن وهب وذكره كاسبق . ابراهيم هو ابن عقيل ابن معقل عن وهب رواه أبو بكر الخطيب

وقال بعضهم النشرة مشهورة عندأهل التعزيم عوسميت بذلك لانها تنشر عن صاحبها أي تجلي عنه، وأجازها العابري وغيره ، وقال ابن الجوزي في جامع المسانيد النشرة حل السحر عن المسحور ولا يكاد يقدر عليه الامن يعرف السحر ، وقد قال الحسن لا يطلق السحر الاساحر الاأنه لا يجوز ذلك ، وسئل سعيد بن المسيب عن حل العقد والنشر فقال لا بأس به ، وسئل أحمد عمن يطلق السحر عن المسحور فقال لا بأس به انتهى كلامه وروى أبو بكر بن أبي شيبة باسناده عن ابراهيم قال كانوا يكرهون التمام ، والرق ، والنشر

١ هذا العنوان المصنف

#### (فصل)

عن ابن عباس رضي الله عنها قال من كان هاربا من دوه فليكتب بسوطه بين أذني دابته (لاتخاف دركا ولا تخشى) أمنه لله من ذلك الخوف النشاء الله ، ذكره ابن عقيل في الفذون

### فصل

في الرقي والمأم والعوذ والعزام وماورد في كونها شركا في الصحيحين عنه عليه السلام « يدخل الجنة من أمتى سبمون ألفا بغير حساب عم الذين لايسترقون ولا يتطيرون ولا يكتوون وعلى رمهم يتوكاون ، وفي الصحيح « هم الذين لا يرقون ولا يسترقون » وذكره وفيها عن عائشة أن النبي ويَعْلِينُهُ كان يرقي، وأنه كان يموذ بعض أهله يسح بيده اليمني، وأنه كان ينفث بالموذات على نفسه وعلى غيره، قالت فلما ثقل كنت أنفث عليه من وأمسحه بيد نفسه لبركتها فانه كان اذا أوى الى فراشه نفت بكفه بقل هو الله أحد وبالموذتين جميعا، ثم يمسح بعما وجهه وما بلفت يده من جسده ، قالت فلما اشتكى كان يامرني أن أفعل ذلك به ، وأن الذي عَلَيْتُهُ أمرها أو أمر أن تسترقي من المين \_ وقد تقدم \_ فقالت له زينب امرأته لم تقول هذا وقدكانت عيني تقذف فكنت أختلف الى فلان اليهودي يرقيها فكان اذا رقاها سكنت قال ( انما ذلك عمل

الشيطان كان ينخسها بيده فاذا رقيتها كف عنها، اها يكفيك أن تقولي كا قال رسول الله على الناس رب الناس الشف أنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يفادر سقما » وفي لفظ ابن ماجه بعد قوله «والتولة شرك » قات فاني خرجت يوما فأبصر في فلان فدمعت عين التي تليه فاذا رقيتها سكنت وإذا تركتها دمعت قال « ذاك الشيطان إذا الشيعان إن المعتبه تركك، وإذا عصيتيه طعن بأصبعه في عينك، ولكن لو فعلت كافعل رسول الله عمل الذي كان خيرا اك وأجدر أن تستشفي تنضحين في عينك رسول الله عمل الله مم تقولين ، وذكر الحديث

وروى أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت النبي علي الله يقول « أن الرقى والتمائم والتولة شرك » التولة ضرب من السحر ، قال الاصمعي هو تحبب المرأة الى زوجها ، قال الجوهري المتيمة عود دوتعلق على الانسان و بقال هي خرزة ، وأما المعادات إذا كتب فيها القرآن وأسماء الله تعالى فلا بأس ، وقال ابن الاثير في النهاية : التمائم جمع تميمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم فأ بطله الاسلام، ثم ذكر ان منه حديث عمر «وماأ بالي» وحديث همن يعلق تميمة » كأنهم يمتقدون انها تمام الدوا، والشفاء ، واعا جعلها شركا لانهم أرادوا دفع المقادير المكتوبة عليهم ، وطلبوا دفع الاذى من شركا لانهم أرادوا دفع المقادير المكتوبة عليهم ، وطلبوا دفع الاذى من

غير الله الذي هو دافيه ، انتهى كلامه (١)

وعن عقبة بن عامر مرفوعاً ﴿ من تعلق تميمة فلا أنَّم الله له ، ومن تملق ودعة فلا أودع الله له ، رواه أحمد ، وفي رواية له « من تعلق عيمة فقد أشرك ﴾ والودع بالذتح والسكون جم ودعة وهي شيء أبيض بجلب. من البحر يملق في حلوق الصبيان وعيرهم، وأنما نهي عنها لأنهم كانوا يعلقونها مخافة المين، وقوله «لا أودع الله له» أي لاجعله في دعة وسكون ، وقيل هو لفظ مبنى من الودعة أي لاخفف الله عنه ما يخافه ، وعن عبدالله-ابن عمر مرفوعا « ما أبالي ما ركبت وما أتيت إذا أنا شربت ترياقا أو تعلقت تميمة أو قلت الشمر · رخ قبل نفسي » رواه أحمد والبيهقي وأبو داود وقال هذا كان للنبي ﷺ خاصة . وقد رخص فيه قوم يمني الترياق، وهذا الحديث فيه شرحبيل بن يزيد المنافري من عبد الرحن ابن رافع التنوخي . أما شرحبيل فلم يرو عنه غير سعيد بن أيوب ، وأما عبد الرحمن فقال البخاري: في حديثه مناكير. قال القاضي فشبه تعليق التميمة بمثابة أكل الترياق وقول الشعر وهما محرمان

وروى وكيع باسناده عن الحسن قال قال رسول الله عَلَيْكَاتُهُ « مَنَ علق شيئًا وكل اليه و باسناده عن عبد الله بن عكيم الجهني مر فوعا «من علق

۱) المعنى الظاهر ان هذه من اعمال الشرك الخرافية وطلب دفع الضرر مما لم يجعله الله سببا له ومقتضى الإيمان أن يطلب دفع الضرر وجلب النفع من اسبابه التي سخرها الله لعباده كالا دوية المعروفة لاهلها وذلك كطلب الرزق من اسبابه مع الايمان بأنه من فضل الله تعالى فأن لم يعرف الساب توجه المؤمن الى الله تعالى بالدعاء ليسخر له ما شاء

مشيئا وكل اليه» وباسناده عن عمران بن حصين أن النبي والله وأى رجلا في يده حلقة من صفر فقال « ماهذا ؟ وقال من الواهنة فقال « انرعها فانها لا تزيدك إلا وهنا» وباسناده عن الحسن قال كان أبو الحسن بهني علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ان كثيراً من هذه الرقى والتمائم شرك مفاجتنبوها . وباسناده عن عبدالله بن مسعود قال: من على شيئا وكل اليه .

وباسناده عن حذيفة أنه دخل على رجل مريض يعوده فلس عضده فاذا فيه خيط فقال ماهذا ? قال شيء رقي لي فيه فقطمه ، وقلل لو مت وهو عليك ماصليت عليك ، وباسناده عن ابن عباس قال انفل بالموذتين ولا تعلق. وباسناهه عنابراهيم قال كانوا يكرهونأن يعلقو اشيئا من القرآن، وروى أبو بكر بن أني شيبة عن ابراهيم قال كانوا يكرهون التمائم كلها من اللقرآن وغير القرآن. وباسناده عن عقبة بن عامر قال وضع التميمة من القرآن عشرك وباسناده عن سعيد بن جبير قال من قطع عيمة من الانسان كان كعدل رقبة وخبر ابن هكيم رواه أحمد ثنا وكيع ثنا ابن أبي ليلي عن عيسي بن عبد الرحمن قال : دخلنا على عبد الله بن عكيم وهو مريض نعوده فقيل له لو تملقت شديئًا فقال أتملق شيئًا وقد سممت رسول الله عليه في قول « من تملق شيئا وكل اليه » ? رواه الترمذي وقال اعانم فه من حديث ابن أبي ليلي ، قال بمضهم ورواه أبوداود وخبرعمر از المتقدم رواه أحمد و ابن الماجه. قال أحمد ثما خلف بن الوليد ثنا المبارك عن الحسن أخبرني عمران

فذكره وفي آخره فأنت لو مت وهي عليك ماأفاحت أبداً. وروادابن ماجه من حديث وكيع عن البارك والمبارك مختلف فيه وهو مدلس موقال احمد ماروي عن الحسن لا يحتج به . وللنسائي من حديث أبي هريرة من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سيحر ، ومن سحر فقد أشرك ، ومن تعلق شيئا وكل اليه »قل في الم زاز لا يصح لاين عباد ولا نقطاعه ، كذا قال ويتوجه أنه حديث حسن .

وقال القاضي بجوز أن تحمل الاخبار في هدذا على اختلاف حالين . والموضع الذي نهى عن ذلك اذا كان يعتقد أنها هي النافعة له أو الدافعة عنه وهذا لا يجوز لان النافع هو الله ، والموضع الذي أجازه اذا اعتقد أن الله هو النافع الدافع ، ولعل هذا خرج على عادة الجاهلية وأن تلك الرق كانت نافعة دافعة كا يعتقدون وأن الدهر يضرهم فكانوا يسبون الدهر فقال الذي علي التي والما كره ذلك فقال الذي علي التي والما كره ذلك قال القاضي إذا لم ينزل به البلاء لان النبي علي المارخص في ذلك عند الحاجة كذا وسبقت المسئلة في فصل تماح الحقنة والاستحباب هو الصواب للاخبار الصحيحة وهو قول الجمهور ، وذكر في شرح مسلم أنه قول كثير من العلماء أو أكثرهم والله أعلم

وروى أبو بكر بن أبي شيبة باسناده عن ابراهيم قال: كانو ايكرهو ذالفث في الرق وباسناده عن في الرق وباسناده عن عائشة قالت : اذا كانت حي الربع المؤخذ ثلاثة أرباع من سمن وربع من ابن

# فصل

في المعالجة بالحجامة والعسل والكي والمسهلات

عن ابن عباس مرفوعا « الشهاء في ثلاثة ، في شرطة محجم ، أو شربة عسل ، أو كية بنار، وأنهى أمتى عن الدكي » رواه البخاري ومتفى على ممناه من حديث جابر إلا أن فيه بدل « وأنهي أمتى عن الكي — على ممناه من حديث جابر إلا أن فيه بدل « وأنهي أمتى عن الكي — وما أحب أن أكتوي » وعن ابن عاس مرفوعا « إن خبر ما تداويتم به السعوط ، واللدود ، والحجامة ، والمشي » رواه المترمذي وقال حسن غريب . السعوط مايسعط به في الأنف وسبق مهنى اللدود في فصل عن غريب . السعوط مايسعط به في الأنف وسبق مهنى اللدود في فصل عن فصل عن أسماء

قال بعضهم: أمراض الامتلاء دموية أو صفراوية ، أو بلغهية ، أو سوداوية : فالدموية شفاؤها إخراج الدم والاقسام الثلاثة شفاؤها بالاسهال الذي يليق بكل خاطمنها . وكأنه عَيَّالِيَّةٍ به بالعسل على المسهلات . وبالحجابة على الفصد ، وقال بعضهم : إن كان المرض حارا عالجناه باخراج الدم لان فيه استفراغا للمادة و تبريدا للمزاج . وإن كان باردا عالجناه بالتسخين وذلك موجود في العسل ، فان كان يحتاج بحد ذلك إلى استفراغ المادة الباردة فالعسل أيضا يف عل ذلك بما فيه من الالضاج والتقطيع والتلطيف والجلاء والتابين فيحصل بذلك استفراغ المادة برفق وأمن من فكيات المسملات القوية

وأما الدي فكل واحد من الامراض المادية إن كان حادثا كان سريع الانقضاء لاحد الطرفين لايحتاج اليه فيه ، وإن كان مزمنا فأفضل علاجه بعد الاستفراغ الدكمي في الاعضاء التي مجوز فيها الدكي لأنه لايكون من منا إلا عن مادة رطبة غليظة قد رسخت في العضو وأفسدت مزاجه موأحالت جميع مايصل اليه إلى مشابهة جوهرها فيشتفل في ذلك العضو سفيستخرج الدكي لتلك المادة من ذلك المكان الذي فيه بأخذ الجزء الناري الموجود بالدكي لتلك المادة م

ففي هذا الحديث معالجة الامراض المادية جميعها، وهي إما حارة أو باردة أو رطبة أو يابسة أو ماتركب منها فهذه كيفيات أربع فالحرارة والبرودة فاعلتان، والرطوبة واليبوسة منفعلتان، وفي توله صلى الله عليه وسلم « إن شدة الحمى من فيح جهنم فأبر دوها بالماء » معالجة الامراض الساذجة التي لامادة لها.

وفي الصحيحين عن أبي سعيد رضي الله عنه أن رجد ال أنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إرا خي يشتكي بطنه ، وفي رواية استطاق بطنه فقال « اسقه عسلا » فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فلم ينن عنه شيئا ، وفي رواية فلم يزده إلا استطلاقا و رتين أوثلاثا كل ذلك يقول له «اسقه عسلا» فقال له في الثاثة أو الرابعة هصدق الله و كذب بطن أخيك » وفي لفظ فقال له في الثاثة أو الرابعة هصدق الله و كذب بطن أخيك » وفي لفظ فقال له في الثاثة أو الرابعة هصدة الهم واعتلت معدته والاسم المرب فقتح الراء والذرب أيضا وأراد بقوله عليه السلام هصدق الله يه وهو

وهل على أن الضمير في قوله (فيه شفاء للناس) يرجع الى المسل ثم روي عن ابن مسعود و فتادة انه عام في كل مرض. وقال السدي فيه شفاء للاوجاع انتي شفاؤها فيه. قال ابن الجوزي الصحيح أن ذلك خرج مخرج الغالب، قال ابن الانباري الغالب في العسل انه يعمل في الإدواء فاذا لم يوافق آحاد المرضي فقد وافق الاكثرين، وهذا كقول العرب الماء حياة لكل شيه (١) وقد نرى من يقتله الماء، وانما الكلام على الانملب. قال بعضهم العسل جلاء للوسنخ الذي في العروق والامعاء وغيرها محلل للرطوبات أكلا وطلاء نافع للمشايخ وأضحاب البلغم ومن مزاجه بارد رطب معذذ ماين للطبيعة حافظ لقوى المعاجين ولما استودع عبدا مدهب لكيفيات الادويه الكربهة، منق للكبد والصدر، مدر للبول غيه، مذهب لكيفيات الادويه الكربهة، منق للكبد والصدر، مدر للبول عيه، مذهب لكيفيات الادويه الكربهة، منق للكبد والصدر، مدر للبول عوانق السعال عن بلغم، وشربه حاراً بدهن ورد ينفع من نهش الهوام عضة وشرب الذفيون ، وشربه وحدد ممزوجا بحاء ينفع من عضة

<sup>(</sup>١) انا عملهم على كل هذه الاقوال ماهو معلوم من التجارب والطب من ان العلم المن يضر بهض الامراض وقد غفلوا عما قاله بعض المدققين في علم العربية وهو الله قوله تعالى (شفاء) نكرة في الاثبات وهي لا تدل على العموم قالاً ية نص في ان العسل فيه نوع من الشفاء او انواع ولكن لايدل على ان فيه كل الشفاء او الشفاء من كل مرض وقد ثبت عند علماء الطب في عصر نا أن العسل يطهر الاهماء المصابة عن كل مرض وقد ثبت عند علماء الطب في عصر نا أن العسل يطهر الاهماء المصابة والاسهال والنهفن والماقول العرب الماء حياة كل شيء ففيه لفظ لا كل » وهيمن عسن العموم واصح منه قوله تعالى (وجعلما من الماء كل شيء حي) ومن المحقق قن جمع انواع الاحياء النبائية والحيوانية تتولد من الماه و تتغذى به فلا حياة لها هدونه ولا يدخل في معناها ما يصيب بعض المرضي او غيرهم من الضرر بشرب الماء هدونه ولا يدخل في معناها ما يصيب بعض المرضي او غيرهم من الضرر بشرب الماء

الكاب الكلب وأكل الفطر القتال. وإذا جمل فيه اللحم الطري حفظًا طراوته ثلاثة أشهر، وكذا إن جمل فيه القثاء والخيار والقرع والباذبجان ومحفظ كثيراً من الغواكه إلى ستة أشهر ، ومحفظ جثث الموتى ويسمى الحافظ الامين، وإذا لطخ بهالبدن المقمل والشعر قتل قمله وصئبانه وطول الشعر وحسنه ونعمه ، وان اكتحل بهجلا ظلمة البصر وان استن به بيض لآسنان وصقلها وحفظ صحتها وصحة اللثة ويفتح أفواه المروق وبدر الطمث ولمقه على الريق بذيب البلنم وينسل خمل المدة ويدفع الفضلات عنها ويسخنها تسخينا ممتدلا ويفتح سددها ويفمل ذلك بالكبد والكلي والمثانة وهو أقل ضررا لنددالكبد والطحال من كل حلو وهو مأءون. الغائلة ويضر بالمرض الصفر اويين يندفع ضرره بالخل ونحوه فيصير حينئذ نافعا لم جدا، وهو غذاء ودواء وشراب وحلو وطلاء ومفرح، فما خلق لله شيء في معناه قريب منه ، ولم يعول القدماء إلا عليه ، والسكر حديث العهد ولا سيما لمن اعتاد العسل ولم يعتبد هذه الاشربة فلا تلائمه والعادة معتبرة في الطب (١)

قال ابن زهير: العسل ألطف من السكر وأسرع نفوذا وأقوى تلطيفا للاخلاط وهو عيل بجوهره إلى اللطافة لان أصله طل والسكر

١ ثبت عند الاطباء المتأخرين أيضا أن السكر يتحول فى المدة الى حمض
 دون العمل ويعرض له الفماد والعمل يصلح الفساد ويزيله

عيل بجوهره إلى الكثافة والارضية ولا يبلغ السكر درجته في جلائه وتلطيفه ، وأجود العسل أصفادو أبيضه وألينه حدة وأحلاه وهو بحسب مرعى نحله أو وفضل بعض الناس السكر على العسل لانه أتل حرارة وهو رطب وهذا ضعيف ومنافع العسل أضعاف منافع السكر ، وفي الخبر أن النبي عليا المريق كان يشرب العسل بالماء على الريق

ولا بن ماجه من حديث الزبير بن سعيد - ضعفه الاكثر - عن عبد الحميد بن سالم - تفر دعنه الزبير عن أبي هريرة - قال البخاري لا يعرف لمساع منه - مرفوعا همن العقالمسل ثلاث غدوات كل شهر لم يصبه عظيم من البلاء » وله أيضا من حديث عبدالله ه عليك بالشفاء بن العسل والقرآن » ووصف النبي ويتيا المسل الذي استطاق بطنه لانه كان عن تخمة عن امتلاء ليدفع الفضول المجتمعة لان فيه جلاء ودفعا للفضول او كان قد أصاب ليدفع الفضول المجتمعة لان فيه جلاء ودفعا للفضول وكان قد أصاب الممدة أخلاط لزجة تمنع استفراغ الفذاء فيها للزوجتها فان المعدة لما خل كخه ل المنشفة واذا عقت بها الاخلاط النرجة أفسدتها وأفسدت الفذاء فداوؤها عا مجلوها من تلك الاخلاط (١) والمسل من أحسنه لاسيمان مزج عدا وانما كرر سقيه لان الدواء يجب أن يكون بحسب حال الداء بأن قصر لم زله بالكلية وإزجاوزه أوهى القوى فلاا كرر السقي بحسب الداء برأ باذن الله .

<sup>(</sup>١) هذا تعليل بنظريات الطب القديم من غير تدقيق و الصواب أن ذرب البطن من فساد الامعاء لا من لزوجة خمل المعدة و العسل مطهر الامعاء مزيل لفسادها فالتعليل عه أظهر كما تقدم في صفحة ٨١

وقد قال الاطباء متى أمكن التداوى بالغذاء لا يعدل الى لدواء، ومتى أمكن بالبسيط لا يعدل إلى المركب. وكل داء أمكن دفه بغذاء أو حمية لم يحاول دفعه بدواء وقيل الضمير في قوله (فيه شفاع) يرجع إلى الاعتبار والشفاء بمنى الهدى قاله الضحاك، وقال مجاهد بعود الى القرآن والله أعلم

وأما الحجامة نقيها أخبار كثيرة مشهورة يأتي بمضها فيالفصل بمده في فعلم او فضالم او وقتم او فيم افعلا منه عليه السلام و قولا سبم عشرة أو إحدى وعشرين (١)وهي توافق ماقاله الاطباء أنها أنفع في النصف الثاني وما يليه من الربم النالث لأن الاخلاط حينئذ تكون هائجة بالنمة في تزيدها لتزيد النور في جرم القمر، يقال تبوغ به الدموت بغ به أي هاج به ، ويقال أصله يتفي من البغي فقلب مثل جذب وجبذ عهذا فيما اذا فعل احتياطا كرزا من الاذي وحفظا للصحة. وفي هذا قال الاطباء يفعل في الساعة الثانية أو الثانثة ويجب "وقيمها ومد الحمام إلا فيمن دمه غليظ فيجب أن يستحم ثم يتو تف ساعة ثم يحتجم، قالوا وتكره على الشبع فأنها ربما أورثت سددا أو أمراضا رديثة لاسما اذا كان النذاء رديثا غليظا وفي أثرت الحجامة على الريق دواء على الشبع داء ، وفي سيمة عشر من الشهر شناء. فأما مع الحلجة اليها فتنفع كل وقت ويجب استمالها

١ )كذا في الاصل وهو غير مفهوم والذي سيأنى في ص ٩٠ انه ( ص )كان يحتجم لسبع عشر أي خلت من الشهر ) و ١٩ و ٢١

قال الخلال: أخسرني عصمة بن عصام أنبأنا حنبل قال كان أبو عبدالله أحد بن حنبل يحتجم أى وقت هاج به الدم وأي ساعة كانت ولم بذكر العلماء من أصحابنا وغيرهم كراهة الحجامة في المحدوة بزيادة الميم ما حاف القفا والجمع قماحد، ولهذا رخص أحمد رحمه الله في حلق الغفا وقت الحجامة .

وروى أبو نعم عن النبي عَلِيْكِيْةِ «عاميكِ بالحجامة فيها فانها تشفي من خمسة أدواء» ذكر منها الجذام. وفي حديث آخر « فانها شفاء من اثنين وسبعين دا. »ومثل هذه الاخبار لا يعتمد عليها واستحسنه بعض الاطباء .وانها تنفع من جحظ المين والسوء المارض فيها ومن ثقل الحاجبين والجفن وجربه وذكرها صاحب القانون وقال : انها تورث النسيان حقا كما قاله سيدنا ومولانا وصاحب شريعتنا محمد عليات قال «مؤخر الرأسموضم الحفظ» وهذا الخبر لايمرف وانما تضعف الحجامة مؤخر الدماغ مم عدم الحاجة وروي أن أحمد بن حنبـل احتاج اليها فاحتجم في جانبي قفاه ولم محتجم في النقرة ، ومتى استعمات الحجامة بلا حاجة بل محرزا واحتياطه فقد كرهما أحمد يوم السبت ويوم الاربعاء لقوله عليه السلام «من احتجم وم السبت أو يوم الاربعاء فأصابه وضع \_ يهني البرص فلا لمومن إلا نفسه» من مراسيل الزهري وهو مرسل صحيح ، ورواه أبو داود وغيره مسندا ولا يصح ، وتوقف أحمد في الجمعة قاله القاضي وكرهه جماعة من أصحابه فيه لخبر ابن عمر مرفوعا «ازفيه ساعة لابرقاً فيها الدم» رواه البيهقي

وغيره منرواية العطاف بن خالدوهو مختلف في تو ثيقه

وعن ابن عمر مر فوعا «احتجمو ابوم الخميس واجتذبو ابوم الاربماء والجمة والسبت ويوم الاحدوا حتجمو ابوم الاثنين والثلاثاء» إسناده ضميف روادابن ماجه وعنأي بكرة أنه كان ينهي أهله عن الحجامة يوم الثلاثاء ويزعم عن رسول الله عليالية أن يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا برقاً إسناده فيه ضمف (١) أنه يقول به ، والحجامة تنقى سطح البدن أكثر من الفصد والنصد لاعماق البدن أفضل والحجامة أفضل فيبلد حار وما في مدى ذلك من زمان وسن والفصد بالمكس ، والحجامة تفريق اتصالي ارادي يتبه استفراغ كلي من العروق وخاصة العروق التي تفصد كثيرا ، ولفصد كل واحدمنها نفع خاص ذكره الاطباء ، فقصد الباسليق ينفع من حرارة الكبد والعلمال وورم فيهما من الدم ومن ورم الرئة والشوصة وذات الجنب وجميم الامراض الدموية العارضة من أسفل الركبة الى الورك ، وفصد الاكحل ينفع من الامتلاء الدموي المارض في البدن ومن الدم الفاسد في البدن وفصد القيفال ينفع من العلل العارضة في الرأس والرقبة من كثرة الدمو إفساده ،وفصد الودجين ينفع من وجع الطحال والربو والبهق

١) هذه الأحاديث الضعيفة ليست في فضائل الاعمال المشروعة فيقال انه يعمل بها بشروطهااني تقدمت و أنما هي في امر دنيوي يتعلق بصحة الانسان فينبغي لمن أراد الاحتجام أن يستشير الطبيب الحاذق ويعمل برأية فيه وفي وقته وفي موضه

ووجع الجبين. والحجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب والحلق على والحجامة على الاخدعين تنفع من أمراض الرأس وأجزائه كالوجه والاسناز والاذنين والدينين والانف والحلق إذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدم أو فساده. والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الاسنان والوجه والحلقوم إذا استعملت في وقتها وتنقي الرأس والكتفين

والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن وهو عرق عظيم عند الكعب وتنفع من قروح الفخذين والساقين وانقطاع الطمث والحكة المارضة في الانثيين. والحجامة على أسفل الصدر نافعة من دماميل الفخذ وجربه وبثوره ومن النقرس والبواسير والقيل ولحكة الظهر

## فصل

في اخبار اكله (ص) من الشاة المسمومة ومعالجة السم في الصحيح بن عن أنس أن امرأة يمودية أنت رسول الله والحلاقية في الصحيح بن عن أنس أن امرأة يمودية أنت رسول الله والحلاق من ذلك بن الله منها في بها الى رسول الله والحلاق على ذلك - أوقال عن ذلك أوقال الله أردت لا تقتلها عقل « لا » فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله والحلاقية ، لم يقل البخاري : فسألها - الى قوله « على » وقل البخاري وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي والحليقية يقول في مرضه الذي مات فيه « يا عائشة ماأزال أجد الم الطعام الذي أكلت بخيبر فهذا أوان وحدت انقطاع أبهري من ذلك السم »

وفي البخاري عن أبي هريرة قال لما فتحت خيبر أهدى الى رسول الله ويُلِلِينَّةُ شاة فيها سم فقال « اجمعوا لي من كان ههنا من اليهود » فجمعوا فقال لهم « اني سائلكم عن شيء فهل أنتم صادقو ني عنه ? » فقالوا أدم يا أبه القاسم . فقال لهم « من أبوكم ؟ » فقالوا أبو نا فلان . فقال لهم « كذبتم بل أبوكم فلان » قالوا صدقت وبررت ، فقال لهم « هل أنتم صادقو في عن شيء إن سألتكم عنه ؟ » فقالوا ندم يا أبا القاسم وإن كذبناك عرفت كذبنا كاعرفته في أبينا . فقال لهم « من أهل النار ؟ » فقالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها . فقال لهم رسول الله ويسيليني « اخسئوا فيها والله لا نخلفكم فيها أبدا » ثم قال لهم « هل أنتم صادقوني عن شيء إن سألتكم عنه ؟ » فقالوا ندم . فقال هم جملتم في هدنه سما ؟ » فقالوا ندم . فقال « ماحملكم على ذلك » فقالوا أردنا إن كنت كذا ا أن نستر يح منك وإن كنت نبيا لم يضرك .

وفي كتاب عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن امرأة يهودية أهدت الى اننبي (ص) شاة مصلية بخيبر فأكل النبي (ص) وأكل أصحابه ثم قال «امسكوا» ثم قال المرأة «هل سيت هذه الشاة ?» قالت من أخبرك بهذا ? قال «هذا العظم » لساقها وهو في يده . قالت نعم . قال «لم » قالت أردت إن كنت كاذبا أن يستر بح منك الناس وان كنت نبيا لم يضرك . قال فاحتجم النبي كاذبا أن يستر بح منك الناس وان كنت نبيا لم يضرك . قال فاحتجم النبي (ص) ثلاثة على الكاهل وأمر أصحابه فاحتجموا فمات بعضهم وفي طريق .

أخرى فاحتجم رسول الله (ص) على كاهله من أجل الذى أكل من الشاة حجمه أبو هند بالقرن والشفرة وهو مولى لبني بياضة من الانصار بقي بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجعه الذي توفى فيه فقال « مازلت أجد من الا كلة التي أكلت من الشاة يوم خيبر حتى كان هذا أوان انقطاع أمري مني » فتوفي رسول الله (ص) شهيدا قاله ابن عقبة وكذا قال الزهرى فتوفي رسول الله علي شهيدا اله

اللهوات بفتح اللام والهاء جمع لهاة بفتح اللام وهي اللحمة الحمراء المملقة في أصل الحنك قاله الاصمعي، وقيل اللحمات اللواتي في سقف أقصى الفم. وقوله همازات أعرفها » أي العلامة كأنه بقي للسم علامة. والامهر عرق اذا انقطع مات صاحبه وهما أمهران يخرجان من القلب ثم يتشعب منهما سائر الشرايين . وهدنه اليهودية هي زينب بنت الحارث آخت مرحب اليهودي، ذكره موسى بنعقبة وهي امرأة سلام بنمشكم واختلف هل قتاما ? وقال الزهري أسلمت فتركما ، رواه عبد الرزاقءن معمر عنه ، ثم قال معمر والناس يقولون قتلها النبي صلى الله عليه وسلم ونقل ابن محنون إجماع أهل الحديث أن النبي (ص) قتلها. وقال جابر قتلها الني (ص) فقال أبوهريرة قتلها لما مات بشر بن البراء وفي رواية ابن عباس أن النبي ﷺ دفعها الى أولياء بشر بنالبراء بن معرور وكان اكل منها فمات فقتاوها فلم بقتلها في الحال ، فلما مات بشر سلمها لاوليائه فقنلوها قصاصا فهذا أظهر من غيره.

ومعالجة السم باستفراغ أو دواءيعارض فعله ويبطله بكيفيته أوبخاصيته

وإن عدم الدواء فالاستفراغ الكلي، وأنفعه الحجامة لاسيما مع حر المكان والزمان فان القوة السمية تسري في الدم فتنبعث في المروق والمجارى حتى تصل الى القلب فيكون الهلاك، فاذا خرج الدم خرج معه الكيفية السمية فان كان استفراغا تاما ذهب السم أو تقوى عليــ الطبيمة. وانما حتجم عليه السلام في الكاهل وهو الحارك وهو مابين الكنفين مقدم أعلى الظهر لانه أقرب موضع يمكن حجمه الى القلب. وللترمذي واسناده ثقات وقال حسن غريب عن أنس قال: كان النبي (ص) يحتجم في الاخدعين وها عرقان في جاني العنق والكاهل وكان يحتجم اسبع عشرة ونسع عشرة واحدى وعشرين، ولا في داود باسناد حسن من حديث أبي هريرة هإن من احتجم في هذه الايام كان شفاء من كل داء » والمراد داء سببه غلبة الدم وكذا مهني مارواه أبو داود وابن ماجه عن أبي كبشة الاعاري مرفوعا « من أهر اق من هذه الدماء فلا يضره أن لا يتداوى بشيء » وعن ابن عباس مر فو عا «نعم الدواء الحجاءة تذهب الدمو تجفف الصلب و تجلو عن البصر» وقال ان رسول الله (ص) حيث عرج به مامر على ملاً من الملائكة إلا قالوا علياك بالحجامة. وقال «از خير ما تحتجموز فيه سبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين اسناده ضعيف رواه أحمد والترمذي وقال حسن غريب. وفي موطأ مالك بلغه أن رسول الله (ص) قال « ان كان دواء يالغ الداء فإن الحجامة تبلغه » وعن أبي هريرة مرفوعا « إن كان في شيء مما يتداوون به خيرفهي الحجامة » رواه أحمدوان ماجه وأبو داود وعنده « مما تداويتم » ولاحمد من حديث سمرة أن النبي (ص) قال في الحجم « هو خير ماتداوى به الناس » ولابن ماجه من حديث أنس والترمذى وقال حسن غريب من حديث ابن مسعود ان النبي (ص) ليلة أسرى به مامر على ملا من الملائكة إلا أمر وهأن مر أمتك بالحجامة . قال بعض أصحابنا فلما احتجم من السم بقي أثره مع ضعفه لارادة الله تكميل مراتب الفضل كلها له ويتيايته فظهر تأثير ذلك الاثر لما أرادالله اكرامه بالشهادة وظهر سر قوله تمالى (أوكلها جاءكم رسول بما لاتهوى النفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون ) فجاء (كذبتم) بالماضي لوقوعه وجاء (تقتلون) بالمستقبل لتوقعه كذا قال

وقال أبو البقاء وغيره انما قال (تقتلون) لتوافق رءوس الآي. وقال المهدوي وغيره ليدل على أن ذلك من شأنهم أبداً وقد قال تعمل (والله يعصمك من الناس) والمراد من انقتل فلا يهدكونه أو ذي أوان الاذى كان قبل نزول الآية. ذكر ابن الجوزي وغيره هذين الجوابين. وهدده الآية توافق قوله عليه الصلاة والسلام لليهودية «ماكان الله ليسلطك على ذلك – أو علي كذا قالت اليهودية واليهود: إن كنت غبيا لم يضرك وعلى هذا فيكوز (١) ماروي من وجود الالم والقطاع الابهر من السم مرسل أومنة طع (١) أو يقال انه خلاف الاشهر فالقول بالاشهر المتفق من السم مرسل أومنة طع (١) أو يقال انه خلاف الاشهر فالقول بالاشهر المتفق

الوجه في مثل هذا أن يقال: فعلى هذا يكون الخ بتقديم الفاء لأن ما بعدها للا يعمل فيما قبلها ألا ما استثني كتقديم مفعول الفعل المقترن بها لأن رتبته التأخير
 عكدذا في النسخة ولا بد أن يكون أصله مرسلا أو منقطما فحرفه النساخ

على صحته أولى مع موانقت للكتاب العزيز. وصاحب القول الآخو يقول هذه مرتبة كال قد محت بها الرواية ولا مانع من القول بها والمراد بالمصمة من القتل بالآية والخبر على وجه القهر والغابة والتسليط وهذا لم يقع وأز المرادمن ذلك انه عليه الصلاة السلام محفوظ آمن ممالم يحفظ منه غيره ولم يأمن ولهذا في الصحيحين من حديث جابرانه لما نام وجاء أعرابي فقال مخافي والخترط سبقه فاستية ظعليه السلام والسيف في يد الاعرابي فقال تخافني وقال لا قل فن يعصمك مني قال «الله ولهذا مات بعض من أكل معه من الشاة ، وقصدت اليهودية أنه ان لم يكن نبيا انه يموت ، وعاش هو عليه الصلاة والسلام سنين على حاله قبل الأكل يتصرف كاكان فلم تقتله عليه الصلاة والسلام سنين على حاله قبل الأكل يتصرف كاكان فلم تقتله عليه والموفيق بينها أولى والله أعل شعبحانه صنيمه اليه والمناق بن الادلة في ذلك والتوفيق بينها أولى والله أعلم

# فصل

في السحر وعلاجه وحديث سحر لبيد للنبي (ص)

في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: سعر النبي ولي الله على الله عن يهودي من يهود بني زريق يقال له لبيد بن الاعصم حتى كان رسول الله ولي الله عنه كنيل اليه أنه يفعل الشيء وما يفعله حتى كان دات بوم وهو عندي دعا الله ثم قال « ياعائشة أشعرت أن الله أفتابي فيما استفتيه فيه ؟ جاءني الله ثم قال « ياعائشة أشعرت أن الله أفتابي فيما استفتيه فيه ؟ جاءني

وجلان فقمد أحدها عند رأسى والا خر عند رجلي فقال الذي عند رأسى للذي عند رجلي ماوجع الرجل ? قال مطبوب. قال من طبه ؟ قال لبيد ابن الاعصم. قال في أي شيء ? قال في مشط ومشاطآ وجف طلمة ذكر قال فأين هو ? قال في بئر ذي أروان » قال فأى رسول الشور التي أناس من أصحابه ثم قال « ياعائشة والله لكأن ما ها نقاعة الحناء ولكأن نخلها ووس الشياطين » فقلت يارسول الله أفلا أخرجته أوفي مسلم أحرقته ؟ قال « لا أما نا فقد عافا في الله وكرهت أن أثير على الناس شرا فأمرت بها فدفنت » وفي لفظ البخاري يخيل اليه أنه يأتي أهله ولا يأتي، وفيه أيضا حتى كان يرى أنه ان كان يأتي أهله ولا يأتي وفيه أبضاحتى كان يرى أنه إن كان يأتي الله أنه يأتي المنا وذلك أشد ما يكون من السحر. وفيه « قال من طبه ؟ قال لبيد بن الاعصم من بني زريق حليف السحر. وفيه « قال من طبه ؟ قال لبيد بن الاعصم من بني زريق حليف السحر. وفيه « قال من طبه ؟ قال لبيد بن الاعصم من بني زريق حليف السحر. وفيه « قال من طبه ؟ قال لبيد بن الاعصم من بني زريق حليف السحو كان منافقا»

أنكر بمض الماس هذا لانه نقص وعيب أو أنه يمنع الثقة بالشرع وهذا باطل فانه من جنس الاوجاع والامراض والسم والدلائل القطعية

<sup>(</sup>١) وعلل بعضهم المكار الرواية بأنها تؤيد قول الكفار انه مسحور الذي رده الله تعالى بقوله (انظر كيف ضربوا للثالامثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) وبأن هذا النوع من السحومن قبيل ماتقدم في تأثير العين من ذي النفس الحبيثة واستحالة تأثيرهؤ لا و إلنفس القدسية العالية وسيأ في مثل هذا في الكتاب. و تأول الذي خذوا الرواية بالتسليم ما أورد عليهم كما تقدم مثله في مسئلة السم و بمن انكر هذه المسئلة من اهل السنة الجصاص من أعمة الحنفية في كتابه احكام القرآن

ناطقة بصدقه وعصمته والاجماع أيضاً . فأما بعض أمور الدنيا التي لم ببعث بسبها ولم يفضل من أجلها فلا مانع منه

الطب بكسر الطاء في اللغة يقال على معان (أحدها) السحر والمطبوب المسحور. يقال طب الرجل اذا سحر فكنوا بالطب عن السحر كما كنوا بالسليم عن اللديغ ، قال أبو عيد تفاؤلا بالسلامة ، وكما كنوا بالمفازة عن الفلاة المهلكة التي لاماء فيها فقالوا مفازة تفاؤلا بالفوز من الهلاك (والثاني) الاصلاح يقال طبيته اذا أصلحته ، ويقال له طب بالامور أى لطف وسياسة . قال الشاعر:

واذا تغيير من تميم أمرها كنت الطبيب لها بأمر ثاقب قال ابن الافباري: الطب من الاضداد، يقال لعلاج الداء طب وللسحر طب (والثالث) الحذق قال الجوهري كل حاذق طبيب عند العرب، قال أبو عبيد أصل الطب الحذق بالاشياء والمهارة بها. يقال للرجل طب وطبيب اذا كان كذلك وإن كان في غير علاج المريض، وقال غيره وجل طبيب أى حاذق سمي طبيبا لحذقه و فطنته قال علقمة

فان تسألوني بالنساء فائني خبير بادواء النساء طبيب اداشابرأس المرء أوقر ماله فليس له في ودهن نصيب وقال غيره:

ان تغدقي دو في القناع قانني طب بأخذ الهارس المستلئم وذكره بعضهم بكسر الطاء وبعضهم بفتحها . أغدقت المرأة قناعمة

أي أرسلته على وجهها ، وأغدق الليل أى أرخى سدوله ، وأغدق الصياد الشبكة على الصيد . والمستلم الذي قدلبس لأمة حربه

(والرابع) يقال الطب لنفس الدواء كقوله

ألا من مبلغ حسان عني ? أسحر كان طبك أم جنون (والخامس) المادة، يقال ليس ذلك بطبي أى عادتي، قال فروة بن مسيك

فا إنطبنا جبن ولكن منا إنا ودولة آخرينا

وقال أحمد بن الحسين

وما التيه طبي فيهمو غيراً نني بغيض إلي الجاهل المتغافل وقول الحملسي

فان كنت مطبوبا فلا زلت هكذا وان كنت مسحور افلابرى السحر

أراد بالمطبوب المسحور، وبالمسحور العليل المريض. قال الجوهرى ويقال للعليل مسحور وأنشد هذا البيت ومعناه يعنى إن كان هذا الذى قد عراني منك ومرث حبك أسأل الله دوامه، ولا أريد زواله ،سواء كان سحرا أو مرضا، والعلب بفتح الطاء العالم بالامور وكذلك الطبيب يقال له طب أيضا. وبضم الطاء العام موضع وأنشد بمضهم

فقات هل انهلتم بطب ركابكم بجائزة الماءالتي طاب طيبها ا

أما علاج المسحور فاما باستخراجه وتبطيله كما في الخبر فهو كازالة اللدة الخبيثة بالاستفراغ ، وإما بالاستفراغ في المحل الذي يصل اليه أذي

السحر فان للسحر تأثيرا عند جمهور العاماء لامجرد خيال باطل لاحقيقة له مولالمسئلة وأحكام السحر والساحر مسائل مشهورة ليس هذا محلها

وقد روى أبوعبيد في الغريب باسناده عن عبد الرحمن بن أبي ليلي أن النبي على النبي النبية المتجم على رأسه بترن حين طب عقال أبوعبيد معنى طب سحر عقال بهضهم انتهت مادة هذا السحر إلى رأسه الى احدى قواه التي فيه بحيث أنه كان يخيل اليه انه يفعل الشيء ولم يفعله

والمدر مركب من تأثيرات الارواح الخبيشة وانفسال القوى العابيعية عنه وهو سحر النمر مجات وهو أشد ما يكون من السحر ، فاستمال، الحجامة على المكان الذي تضرر بالسحر على ما ينبغي من أنفم المعالجة

قال أبقراط: الاشياء التي يذبغي أن تستفرغ يجب أن تستفرغ من المواضع التي هي اليها أمثل بالاشياء التي تصلح لاستفراغها، وقال بمضهم الما وقع للذي وألي المنها أمثل بالاشياء التي تصلح لاستفراغها، وقال بمضهم وغلبت على البطن المقدم منه فغيرت مزاجه عن طبيعتة وكان استعال الحجامة حينئذ من أنفع المعالجه وكان ذلك قبل الوحي فلها جاءه الوحي انه سحر عدل الى العلاج الحقيقي وهو استذراج السحر وإبطاله فدعا الله فأعلمه به فاستخرجه وكان غاية هذا السحر الما هو في جسده وظاهر جوارحه لا على عقه وتابه ، وما ورد من التخيل فهو بالبصر لا تخيل يطرق الى المقل ولذلك لم يكن يعتقد صحة ما عيل اليه من اتيانه النساء على يعلم أنه خيال وقد يحدث مثل هذا عن بمض الامراض

ومن أعظم ما يتحصن به من السحر ومن أنفع علاج له بعد وقوعه التوجه الى الته سبحانه و تعالى و توكل القلب والاعتماد عليه والتعوذ والدعاء وهذا هو السبب الذي لم يصح عن النبي ويتيالي أنه استعمل شيئا قبله بل قديقال لم يصح أنه استعمل شيئا غيره ، وهو الغاية القصوى ، والنهاية العظمى عولهذا في الخبر أنه لم يخرجه واغا دفنه لئلا يفضي ذلك الى مفسدة وانتشارها ، لا لتوقف الشفاء والعافية عليه وهذا واضح ان شاء الله

وعندالسحرة انسحرهم الهايتم في قلب ضعيف منفعل و نفس شهوانية كجاهل وصبي وامر أة لافي قلب متيقظ عارف بالله له معاملة و توجه (١) لان القلب الضعيف فيه ميل و تعلق فيتسلط عليه بذلك و فالارواح الخبيثة تسلطت عليه بحيله الى ما بناسبها و فر اغه عما يعارضها و يقاومها و الله أعلم قال بعض الاطباء اذا صنع من قضبان الاراك خلخ الا للمضدمنم السحر قال بعض الاطباء اذا صنع من قضبان الاراك خلخ الا للمضدمنم السحر

# فصل

في أنواع الاستفراغ . القيء أسبابه وعلاجه عن معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن الذي وتلكية قاء فتوضاً فلقيت ثو بان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق أنا صببت له و ضوءه . رواه جماعة منهم الترمذي وقال هذا أصحشي عني هذا الباب الاستفراغات خمسة : الاسهال ع واخراج الدم و قد سبق ذلك ، والقيء على منه الاستفراغات خمسة : الاسهال ع واخراج الدم و قد سبق ذلك ، والقيء على منه المنه الم

(س) وهذا مما احتج به بعض من أنكروا سحر اليهود للنبي (ص)
 (س) وهذا مما احتج به بعض من أنكروا سحر اليهود للنبي (ص)

اما بالنابة فلا مجوز حبسه إلا اذا أفرط وخيف منه فيقطع بما يمسكه ع واما بالاستدعاء فأنفعه عنـد الحاجة . وسبب التيء صفراء أو بلغم أو ضف المدة في ذاتها فلا تمضم وتقذف الطعام الى فوق اويخالطها خلط رديء فيسيء هضمها أو زيادة مأكول أو مشروب لاتحتمله المعدة ، أوكراهتها لهماءفتطلب دفعه أو يحصل فيها مايثورالطعام كيفيته وطبيعته فيقذف به ، أو قرف ينثي النفس ، أو عرض نفساني كهم وحزن يشغل الطبيعة عن تدبير البدن به فتقذفه المددة، وقد يكون لأجل تحرك الاخلاط عند تخبط النفس، فإن كل واحد من النفس والبدن ينفعل عن صاحبه ، أو نقل الطبيعة بأن يرى من بتقيأ فيغلبه القيء فان الطبيعة نقالة واعلم ان القيء في بلد حار وزمن حار أنفع لرقة الاخلاط وانجذامها الى فوق، وبلد بارد وزمن بارد يفاظ الخلط ويصعب جذبه، والاسهال أنفع. وازالة الخلط تكوز بالجذب والاستفراغ، والجذب يكون من أبعد الطرق والاستفراغ من أقربها لان المادة إن كانت عاله في الانصباب أو الترقي لم تستقر بعد فهي عتاجة الى الجذب، فان كانت متصاعدة جذبت من أسفل، وإلى كانت منصبة جذبت من فوق، وأما اذا استقرت في موضعها استفرغت من أقرب العارق اليها، فمتى أضرت المادة بالاعضاء العليا اجتذبت من أسفل ، ومتى أضرت بالاعضاء السفلي اجتــذبت من فوق ، ومتى استقرت استفرغت من أقرب مكان اليها ، ولهذا كان عليه السلام يحتجم

تارة على كاهله وقدمه وفي رأسه ، فالقبى السنفرغ ، ن أعلى المسدة ويجذب من أسفل والاسمال بالعكس.

قال أبقراط: وينبني أن يكوز الاستفراغ في الصيف من فوق أ آش من الاستفراغ بالدواء وفي الشتاء من أسفل

والقيء ينقي الممدة ويقويهما ويحد البصر ونزيل ثقل الرأس وينفع من قروح المكلى والمثانة واليرقان والامراض المزمنة كرعشة وفالج وجدام واستسقاء ، ويستعمله الصحيح في الشهر مرتين ون عير حفظ دور ليتدارك الثاني ماقصر عنه الاول ، وينقى فضلة انصبت بسببه ، و ضر الاكثار منه المدة و يجملها قليلة النضول و يضر بالاسنان والسمم والبصر ورعاصدع ، ويجب أن يجتنبه من به ورم في الحلق أو ضعف في صدر أو دقيق الرقية أو مستعد لننث الدم أو عسر الاجابة ، أما فعل بعض من يسيءُ التدبير وهو أن عمليء طعاما ثم يقدف به فانه يمجل الهرم ويوقع فيأمراض رديثة ويجمل القيء له عادة \_ والقيء مع اليبوسة وضعف الاحشاء وهزل المراق أو ضعف المستقى خطر - وأحمد أوقاته الصيف والربيع . ولاينبني أن يتمرض في الخريف الى التيء فانه يجلب الحمي من ساعته ، وليكن المبل فيه الى تسكين الاخلاط مهما أمكن وأماالشتاء فانه إيحتمل الخطأفي التدبير والاكثار من الاغذية وليتوق فيه الاسهال المفرط، وينبغي عند القي وصب العينين وقط البطن وغسل

الوجه بماء بارد اذا فرغ ، وأن يشرب عقبه شراب التفاح مع يسير من مصطكي وماء ورد ، وذكر عبد العزيز الطبيب أنه اذا خيف من القيء بعكس البخار الى الدماغ فليكن في بعض الحالات. قال ويقوم مقامه شراب الليمون بكرة النهار

(والرابع) من الاستفراغات استفراغ الابخرة (الخامس) الاستفراغ بالمرق لا يقصد غالبا بل الطبيعة تدفعه إلى ظاهر الجسد فيصادف المسام مفتحة فيخرج منها . وعرق الانسان مائية الدم خالطها صديد مراري وهو أنضج من البول اذا كان من فضل رطوبة بعد الهضم الاخير والبول من فضل الهضم الثاني وفيه تحليل ، وعرق المصارعين ينفع من ورم الانثيين و يحلله ويابس عرقهم الذي قد خالطه تراب موضع الصراع مع دهن الحنا يجعل على أورام الثدي فيطفي عليبها ، واذا ضمدت به الدملة أنضجها .

### فصل

وعن جابر أيضا ان رسول الله عَيَّالِيَّة كوى سعد بن معاذ في أكحله فسمه النبي عَيَّالِيَّة بيده بمشتص ثم ورمت فسمه الثانية ، حسمه أي كواه ليقطع دمه ، وأصل الحسم القطع ، والاكحل عرق في وسط الذراع يكثر فصده .

وعن أنس أن النبي عَلَيْكَيْهُ كوى سعد بن زرارة من الشوكة رواه الترمذي وقال حسن غريب وهذا الحديث اسناده ثقان . الشوكة حمرة تعلى الوجه والجسد . وعن أنس أنه كوي من ذات الجنب والنبي صلى الله عليه وسلم حي رواه البخاري وعن عائشة مرفوعا «مكان الكي التكميد ، ومكان العلاق السعوط ، ومكان النضح اللدود » رواه أحمد

قال في النهاية في حديث جبير بن مطمم: رأيترسول الله صلى الله عليه عليه وسلم عاد سميد بن الماص فكمده بخرقة . التكميدأن تسخن خرقة وتوضع على العضو الوجع ويتابع ذلك ورة بعدمرة ليسكن و تلك الخرقة تسمى الكمادة والكماد

## فصل

يتعلق بما سبق في ذكر الحديث من المسائل وغير ذلك (\*) روى أبو داود ثنا هارون بن عبدالله ثنا محمد بن بشر ثنا يونس عن أبي اسحاق من مجاهد من أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدواء الخبيث، كامم ثقات ورواه أحمد أبضاو التر مذى و ابن ماجه والبيهة ي

<sup>\*)</sup> ترجة هذا الفصل المصنف

وفي لفظ بعضهم يعني السمَ أظنه أحمد وابن ماجه ، ولفظ الترمذي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل دواء خبيث كالسم ونحوه

وروى سميد ثنا أبو مماوية ثنا الاعمش عن سفيان عن ابن مسمود في المسكر «إن الله لم يجمل شفاءكم فيما حرم عليكم » وذكره البخاري في صحيحه بصيفة الجزم ، ورواه احمد مرفوعا من حدبث ابن مخارق

ورواه البيهةي من حديث حسان بن مخارق عن أمسلة مرفوعا وعن وائل بن حجر أن طارق بن سويدا لجه في سأل النبي ولله عن الحمر فنهاه عنها فقال اغا أصنعها للدواء فقال « انه ليس بدواء ولكنه داء» رواه مسلم وغيره، وذكر أبو زكريا النواوي رحمه الله أن الاصح عند أصحابهم الشافعية تحريم التداوي بالحمر ، واغا حرم الشارع التداوي بالحرمات لانه لم يحرمه الا خليفه لا عقوبة ، وقد قال في بعض الحرمات انه داء فكيف يجوزأن يقال انه دواء ولا نفع فيه أو ان كان أعقب البدن والروح والطبيعة والقلب خبثا وضررا أكثر مما حصل به من النفع . ولان ذلك وسيلة وذريعة الى تعاطيه لفير النداوي وهو عام الهي عنه والذرائع معتبرة ، ولذلك نهى عليه السلام عن المساك الحمر لتتخذ خلا ، ولان منها ما نعافه ولذلك نهى عليه السلام عن المساك الحمر لتتخذ خلا ، ولان منها ما نعافه ولذلك نهى عليه السلام عن المساك الحمر لتتخذ خلا ، ولان منها ما نعافه ولذلك نهى عليه السلام عن المساك الحمر لتتخذ خلا ، ولان منها ما نعافه النفس فلا تنبعث الطبيعة لمساعدته فيبقى كلا عليها

وقد قال أبقراط ضرر الخر بالرأس شديد لانه يسرع الارتفاع اليه وترفع بارتفاعه الاخلاط التي تعلو في البدن وهو لذلك يضر بالذهن . وقال صاحب الكامل ان خاصية الشراب الاضرار بالدماغ والمصب والله أعلم ،

وروى سعيد حد ثناأ بوعوانة عن ليث بن أبي سليم عن علقمة بن مر ثدعن المعرور بن سويد قال كان علي يكره الحقنة ، كلهم ثقات إلا ليثا فانه مضعف وقداحتج به بعضهم وروى أيضا عن عاهد وابراهيم أنهم كرهوا الحقنة ، وروى أيضا باسناد (١) واه عن الشعبي وسئل عن الحقنة فقال هي سنة المشركين ، وروى ايضا حد ثنا شريك بن عبدالله عن جابر عن أبي جعفر في الحقنة فقال انعا هي داء ، واحتج القاضي للقول بكراهة الحقنة بما روى وكيع أن النبي علي الله ي الحقنة ، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عن علي وروى أبو محمد الحلال عن ابن عباس وسأله رجل أحتقن عقل لا تبدي وروى أبو محمد الحلال عن ابن عباس وسأله رجل أحتقن عقل لا تبدي وروى ولا تستن بسنة المشركين

وباسناده عن نافع عن رجل من أصحاب الذي بَشَيْلِيَّةُ قال الحقنة كفر قال القاضي وروى أبو محمد الحلال باسناده عن عمر بن الخطاب أنه رخص في الحقنة . وروى أبو محمد الخلال باسناده عن علي مرفوعا «خير دواء في الحقنة والفصد والحبة السوداء » وروى أيضا عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر أن الذي (ص) بعث الى أبي بن كعب طبيبا فكواه وفصده في الدرق وقال أحمد أصحاب الاعمش كلهم يقولون كواه وفصده في العروق وروي أيضا أن النبي (ص) قال « قطع العروق مسقمة ، الحجامة خير منه هول القاضي وهذا يدل على الكراهة ،

وروى أبو بكر بن أبي شيبة باسناده عن عائشة انها كانت لاترى بأسا

<sup>(</sup>١) فى النجدية باسناد روا. وهو غلط

أن تعوذ في الله يم يصب على المريض وروى أبو تحمد الخلال باسناده عن جابر قال مرض الحسن بن علي فعاده النبي (ص) فأصابه موءوكا فانكب عليه يقبله ويبكي فهبط جبريل فقال هذه هدية من الله لك ولأهل بيتك. فأمر عبدالله بن رواحة أن يكتب فدعا بجام وعسل مخل فقال اكتب (بسم الله الرحمن الرحيم لوأنز اناهذا القرآن على جبل ) الى آخر السورة ( وانه لكتاب عزيز لاياً تيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه ) تجدعا عاء مطر فغسله وسقاه فبرأ من ساعته فقال النبي (ص) «معاشر أمتي هذه هدية الله فتداو واما » و باسناده أن النبي (ص) قال لا بي موسى أن يكتب لا بنته من الحمى « بسم القال حمن الرحم، ثم المدلق، ثم بسم الله الرحمن الرحيم، ثم قل هو الله أحد، ثم بسم الله الرحن الرحيم، ثم سورة الفلق، ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم سورة الناس، ثم سم الله الرحن الرحم ثم قل هو الله أحد ، ثم سم الله الرحن الرحيم ثم قل أعوذ برب الناس ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم الحمد ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم قل أعوذ برب الفلق، ثم بسم الله الرحمن الرحم ثم قل هو الله أحدثم، بسم الله الرحمن الرحيم، ثم الحمد لله رب العالمين، ثم يكتب بعد هذا بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة نم يغسله ويسقيه المريض على الريق فاذعادت فعاودها الثانية فانها لا تمو دالثالثة أبدا» وقوله « ثم الحمد لله ثم الحدثم الحدلهرب العالمين»أى الفاعة (١) والله أعلم

<sup>(</sup>١) هكذا وفيه انهذا التكرار للحمد بهذا النص الذي ذكر هنا غير وارد في الحديث بهذا التكرار وحذف اسم الجلالة من الثانية فلمل هذا شهو . وهل

وعن ابن عباس قال كان رسول الله (ص) يعلمنا من الحمى والاوجاع وبسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نعار ومن شر حر النار » رواه أحمد والترمذي وابن ماجه قال كان يعلمهم رق الحمى ومن الاوجاع كلها ، وذكره ، قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث ابراهيم بن اسماعيل بن أبي حبيبة وهو ضعيف وضعفه أيضاغيره ووثقه أحمد وقال أبوحاتم ليس بقوى . نعر العرق إذا امتلاً من الدم حتى علا وخرج نعورة ونعورا إذا ضرب دمه عند خروجه

وعن عائشة قالت كان رسول الله ولي الذا اشتكي الانسان الشيء منه أو كانت به قرحة أو وجع قال بأصبعه هكذا و وضع سفيان سبابته بالارض ثم رفعها وقال « بسم الله تر بة أرضنا بريقة بعضنا يشفي سقيمنا باذن ربنا وواه أحمد والبخاري ومسلم . ولابن ماجه في أوله كان بما يقوله للمريض ببزاقه بأصبعه وذكره . ولابي داود كان يقول للانسان اذا اشتكي نقث بريقه ثم قال به في التراب « تربة أرضنا » وذكره . والمراد جميع الارض وقيل أرض المدينة ابركتها ، والمريقة أقل من الريق .

مراده أن تكررالفاتحة كلها ثلاث مرات في مواضعها كسورة الاخلاص ام تكتب اولا « الحمدللله » وحدها و تكتب الفاتحة كلها مرتين حيث ذكرت ( الحمد لله رب العالمين ) كسورة الفلق ? الاول أظهر . وعليه تكتب الفاتحة والاخلاص ثلاث مرات في مواضعها والفلق مرتين والناس مرة واحدة إن لم يكن في النقل نقص

١٤ - الآداب الشرعية ج٣

وهذا علاج مركب سهل فان القروح والجراح يتبعها غالبا سوء مزاج ورطوبة رديثة وسيلان والتراب الخالص طبيعته باردة يابسة فوق برد كل دواء بارد مفرد فتقابل برودته تلك الحرارة ويبسه تلك الرطوبة ويعدل مزاج العضو العليل فتقوى قوته المدبرة فتدفع ألمه باذن الله وينضم مع ذلك. هذا الكلام المتضمن لبركة اسم الله والتوكل عليه وتفويض الامر إليه.

ولبمض التراب خاصية كفير همن المخلوقات ولهذا قال جالينوس رأيت بالاسكندرية مطحولين ومستسقين كثيراً يستعملون طين مصر ويطلون به على سوقهم وأفخاذهم وسواعدهم وظهورهم وأضلاعهم فينتفعون به منفعة بينة على سوقهم وأفخاذهم وسواعدهم وظهورهم وأضلاعهم فينتفعون به منفعة بينة قال وعلى هذا النحو فقد ينفع هذا الطلاء للاور ام العفنة والمترهلة الرخوة قال واني لا عرف قوما ترهلت أبدانهم كلها من كثرة استفراغ الدم من سفل انتفعوا مهذا الطين وفعا بيناء وقوما آخرين شفوا به أوجاعا مزمنة كانت متمكنة في بعض الاعضاء تمكينا شديدا فبرئت وذهبت أصلا. وقال المسيحي قوة الطين المجلوب من كبرس (١) وهي جزيرة المصطكي قوة تجلو وتفسل وتنبت اللحم في القروح وتختم القروح فما ظنك بتربة خير الارض خالطت ربق رسول الله علياتية مم الطب الالهي منه

وعن عائشة ان النبي عليه كان يعوذ بعض أهله يمسح بيده اليمني ويقول « اللهم رب الناس أذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي إلا

<sup>(</sup>١) في النجدية كيوس

أنت شفاء لا ينادر سقما » وفي لفظ كان يرقي يقول « امسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت » متفق عليهما

ولابن ماجه كان اذا أنى المريض دعا له وذكر معناه. وقال ثابت لانس اشتكيت. فقال ألا أرقيك رقية رسول الله عَلَيْكَيْدُ ? وذكر مناه رواه البخاري. روءن محمد بن حاطب قال وقمت القدر على يدي فأحرقت يدي فانطلق بي أبي الى رسول الله عليان في فكان يتفل عليها ويقول \_ ثم ذكر معناه ، وعن عبد الرحمن بن السائب أن ميمونة قالت له ياابن أخي ألا أرقيك برقية رسول الله (ص) ? قلت بلى قالت « بسم الله أرقيك والله يشفيك من كل داء فيك ، أذهب الباس رب الناس، واشف أنت الشافي لاشافي إلا أنت » رواهما أحمد . ودخل عليه السلام على ثابت بن قيس بن شماس وهو مربض فقال « اكشف الباس رب الناس » عن ثابت ثم أخـ ذترابا من بطحان فِمله في قدح ثم نفت عليه ثم صبه عليه رواه أبو داود. وروى أيضا هو والنسائي في اليوم والليلة من رواية زيادة بن محمد ـ وهو ضميف ، قال البخاري والنسائي منكر الحديث \_ عن أبي الدرداء مرفوعا « من اشتكى منكم شيئا أو اشتكى أخ له (١) ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والارض كما رحمتك في السماء والارض فاجمل رحمتك في الارض،واغفر لنا حوبنا وخطايانا، أنت رب الطيبين فأنزل شفاء من شفائك ورحمة من رحمتك على هذا الوجع » فيبرآ ١)كذا ويظهر أنه سقط الفظ تقديره فليقل

وعن أبي سميد أن النبي (ص) كان يتموذ بالله من الجان ومن عين الانسان نلما نزات الموذتان أخــذ مهما وترك ماسواهما . رواه النسائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب ولاحدوم الم وغيرها من حديث أى سعيد أنجبريل قال « يامحمد اشتكيت ? قال نعم قال بسم الله أرقيك من كلشيء يؤذبك ومن شركل نفس وعين ، بسمالله أرقيك والله يشفيك > ورقى رجل بفاتحة الكناب لدينا على قطيع من غنم فبرأ فذكروا ذلك للنبي (ص) فقال « وما يدريك أنها رقية ? اقسموا واضربوا لي معكم سهما » رواه أحد والبخارى ومسلم وغيرهم من حديث أى سعيد وللبخارى من حديث ابن عباس « از أحق ما أخذتم عليه أجر اكتاب الله » ورقى مها رجل على مجنون ثلاثة أيام غدوة وعشية يجمع بزاقه تم يتفل فبرأ فأعطوه جملا ، فسأل الذي (ص) فقال «كل فلعمري من أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق » رواه أحمد وأبو داود ، ففي هذا الخبرأنه يستحب أن يقرأ بسورة الفائحة على كل وجع ومرض

وفى مسلم أنه عليه السلام رخص في الرقيمة من العين والحمة والنملة الحمة ذوات السموم كلما ، والنملة قروح تخرج في الجنب سمي نملة لانه يحس به كنملة تدب عليه وتعضه ، ولا بى داود « لارقية إلا في عين أو حمة » والمراد به إن صح أنهما أولى بالرقيمة من غيرهما بدليل ماسبق . ولا بى داود عن أنس قال : قال رسول الله (ص) « لا رقية إلا من عين أو حمة أو دم برقاً »

## ﴿ فصل ﴾

في الاستشفاء عاءزمزم والاثارالمحمدية والتبرك بهما وما ينفع لعسر الولادة والعقرب

ويسح بديه ووجهه . ورأيت أبي غدير مرة يشرب ماء زمزم يستشفي به ويسح بديه ووجهه . ورأيت أبي يأخذ شعرة من شعرالنبي ويالية فيضمها على عينيه ويغمسها في الماء ثم على فيه فيه فيه بلها ، وأحسب أني رأيته يضعها على عينيه ويغمسها في الماء ثم يشرب منها . وروى أبو حفص العكبري عن عروة عن عائشة أنها كانت محمل ماء من ماء زمزم في القوارير ، وتذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله ، وباسناده أن النبي ويتالي بعث إلى سهل بن عمر وضع يستهديه من ماء زمزم فبعث اليه براويتين . وباسناده عن ابن عمر وضع يعده على مقعدالنبي (ص) من المنبر ثم وضعها على وجهه

وروى أبو محمد الخـ الله باسناده عن ابن عباس مرفوعا عن النبي وروى أبو محمد الخـ الله باسناده عن ابن عباس مرفوعا عن النبي عبرون ما في الذا عسر على المرأة ولدها أخذ اناء نظيف فيكتب (كأنهم يوم يرونها) إلى آخر الآية و(لقد كان في قصصهم عبرة الأولى الالباب) إلى آخرها ثم يغسل فتسقى المرأة وبنضح على بطنها منه ووجهها عقال صالح الابيه يكتب الشيء من القرآن في قرطاس ويدفن الله بق ؟ قال الابأس

وروى أبو بكر بن أبي شيبة بأسناده عن محمد بن علي أن النبي (ص) الدغته عقرب فدعا بماح وماء فجمله في اناء ثم جمل يصبه على أصبعه حيث لدغته و يمسحها و يموذها بالمعوذين وروي أيضا عن عبد الله بن مسعود قل : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إذ سجد فلدغته عقرب في أصبعه فانصر ف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال و لعن الله المقرب ما تدع نبياً ولا غيره » قال ثم دعا باناء فيه ماء وملح فيل يضع موضع ما تدع نبياً ولا غيره » قال ثم دعا باناء فيه ماء وملح فيل يضع موضع علاج مركب من إلمي وطبيعي فان شهرة فضائل هذه السور من التوحيد عمروف غير خاف .

وأما الملح فنيه نفع كثير من السموم وقد ذكره الاطباء فقال بعضهم يسخن ويوضع عليها مراراً، وقال بعضهم مع بزر كتان، وزاد بعضهم وشيء من لبن شجر التين. والملح يجذب السمو يحلله بقوته الجاذبة الحللة، وفي الماء تبريد لنار اللدغة فلهذا جمع بينها فهذا علاج تام سهل وهو يدل على أن علاجه بالتبريد والجذب والاخراج، ولهذا بدأ بعض الاطباء بشرط موضع اللدغة و حجمه فان لم يمكن فالملح وهذا يوافق ماقاله عليه السلام من الحجامة ولعلها لم تتيسر في ذلك الوقت أو قصد الاسهل، والدواء السلام من الحجامة ولعلها لم تتيسر في ذلك الوقت أو قصد الاسهل، والدواء وقوع السبب وإن وقع لم يكمل تأثيره فهو يحفظ الصحة ويزيل المرض، والدواء الطبيعي في ذلك مشهور في الإخبار والدواء والدواء الطبيعي لاأثر له إلا عد وجود الداء وذلك مشهور في الإخبار

وقد ذكرت بعضه هنا وفيما يقوله عند الصباح والمساء والله أعلم وقد قال الاطباء في علاج الاحتراق والكي: يبرد بخرقة بلت بماء الورد المبرد بالثاج ومما يسكن الوجع بياض البيض الرقيق اذادهن بدهن الورد وبلت به خرفة ووضت عليه

وروى الدارة طني في الافراد باسناده عن ابن عباس مرفوعاً « من اشتكى ضرسه فليضع أصبعه عليه وليقرأ هذه الآية ( وهو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ماتشكرون)

# فصل

### ( فيما يسكن الفزع )

عن جابر رضي الله عنه قال: أحدثكم ماحدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «جاورت بحراء شهراً فلما قضيت جواري نزلت فاستبطنت بطن الوادي فنوديت فنظرت أمامي وخافي وعن يميني وعن شمالي فلم أر أحداثم نوديت فن فمت رأسي فاذا أر أحداثم نوديت فن فمت رأسي فاذا هو على الرش في المواء يمني جبريل صلى الله عليه وسلم فأخذتني رجفة شديدة فقلت دثروني وصبوا على ماء رواه مسلم ، ورواه البخاري وعنده « فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا على ماء باردا » فنزلت ليأبها المدثر) فيه انه يستحب مثل هذا لمن حصل له فزع وخوف ليأبها المدثر) فيه انه يستحب مثل هذا لمن حصل له فزع وخوف

قال في شرح مسلم: فيه انه ينبغي أن يصب على الفزع الما اليسكن وفزعه . قال ابن عباس في قوله تعالى ( واضم اليك جناحك من الرهب المعنى اضمم يدك إلى صدرك ليذهب عنك الخوف ، قال مجاهدكل من وزع فضم جناحه اليه ذهب عنه الفزع ، وروي معناه عن ابن عباس وفي الفنون عن ابن عباس : من كان هاربا من عدوه فليكتب بسوطه بين أذني دابته ولا تخشى ) أمنه الله من ذلك الخوف

# فصل في فائدة الماءالبارد في الحمنود والحمي

ذكر أبو عبيد في غريب الحديث من حديث أبي عبمان النهدي أن وما مروا بشجرة فأكلوا منها فكأ نما مرت بهم ريح فأخمدتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم «قرسوا الماء في الشنان وصبوا عليهم فيما بين الاذانين وسوا الماء يعني بردوا الماء والقرس البرد الشديد يقال ليلة ذات قرس أي برد وقد قرس البرد يقرس قرسا اشتد وفيه لغة قرس البرد قرسا والبرد البيوم قارس وقريس ولا تقل قارص ،والشنان الاسقية والقرب الخلقات ، يقال للسقاء شن وللقربة شنة ، وانماذكر الشنان دون الجدد لانها أشد تبريدا للماء. قال أبو عبيد : قوله «بين الاذانين» يعني أذان الفحر والاقلمة

قال بمض الإطباء هذا من أفضل علاج هذا الداء اذا كان وقوعه عبالحجاز وهي بلاد حارة يابسة ، والحار الغريزي ضميف في بو اطن سكانها وصب الماء البارد عليهم في ذلك الوقت المذكور ـ وهو أبرد أوقات اليوم ـ يوجب جمع الحار الغريزي المنتشر في البدن الحامل لجميع قواه فتقوى القوة الدافعة وتجتمع من أقطار البدن إلى باطنه الذي هو محل ذلك الداء ويستظهر بباقي القوى على دفع المرض المذكور فيدفعه باذن الله

وفي البخاري عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله (ص) بعد مادخل الى بيتها واشتد وجعه «أهريقوا على من سبع قرب لم تحلل أوكيتهن لعلي أعهد الى الناس» قالت فأجلسناه في مخضب لحفصة زوج النبي (ص) ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى جعل بشير الينا ان قدفه لمتن و خرج يشير إلى الناس فصلى بهم وخطبهم.

### فصل

فى خواص الشونيز وهي الحبة السوداء

في الصحيحين عن أبي هربرة أنه سمم رسول الله (ص) يقول « إن في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام » والسام الموت ، والحبة السوداء الشونير . التفسير عند البخاري من قول ابن شهاب ، وروى البخاري معنى الخبر من حديث عائشة

وذكر ابن أبي عتيق أنه عاد مريضا فقال «عليكم بهذه الحبة السوداء خذوا منها خمسا أو سبعا فاسحقوها ثم اقطروها في أنفه بقطر التزيت في هذا الجانب وهذا الجانب» المراد به العلل الباردة وهو عليه السلام قد هذا الجانب وهذا الجانب ملاداب المراد به العلل الباردة وهو عليه السلام قد

يصف ويقول بحسب حال من شاهده . والشو نيز حار يابس في الثالثة مقطم للبلغم محلل الرياح يقلم الثاليل والبهق والبرص وينقع من الزكام البارد وخصوصا مقلوا مجمولا في خرقة كتاز ويطلى على جبهة من به صداع عاء بارد ويفتح سددالصفاة ، والسعوط به عنع ابتداء ، الماء وشر به يمنع من انتصاب النفس ويقتل الديدان لو طلى على السرة، ويدر الحيض واللبن، وبالماء والعسل للحصاة ويحل الحميات البلغمية والسوداوية ودخانه عرب منه الموام، وإذا نقع منه سبع حبات عدداً في لبن امرأة وسعط به صاحب البرقان نفعه نفعاً بليغاً. وإذا ضمد به مع الخل قلع البيثور والجرب المتقرح وحلل الاورام البلغمية المزمنة والاورام الصلبة ، وينفع من اللقوة والفالج اذا سعط بدهنه ، وانشرب منه نصف مثقال الى مثقال نفع من لسم الرتيلاء ، وان سحق واستف منه عاء بارد درهان من عضة الكاب الكاب قبل أن يفرغ من الماء نفعه نفعا بليغا وقيل الاكثارمنه قاتل وان أذيب الانزروت بماءولطخ على داخل الحلقة ثم ذر عليها الشونيز كان عجبا في النفع من البواسير ويكون استعاله تارة منفردا و تارةمركبا قال بعضهم الرمد حار باتفاق الاطباء ويركب السكر وغيره من المفردات الحارةمع الانزروت وينفع الكبريت الحار جدا من الجرب ولهذا ذكر صاحب الفانون وغيره الزعفران في قرص الكافور لسرعة تنفيذه وايصاله قوته. والحبة السوداء هي الشونيز في لغة الفرس وهي الكمون الاسود وسمي الكمون الهندي ، وذكر الهروي انها الحبة الخضراء عُرة البطم ، وذكر الحربي عن الحسن انها الخردل ، والصحيح الاول

### فصل

(أدوية الاطباء الطبيعية ، وأدوية الانبياء الروحانية )

قال الشيخ تني الدين : الادوية أنواع كثيرة والدعاء والرقى أعظم نوعي الدواء حتى قال بقراط : نسبة طبنا الىطب أرباب الهياكل كنسبة طب المجائز الى طبنا . وقد يحصل الشفاء بفير سبب اختياري بل بما يجعله الله في الجسم من القوى الطبيعية و نحو ذلك ، ا تهى كلامه ،

والظاهران لم يكى يقيناانه انها أراد بالهيا كل طائفة من الاطباء لم يرد به طب الانبياء (١) وقال بهضهم طبهم بالنسبة الى طب الانبياء كطب الطرقية بالنسبة الى طبهم واز نسبة طبهم الى طب الانبياء (٢) كنسبة علومهم الى علوم الانبياء لانطب الانبياء لانطب الانبياء لانطب الانبياء لانطب الانبياء وحيى قطعي وطبهم اختلفوا فيه فقيل هو قياس وقيل تجربة وقيل هاوقيل إلهام ومنام وحدس عوقيل أخذ بعضه من الحيوانات البهيمية لكن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم قصده الاكبر عير هذا وهذا من باب الدرض ءو أما الاطباء فأفنوا الاعمار في هذا العرض عم الاختلاف الشديد بينهم فلم يحصلوات لى طائل (٣) وقد لا ينتفع بعض المرضى مع الاختلاف الشديد بينهم فلم يحصلوات لى طائل (٣) وقد لا ينتفع بعض المرضى

<sup>(</sup>١ مراده بالهياكل المعابد التي كانت عند اليونان وامثالهم وكانرؤساء الدين قيها يعالجون المرضي ولا سيا اصحاب الامزجة العصبية بتأثير الاعتقاد الروحانى ويبعض المجربات (٢) من قوله كطب الطرقية الي هنا ساقط من المصرية (٣) علم الطب مأخوذ من التجارب ودرس طبائع الاجسام والاشياء التي تكشف لمتقنها عن سنن الله في الحاق وقد كانت في عهد بقراط ضعيفة وما زالت تقوي و تكمل بالتدريج فنها ما صار قطعيا لا شك فيه، ومنها مالايز ال ظنيا او وهميا، واما الانبياء فانما بعثهم الله لمداوات المقول والقلوب من الجهل والرذائل وفساد الاخلاق لالطب الابدان ولكن تأثيرهم الروحاني في الاجسام و تاثير دعائهم عند الله فلا شك فيه

بط النبوة لمدم تلقيه بالقبول واعتقاد الشفاء به أوعدم استعماله على الوجه المعتبر المناسب، ومعلوم أن القرآن شفاء ولا يزيد الظالمين الا خسارا، والعدول عنه الى بعض أدوية معتادة يحسن الظن بها أوجب ذلك سوء الظن أو عدم التلقي بالقبول فامتنع الشفاء ، وهذا لان مع شدة قبول الطبيعة وفرح النفس تنتمش القوة وينبعث الحار الغريزي فيحصل التساعد على المرض وهو أمر واضح لاشك فيه ، ولهذا صح عنه عليه السلام أنه كان يتلطف بالمريض فتارة يضع يده عليه وقال «لا بأس طهور ان شاء الله عو تارة توضأ وصب عليه وضوءه وتارة يسأله عن حاله وعما يشتهيه ويعلمه دعاء يوافقه ومن ذلك مايروى عن أي سعيد الخدري (رض) قال قال رسول الله وَاللَّهُ « اذا دخلتم على المريض فنفشوا له في أجله فان ذلك لايرد شيئا ويطيب نفس المريض » رواه الترمذي وابن ماجه من رواية موسى بن محمد بنابراهم التيمي وهوضعيف باتفاق المحدثين مع انه فقيه محدث لكن منى الخبر صحيح والله أعلم. وتحدث أمراض كثيرة وتتحير الاطباء في علاجها وعلاجها في الطب النبوي الشريف القطعي موجود لايستعمل لفرط الجهل وغلبة الموائدالحادثة وقدقيل

ومن المجائب والعجائب جمة قرب الشفاء (١) وما اليه وصول كالعيس في البيداء يقتلما الظها والماء فوق ظهورها محمول ولابن ماجه من حديث على «خير الدواء القرآن »

١) الاصل قرب الحبيب

#### فصل

في وصايا صحية مختلفة

قال ابن عبد البر في كتاب بهجة الحبالس: وروى النزال بن سبرة عن على بن أبي طالب (رض) أنه قال: من ابتدأ غداءه بالملح أذهب الله عنه كل دائه ، ومن أكل احدى وعشرين زيبة كل يوم لم ير في جوفه شيئا يكرهه ، واللحم ينبت اللحم والثويد طعام العرب ، ولحم البقر داء ، ولبنها شفاء ، والسحم يخرج مثله من الداء . قال النزال أظنه يربد شحم البقر . وعن على رضى الله عنه : مااستشفى بأفضل من السمن والسمك يذيب البدن أو قال الجسد ، ولم تستشف النفساء بشيء أفضل من الرطب ، والسواك وقراءة القرآن يذهبان البلغم ، ومن أراد البقاء ولا بقاء ، فليباكر الغداء ، وليخفف الرداء ، وليقل غشيان النساء ، قبل يأمير المؤمنين وما خفة الرداء ، وله قلة الدين . (١)

وسئل الحارث بن كلدة طبيب العرب ما الدواء الذي لا داء فيه ؟ قال هو أذ لا تدخل بطنك طعاما وفيه طعام ، وقال غيره هو أن يقدم الطعام اليك وانت تشتهيه و يرفع عنك وأنت تشتهيه قال ثلاثة تقتل الحمام على الكظة والجماع على البطنة، والاكثار من أكل القديد اليابس، وقال ابن عبد البر في مكان آخر و لم يعزه الى أحد: ثلاثة تهرم و و بما قتلت ، الجماع على الامتلاء و و حفول

١) المراد من الدين هنا ما يلزمه من الهم الذي هو سبب سرعة الهرم

آلهام على البطنة، وأكل القديد اليابس، وثلاثة تفسد الذهن: المم والوحدة والفكرة، وثلاثة يفرح بهن المجسد ويربو، الطيب والثوب اللين وشرب العسل، وقال الربيع بن خيم ذكرت عادا و عود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا كانت فيهم الادواء، وكانت فيهم الاطباء، فلا المداوي بقي ولا المداوي. وقيل للربيع في علته: ألا ندعر لك طبيبا ? فقال الطبيب أصرضني

وأنشد أبو المتاهية :

لایستطیع دفاع مکروه أتی قد کان ببری مثله فیامضی (۱)

ان الطبيب بطبه ودوائه ماللطبيب عوت بالداء الذي

وقال آخر:

فنجا ومات طبيبه والعود

كم من عايل قد تخطاه الردى وقال أبو المتاهية:

ونادتك باسم سواك الخطوب يخاف على نفسه من يتوب

نمى لك ظل الشباب المشيب وقبلك داوى المريض الطبيب

فكيف ترى حال من لا يتوب

فصل

في كراهة سب الحمى وتكفيرها للذنوب كغيرها وأنواعها وعلاجها عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله (ص) دخل على أم السائب أو أم المسيب فقال « مالك ياأم السائب \_ أو \_ ياأم المسيب تزفزفين ? >>

١) البيت الثاني غيرموجود بالمرية

فقالت الحمى لا بارك الله فيها فقال « لا تسي الحمى فانها تذهب خطايا بني آدم كا يذهب الكير خبث الحديد» رواه مسلم «تزفزفين» تتحركين حركة سريمة ومعناه ترتمد وهو بضم الناء والزاء المكررة والفاء المكررة، وروى أيضا بالراء المكررة والقافين ولم يصب من قال

تبالما من زائر ومودع ماذا تريد ? فقات ألا ترجعي

زارت مكفرة الذنوب وودعت قالت وقد عزمت على توحالها ولا من قال:

زارت مكفرة الذنوب لصبها أهلابها من زائر ومودع قالت وقد عزمت على ترحالها ماذا تريد ? فقلت ألا تقلمي

لان الاول ارتكب النهي عن سبها ، والثاني ترك الامر بسؤال المفو والعافية وأراد بقاء المرض. وفي البخاري أن ابن عمر كان يقول اكشف عنا الرجز . ولاحمد والبخاري ومسلم من حديث ابن مسعود « مامن مسلم يصيبه أذى من مرض فا سواه إلا حط الله به سيآته كا

عط الشجرة ورقها»

ولاحد عن شداد أنه عاد مريضا فقال: اشكر كفارات السيئات وحط الخطايا فاني سممت رسول الله عليه يقول « يقول الله عز وجن اني اذا ابتليت عبداً من عبادي مؤمنا فمدني على ما ابتليته فانه يقوم من مضجمه كيوم ولدته أمه من الخطايا » وفيه راشد بن داود الصنعاني وهو مختلف فيه ، وفي الموطأ عن عطاء بن يسار مرسلا « اذا مرض المبد

بمث الله اليه ملكين فقال انظر وا ماذا يقول لعواده ?فاذا هو اذا جاءه حمد الله وأثنى عليه رفعا ذلك الى اللهـ وهو أعلم فيقول ان لعبدي علي ان تو فيته أن أدخله الجنة، وإن أنا شفيته أن أبدله لحما خيراً من لحمه ودما خيراً من دمه، وأن أكفر عنه سيئاته، ولاحمد من حديث أبي أمامة «الحمي كير جهنم مأصاب المؤمن منها كان حظه من النار ، ولا تحد وابن ماجه هذا المعنى من حديث أبي هريرة ولمالك وأحمد ومسلم من حديث عائشة « ما من مسلم يشاك بشوكة فما فوقها إلاكتبتله بها حسنة ومحيت عنه بها خطيئة ه وفي الصحيحين عن ابن عمر أن النبي والمالي قال الأنالجي أو ـ شدة الحمي من فيح جهنم فأبردوها بالماء » فيح جهنم شدة لهما وانتشارها وكذا قال عليه الصلاة والسلام و ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم » قيلهو دقيقة وأغوذج منجهنم ليعتبر به العباد وقدر اللهظهور دباسباب تقتضيه وهذا هو الصحيح. ولهذا في الصحيحين أو في مسلم « اشتكت النارالى ربها فقالت يارب أكل بمضي بعضا فأذن لها بنفسين» وذكر الحديث وقيل المراد التشبيه فشبه هذا بفيح جهنم تنبيها على عذاب جهنم أجارنا الله والمسلمين منها.

وقوله « ابردوها بالماء » الأفصح أنه ثلاثي (١) همزة وصلمن برد الشيء بضم الراء ويقال بردته أنا فهو مبرود وبردته تبريدا يقال بردت الحمى أبردها بردا كقتلتها قتلا أي اسكنت حرارتها، وقيل هو رباعي بقطع

<sup>(</sup>١) كـذا بالنسختين ولعل أصله : همزته همزة وصل

الممزة مفتوحة وكسر الراءمن ابر دالشي واذ صير ه بارداً. قال الجوهري هي لغة رديئة . ثم قيل المراد عاء زمزم والأصح كل ماء وأن المراد استعاله . ولهذا في الصحيحين أن أسماء كانت تفعله بالنساء وتحتبح بالخسبر. وعن معيد الشاي هو أبو زرعة عن ثوبان مرفوعا « اذا أصاب أحدكم الحمي فان الحمى قطمة من النار فليطفئها عنه بالماء البارد وليستقبل نهرا جاريا يستقبل جرية الماء فيقول بسم الله اللهم اشف عبدك وصدق رسولك، بعد صلاة الفجر قبل طلوع الشمس فيننمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة أيام. فان لم يبرأ في ثلاث فخمس فان لم يبرأ في خمس فسبم، فان لم يبرأ في سبم. فتسع، فانه لا يكاد بجاوز التسع باذن الله ، سعيد رواه عنمه اثمان ووثقه ابن حبان وقيل مجهول وقال ابن الجوزي ضميف رواه أحمد والترمذي وقال غريب، وقيل الصدقة بالماء، ويحتمل أن المراد بالخبر أهل الحجاز وما والاهم فان أكثر الحمى العارضة لهم عن شدة الحر فينفعها الماء البارد غسلا وشربا لانها بمجرد كيفية حارة فتزول بكيفية باردة تسكنها بلا حاجة الى استفراغ مادة أو انتظار نضج ، فإن الحمي على ماذكره الاطباء حرارة غريبة تشتمل في القلب و بث منه بتوسط الروح والدم في الشر أيين. والعروق الى جميم البدن فتشتعل فيه اشتعالا يضر بالافعال الطبيعية . ثم الحمى عرضية ومرضية عفالمرضية حادثة عن حرارة الشمس أو شدة. غيظ أو ورم أو حركة (١) و نحو ذلك، والمرضية لاتكون إلا في مادة أولى.

<sup>(</sup>١) في النجدية حكة

منها تسخن جميع البدن فان كان مبدأ تعلقها بالروح سميت حى بوم لزوالها فالبا في يوم وغايتها ثلاثة أيام. وان كان مبدأ تعلقها بالاخلاط سميت عفنة وهي صفر اوية وسوداوية وبلغمية ودموية ، وان كان تعلقها بالاعضاء الصلبة الاصلية سميت حى دق ، ويحتمل أن يراد بالخبر أنواع الحمى.

وقد ذكر جالينوس ان الشاب الحسن اللحم الخصب البدن ولا ورم في أحشائه إن استحم بماء بارد أو سبح فيه انتفع به ، وقال ونحن أمر بذلك وقال غيره اذا كانت القوى قوية والحمى حارة جدا والنضج ببن ولا ورم في الجوف ولا فتق بنفع الماء البارد شربا، وان كان خصب البدن والزمان حار وكان معتادا لاستمال البارد من خارج فليؤذن فيه . قال بحضهم قلم ينتفع البدن بالحمى انتفاعا لا يبلغه الدواء فتكون هي يوم وهي العفنة سببا لنفتح سدد لا تصل اليها لا نضاج مواد غليظة لا تنضج بدونها ، وسببا لتفتح سدد لا تصل اليها الادوية و تبرىء أكثر أنواع الرمد و تنفع من الفالج واللقوة والشنج الامتلائي والله أعلم .

ولا يمارض هـ ذا ماذكره الحافظ عبد القادر الرهاوي في تاريخه المادح والممدوح فيما ذكره من حديث محمد بن إسحاق الصنعاني عن معاوبة يمني بن عمر عن أبي إسحاق يمني المزاري عن الاعمش عن جعفر ابن عبد الرحمن عن أم طارق مولاة سعد قالت: أنانا رسول الله علياتية فاقرئي فاستأذن مراراً فلم يرد عليه فرجع فقال سعد اثني رسول الله علياتية فاقرئي عليه السلام وأخبريه انما سكتنا عنك رجاء أن تزيدنا فأتيته، فبينا أنا قاعدة

عدده إذ جاءشي، فاستأذن على الباب فقالت أنا أم ملام ، قال « فاذهبي اليهم » ولا أهلا أتنهدين انى اهل قباء ? » قالت نعم. قال « فاذهبي اليهم » هواه احمد عن يعلى بن عبيد عن الاعمش وفيه أن أم طارق قالتسمعت صوتا على الباب يستأذن فقال من أنت ? وليس فيه فاقر أي عليه السلام وذكر البخاري في تاريخه جونر بن عبد الرحمن هدذا وذكر معني أول الخبر أن النبي (ص) أتى سعد بن عبادة فقال « السلام عليكم » فسلم ثلاثا فهذا الخبر ان صح فلا يعارض الخبر السابق لان السابق أصح ولا تعارض عينهما ، وأم ملام كنية الحمى والميم الاولى مكسورة زائدة وألدمت عليه وأنه أص بها الى أهل قباء فلقوا منها ما يعلم الله فأنوه فشكوا ذلك اليه فأنا « ماشئنم ان شئنم أن أدعو الله عز وجل فيكشفها عنكم ، وإن شئنم قالوا فرون لكم طهورا » قالوا يارسول الله أو تفعل ؟ قال «نعم» قالوا ف عها

### فصل

في مرض القلوب وعلاجه

القلوب غرض كفيرها من الاعضاء وعلاجها في كتب الاطباء وغرض بالشبهات والشكوك لقوله تعالى (في قلوبهم مرض) وقال تعالى (وليقول النبين في قلوبهم مرض) غرض القلوب بالشهوات لقوله تعالى خيطمع الذي في قلبه مرض أي فجرر وهو شهرة الزنا. وعلاج ذلك التباع كتاب الله وسدنة رسوله علي والاجتهاد في الطاعات الظاهرة

والباطنة و ترك المحرمات الظاهرة والباطنة فالقلوب كثيرة التقلب وكان النبي عِيَّالِيَّةِ يُحلف و لا ومقلب القلوب » وقال « ما من قلب إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء أن يقيمه أقامه وإن شاء أن بزينه أزاغه ، وصلاح القلوب رأس كل خير ، وفسادها رأس كل شر » وفي الصحيحين عنه عليه الدلام « ألا واز في الجدد مضنة اذله صلحت صلح الجدد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب » فنسأل الله أن يصلح فساد قلو بنا وقلوب اخواننا اللسلمين

واعلم أنه يحصل باعمال القلوب من التوكل على الله والاعتماد عليه وغير ذلك من الشفاء مالا يحصل بغيره لان النفس تقوى بذلك . ومعلوم ان النفس متى قويت وقويت الطبيعة تعاونا على فعل الداء وأوجب ذلك زو اله بالكلية ومثل هدذا معلوم مجرب مشهور ، ولا ينكره الا جاهل أو بعيد عن الله .

### فصل

في العشق وأسبابه وعلاجه

العشق داء صعب ومرض ليس بالهين وهو فرط الحب وقد عشقه عشقا مشل علمه علما و عشقا أيضا عن الفراء والعشقة نبت يصفر كله ويذبل به شبه العاشق، ورجل عشق مثل فسق أي كثير المشق عن يعتوب والتعشق تكلف العشق، قال الفراء يقولون المرأة محب لزوجها وعاشق. والعشق الطويل الذي ليس بمثقل ولا ضخم من قوم عشا قة والمرأة عشقة

وقد يقتـل المشق صاحبه. وقد صنف ابن الجوزي مصارع المشاق، ولهذا ذكر بعض أصحابنا وبعض الشافعية أن من مات به من الشهداء موذكروا الخبر الضعيف عن النبي علياني « من عشق فكتم فات مات شهيدا » لكن له طريق آخر وقد ذكرته في كتاب الجنائز في عدد الشهداء، وقال غير واحد من التابعين في قوله تمالى ( ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به ) أنه المحبة والمشق، ومات به بمض خلفاء بني أمية أظنه يزيد البن عبد الملك بن مروان. وقال ابن الانباري: قال ثملب أنشدنا ان الاعرابي ثلاثة أحباب في علاقة وحب تملاق وحب هو القتل يقال تملقه وتملقاله تمليقا وتملاقا أي تودد اليه وتلطف له، ولا يبتلي بيالمشق غالبا إلا من غفل قلبه عن الله وعن ذكره وعن أمره ونهيه، قال عمالي فيحق يوسف (كذلك لنصرفعنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) يدل ذلك على أن الاخلاص سبب لدفع السوء والفحشاء، فالقلب اذا امتلاً من ذلك استحلاه على كل شيء وتفذى به واستعنى به عما سواه . قال في الفنون : قال بعض الحكماء ليس المشق من أدواء الحكماء انما هو من أمراض الخلفاء الذين جعلوا دأبهم ولهجتهم متابعة النفس وارخاء عنان الشهوة وافراط النظر في المستحسنات من الصور، فهنالك تتقيد النفس ببعض الصور فتأنس ثم تألف ثم تتوق ثم تتشوق تم تلبج فيقال عشق، والحكم من استطال رأيه على هو اه وتسلطت حكمته او تقواه على شهوته ، فرعو نات نفسه مقيدة أبداً ، كصبي بين يدي مملمه

أو عبد عرأى سيده وماكان المشق إلالأرعن بطال؛ وقلَّ أن يكون في مشغول ولو بصناعة أوتجارة فكيف بعلوم شرعية أو حكمية ? فأنها صارفة عن ذلك . وقال أيضا الأبدان المدللة تستحيل ترابا وفي تدرجها تستحيل دما وقيحا ومدة ، فلو فكر الماشق في حال الممشوق نتر عشته ، وقال أيضا قولهم أوحشنا فلان، الوحشة انقباض في القلب لفقد المألوف عس وحد الانس انبساط القلب وطهأ نينته الى محسوس، وحــد القلق تتابعه حركة القلب لمزعج ، والوجيب أشد حركات القلب، والطمأ نينة سكون. القلب ودعته ، والتشفي درك القلب غرضه من الانتقام ، والنيظ اخفاد طلب الانتقام للعجز عن ايقاعه ، والمؤاخذة المجازاة على الاساءة ، والهيان الذهاب في طلب غرض لا غاية له ، والكاف الشغف واللهج تطلب الغرض، والحماقة إهمال قوانين الحكمة، والتمني تطوح بالأمل، والشره إسراف الطبع في المطلوب. وذكر أيضا قول الصابيء المكانب وقالوا أفق من لذة السكر والصبا فقد بان صبح في دجاك عجيب فقلت أخلائي دعوني ولذتي فازالكرى عند الصباح يطيب وطريق علاجه البعد عن المعشوق محيث لايراه ولا يسمع كلامه فان البمد جفاء وقد قال الشاعر

تزودت من ليلى بتكليم ساءة فما زاد إلا ضعف مابي كلامها والتفكر في مساويه وقبيح صفاته ، وقد قال ابن الجوزي ما قاله غيره تت الاطلاع على بعض العيوب بقدح في المحبة. والنظر في عاقبة المعاصي

وما يقترن بها من الذل والمقوبة في الدنيا والآخرة ، فان عافلاً لا يؤثر لذة ساعة بعة وبقسنة، كالايؤ أرمايساري درها على مايساوي دينارا ،بل ايثار مايساوي دينارا على مايساري درهما شأن العقلاء العارفين ، وكيف يؤثر عاقل لذة ساعة على فوات نعيم من صفته « مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولاخطر على قلب بشر » ( نسأل الله الجنة لنا ولاخو اننا المسلمين ، وليته فاتحسب بل مع فواته يحصل له ضعف في القلب ووهن في البدن وسواد في الوجه وضيق في الرزق و بغضة في قلوب الناس كما قاله الحسن البصري. ورويءن ابن عباس أيضا ولوترك هذه اللذة لله سبحانه كان له عشر حسنات واستحق عكم هذه الصفات، وكصل له لذة بجد حلاوتها كا رواه الامام أحمد رحمه الله عن النبي عَلَيْتُهُ ويستحق من فعل هدده اللذة مع ماسبق من الصفات سخط الرحمن وغضب الجبار ودخول دار الذل والهوان وهي جهنم أعاذنا الله واخو انناالمسلمين منهاء وقد قال عليه الصلاة والسلام وقد سئل عن أكثر مايدخل الناس النار فقال « الفم والفرج »

وقال حاتم الطائي :

وانك مهما تعط بطنك سؤله وفرجك نالا منتهى الذم أجما والنظر فيحق الله عزوجل وعظمته ونعمه التي لاتحصى وأن (١) مع هذا كيف يعصى ويخالف فيا أمر ونهى ? والنظر في هذه الحبة ليس لها سبب صحيح ، وان هذا الحبوب كغيره من الناس بل ربما كان دونهم كالله من الناس بل ربما كان دونهم كاله

قد شاع عن قبح ليلي وصاحبها المجنون المهتون بها ، وجماع الحلال من زوجة وجارية ، فقد روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ وأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي تمعس منيثة لها فقضى حاجته ثم خرج الى أصحابه فقال « ان المرأة تقبـل في صورة شيطان و تدبر في صورة شيطان فاذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فان ذلك يبرد مافي نفسه » وروي أيضا عنه قال سممت رسول الله عَيِّالِيْ يقول « اذا أحدكم أعجبته المراة فوقمت في قلبه فليعمد إلى امرأته فليواقعها فان ذلك يبرد نفسه » قوله « تممس» بالعين المهملة الدلك ، والمنيئة بميم مفتوحة ثم نون مكسورة تمهمزة ممدودة (١) ثم تاء تكتب هاءوهي الجلدفي الدباغ. قال الكسائي يسمى منيئة مادام في الدباغ وقال أبو عبيد: هو في أول الدباغ منيئة ثم أفيق بفتح الهمزة وكسر الفاء وجمعهفيق كقفيز وقفز، ثُم أديم وقوله « تقبل في صورة شيطان و تدبر في صورة شيطان » أي ان المرأة شبيهة به في دعائه الى الشر بتزيينه ووسوسته ، والمراد الاشارة الى الهوى والدعاء الى المتنة بالمرأة لميل القلوب الى النساء، وأعا أتى عليه السلام مافعل بيانا وارشادا الىما ينبغي فعله فعلم الناس بفعله عصليته وقد قال الاطباء من فوائد الجاع انه يزيل داء العشق ولو كان مم

غير من يهوى ،

<sup>(</sup>۱) کذا

ومن أكبر الدواء التضرع الى الله سبحانه لاسيما في أوقات الاجابة والاماكن المعظمة في كشف ذلك وإزالته والعافية منه فانه سبحانه على كل شيء قدير وقد أحاط بكل شيء علما .

ومن الدواء أن ينظر في الحبوب فان كان بمن يتمذر الاجتماع به فيقول في نفسه ان الطمع في ذلك جنون كالطمع بالشمس والقمر ونحوها، وان كان بمن يمكن الاجتماع به كالممتنع (١) قلاراً بالنظر فيما سبق من أنواع المداواة ينبغي الاعتناء بها . وان اعتنى مع ذلك بما ذكره بمض الاطباء بما يباح شرعا فحسن كقول بعضهم وأظنه ابن المالكي : المداواة للمشق تدبر بالتدبير المرطب كالاستحام بالماء المذب والركوب والرياضة الممتدلة والتمريخ بدهن البنفسج وشرب الشراب والنظر الى البساتين والمزارع النضرة وسماع الصوت الحطرب والحديث والمسامرة انتهى كلامه والله أعلم . ولا ينبغي التمادي مع الهوى و ترك السعى في أسباب إزالته و كشفه فان الأمر في أوله سهل فزواله قريب سهل وقد قيل :

وما النفس إلا حيث يجملها الفتى فان أطمعت تافت والا تسلت وقد يعظم ويتفاقم فتبعد ازالته جددا ويبعد السعي في سببها لغلبة الهوى والمحبة . وسبق في أوائل الكتاب مارواه أحمد وأبوداود وغيرها عن أبي الدرداء عن النبي ويتياتي انه قال «حبك الشيء يعمي ويصم» و يحصل عن أبي الدرداء عن النبي ويتياتي انه قال «حبك الشيء يعمي ويصم» و يحصل

<sup>(</sup>۱) قوله كالممتنع الخ هكهذا في النسختين ۱۷ — الآداب الشرعية ج٣

مع التمادي في ذلك من الذل والشر والفساد مالا يعلمه الا الله رب العباد ويصير ذلك عادة وطبيعة وجبلة فيستمر ذلك مع الشيخوخة وعلو السن وينتقل من صورة الى صورة ولا ينفع مع ذلك وعظ ولا زجر ويضعف الطعام عنه جدا وقد قال الاطباء ماقال غيرهم: العادة طبيعة ثانية. وفي فنون ابن عقيل قال حنبل الخير بالتعود والشر طبعي، وانظر الى وضع الشرع «مروه بالصلاة لسبع» فلما جاء الى الشر «فرقوا بينهم في المضاجع» لعلمه أن ذلك أكثر في المجتمعين. وقد نظم الوزير ابن هبيرة الحنبلي من أصحابنا لعلمه أن ذلك أكثر في المجتمعين. وقد نظم الوزير ابن هبيرة الحنبلي من أصحابنا

تمود فمال الخير جماً فكلها تموده الانسال صارله خلقا قال أكتم بن صيفي : مايسرني أني مكتف من أمر الدنيا . قيل له ولم ؛ قال أخاف عادة المعجز . وقالت العرب ، العادة أملك بالانسان من الادب . وقالوا المادة طبيعة ثانية ، وقالوا الخير عادة والشر لجاجة ، ذكره ابن عبد البر قال : وكان يقال والله لاأنساك حتى أنسى العوم ، وذلك أن الانسان اذا تعلم السباحة لم ينسها ، وقد قيل لي عن بعض من تولع بشرب الحمر وألفها وعشقها وأراد الكف عن ذلك وزجر نفسه غلف بالطلاق الثلاث أنه مابقي يشربها فعلبته عادته وطبيعته على أزخالع زوجته وشربها وهذا وأمثاله معروف لمن نظر في أحوال الناس .

ومن المعلوم أن الناس يتفاوتون في ميل القلوب الى المعاصي فمنهم من يستحلها كلها أو أكثرها أو كثيرا منها أو معصية واحدة وربما كان المفتتن بذلك عالما أو عابدا فربما فتن بعلمه وعبدادته قلوب بعض العوام وربما استمال الناس وتلوبهم اليه ببعضا أفراض الدنيا فربما ترخصوا بفعله وربما عذروه فيه ، وربما حملهم عرض الدنيا على ذكر محاسنه والكف عن مساويه ، فتحصل الفتنة والمعصية من حيث انه عبدهواه ، ومن حيث انه اتخذا آسهه هواه ، ولم يحب في الله ولم يبغض في الله ، بل أحب لعرض الدنيا وأبغض للدنيا وقد قال عليه الصلاة السلام «لا يؤمن أحدكم حتى يكوز هواه تبما لماجئت به وعنه أيضاً عليه الصلاة السلام «أوثق مرى الا يمان الحب في الله والبغض في الله » بل ربما حماهم عرض الدنيا مع ذلك على معاداة من أمره ونهاه فتتكرر المحصية على اختلاف مراتبها وصفاتها على مالا يحنى وقد يصير هذا المسكين لأجل هذا العرض القليل الوائل عن قليل معاديا لا ولياء الله موالياً لاهل الفسوق والمعاصي ، ولا يخفى ما يعمل المعادي لقوم حسب ما يمكنه وما يعمل الموالي لقوم

وقد روى البخاري عن أبي هريرة عن رسول الله ولي عن الله عز وجل أنه قال « من عادى لي وليا فقد بارزني بالحاربة» وقد قل تمالي ( ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا \* والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا و إنما ميينا ) ومن نظر في هذا وأمثاله علم ان مثل هذه المعصية قد فتن بها خلق كثير وحصل بها من الضرر مالم يحصل بغيرها ، فنسأل الله العافية وحسن العاقبة لنا ولاخواننا المسلمين ، وأن يصلح أحوالناوأحوالهم آمين ، يارب العالمين ، والله أعلم

قال وهب بن منبه: العقل والهوى يصطرعان فأيهما غلب مال بصاحبه قال ابن دريد:

وآفة العقل الهوى فمن علا على هواه عقله فقد نجا قال عمر بن عبد العزيز: أفضل الجهاد جهاد الهوى. وقال سفيان الشوري: أشجع الناس أشدهم من الهوى امتناعا. قال ومن المحقر ات تنتج اللوبقات، ويقولون ان هشام بن عبد الملك لم يقل بيت شمر قط إلا هذا البيت:

اذا أنت لم تعص الهوى قادك الهوى الى بعض ما فيه عليك مقال قال ابن عبد البر: لو قال الىكل مافيه عليك مقال كان أبلغ وأحسن وما قال ابن عبد البر متوجه، وقال بعض الحكماء: إنما يحتاج اللبيب ذو الرأي والتجربة الى المشاورة ليتجرد له رأيه من هواه. وقال بعضهم عص النساء وهواك واصنع ماشئت. قال ابن عبد البر، لو قال اعص الموى لا كتفى. وصدق ابن عبد البر وكان أوجز. قيل للمهلب بم ظفرت? قال بطاعة الحزم وعصيان الهوى. قالوا ماذكر الله تمالى الهوى في شيء من القرآن إلا ذمه. وقال بزرجهر الهوى غالب والقلب معلق به، وقد امتدح بترك الهوى جماعة من الحكماء، وقال الزبير بن عبد المطلب متد وأجتنب الكبائر حيث كانت وأترك ماهويت لما خشيت قال ابن عبد البر: حدثنا عبد الوارث ثنا قاسم ثنا نصر بن محمد قال ابن عبد البر: حدثنا عبد الوارث ثنا قاسم ثنا نصر بن محمد قال ابن عبد البر: حدثنا عبد الوارث ثنا قاسم ثنا نصر بن محمد

الاسدي الكوفي ثنا ابراهيم بن عثمان المصيصي ثنا مخملد بن حسين ثنا

هشام بن حبان (۱) عن محمد بن سیرین قال بینا عمر بن الخطاب (رض) محرس ذات لیلة إذ سمع امرأة وهي تقول

هل من سبيل الى خمر فأشربها ؟ أم من سبيل الى نصر بن حجاج فلما أصبح قال على بنصر في عبه فاذا هو أجمل الناس فقال انها المدينة لاتساكني فيها فخرج الى البصرة ، فنزل على ابن عم له هو أمير البصرة ، فبينا هو جالس مع ابن عمه وامرأته إذ كتبت (٢) في الارض اني لأحبك حبا لو كان فوقك لا ظلك ، ولو كان تحتيك لا قلك ، فقرأه وكتب تحته وأنا كذلك . وكان الامير لا يقرأ فهلم أنه جواب كلام فأكها عليه إناء وقام فبعت الى من يقرؤه ، فبلغ ذلك نصراً فلم يجيء اليه ومرض حتى صدرك وأطمعه ، فلما أتت الباب قيل له هذه فلانة فكأنه انتمش ، معدرك وأطمعه ، فلما أتت الباب قيل له هذه فلانة فكأنه انتمش ، فصعدت اليه وأسندته الى صدرها وأطمعته فأفاق ، خرج من البصرة واستحيا من ابن عمه فلم بلقه بعدها . قال ابراهيم بن عثمان : الامير واستحيا من ابن عمه فلم بلقه بعدها . قال ابراهيم بن عثمان : الامير عاشع بن مسءود وامرأته الخضراء

وللشافعي أو لسهل الوراق:

اذا حار وهمك في معنيين وأعياك حيث الهوى والصواب فدع ماهويت فان الهوى يقود النفوس الى مايماب كان يقال اذا غلب هواك فهو لمدوك،

<sup>(</sup>١) في النجدية حسان (٢) في المصرية ان الذي بدأ بالكتابة نصر

قال عمر لمعاوية رضي الله عنهما: من أصبر الناس ? قال من كان رأيه رادا لهواه . قال اعرابي أشد جولة الرأي عند الهوى ، وأشد فطام النفس عند الصبر

قال نفطوبه إن المرآة لاتريك فدوش وجهك في صداها، وكذلك نفسك لاتريك عيوب نفسك في هو اها . فهذه نبذة يسيرة تتعلق الهرى .

وللحكاء كجالينوس وغيرة في المشق كلام اختصرته . وسئل بعض الحكاء عنه فقال شغل قلب فارغ . وقال بعضهم بطن فرق، وظهر فكثف، والمتنع وصفه على اللسان، فهو بين السحر والجنون، لطيف المسلك والكمون .

وجدفي صحيفة ابعض أهل الهند: العشق ارتياح جال في الروح، وهو معنى تنتجه النجوم بمطارح شعاعها، وتولده الطبائع بوصلة أشكالها، وتقبله النفرس بلطف خواطرها، وهو بعد جلاء للقلوب، وصيقل للاذهان، مالم يفرط، فإذا أفرط عادسة إقاتلا، ومن ضامنه كا، لا ننفذ فيه الآراء، ولا تنجع فيه الحيل، الملاح منه زيادة فيه.

حضر عند المأمون يوما يحيى بن أكثم القاضي و عامة بن أشرس فقال المأمون ليحيى خبرني عن حد العشق ? فقال يا أمير المؤمنين سو انح تسنح للماشق يؤثرها ويهيم بها تسمى عشقا. فقال عامة اسكت يايحيى فاعا عليك أن تجيب في مسألة العقه وهذه صناعتنا فقال المأمون أجب ياعامة فقال ياأمير المؤمنين اذا تقادحت جواهر النفوس وصل المشاكلة اثبتت لمح نور ساطع تستفيء به نواظر العقل فنهتز لاشرافه طبائع ويتصور من ذلك نور خاطر بالنفس متصل بجوهرها فيسمى عشقا . قال عباس بن

الاحنف فيا أنشده اسحاق الموصلي

فلو كان لي قلبان عشت بواحد ولكنما أحيا بقلب مروع تعلمت ألوان الرضي خوف سخطها ولى الف وجهة قد عرفت مكانه

وي الف وجمه قد عروت وقال أيضا

أرى الطريق قريبا حين أسلك

يقرّب الشوق دارا وهي نازحة وقال آخر

فلو ان شرق الشمس بيني وبينها

لحاولت قطع الارض بيني وبينها

قال ابن أعبد البر: وقال بعضهم لولم يكن في العشق إلا انه بشجع قلب الجبان، ويسخي قلب البخيل، ويصفي ذهن النبي، ويبمت حزم العاقل، ويخضع له عز الملوك، و تضرع له صولة الشجاع، وينقاد له كل ممتنع، لكفي به شرفا على المناه المنا

قال اعرابيمن فزارة عشقت امرأة من طي فدكانت تظهر لي مودة فوالله مأجرى بيني و بينها شيء من ريبة غيراني رأيت بياض كفهافوضعت كفي على كفها فقالت: مه لا تفسد ماصلح. فارفضضت عرقامن قولها فاعدت لذلك. وقال بهضهم الرجل بكتم بغض المرأة أربعين يوما ولا يمكنه أن

وخليت قلبا في هواك يمدنب فلاالميش بصفولي ولاالموت يقرب وعلمها حبي لها كيف تغضب ? ولكن بلا قلب الى أين يذهب ?

الى الحبيب بعيدا حين أنصرف

من عالج الشوق لم يستبعد الدارا

وأهلي وراء الشمس حيث تغيب وقال الهوى لي انه لقـريب

يمكتم حبها يوما (١) ولا يمكنها أن تكتم بغضه يوما واحدا. قال على بن الجهم ياسائلي ما الهوى اسمع الى صفتي الحب أعظم من وصفي ومقداري ماء المدامع نار الشوق تحدره فهل سمعت بماء فاض من نار ؟ وقال آخر:

وجسمي سقيم والفؤاد جريح أذوب اشتياقا والفؤاد صحيح

لم يجن قتل المسلم المتحرز ود المحدث انها لم توجز المطمئن وعقلة المستوفز

على جلدها صبت مدارجها دما

لابان من آثارهن خدوده

لو دب فيها خيال الذر لانجرط

أسر الذي بي والدموع تبوح وبين ضلوعي لوعة لم أزل بها وقال علي بن عباس الرومي: وحديثها السحر الحلال لو انه

انطال لم علل وازهي أوجزت شرك العقول ونزهة مامثلها وقال حميد بن ثور:

منعمة لو يصبح الذر ساريا وقال عمرو بن ربيعة

لو دب ذرفوق ضاحي جلدها وقال الحسن بنهاني،

كأن منثور رمان بوجنتها وقال آخر:

رق فلو دب به ذرة منعلة أرجلها بالحرير (١) سقط من هنا: والمرأة تكتم حب الرجل اربعين يوما لأثرت فيه كما أثرت مدامة في المعارض المستدير وأنشد أبو القاسم محمد بن نصر الكاتب لنفسه أبياته التي بقول في أولها لسانك يا توت وثفرك لؤلؤ وريقك شهد والنسيم عبير فالك في الدنيامن الناس مشبه ولالك في حور الجنان نظير لان الجور لا نظير لهم في الدنيا وصداتهم مشهورة في الكتاب والسنة عسأل الله من فضله الجنة

قال ابن عبدالبر نظر أبوحاتم الى امرأة حسناه ترمي الجمار وتطوف بالبيت وقد شغات الناس بالنظر اليها لبداعة حسنها فقال لهما أمة الله خري وجهك فقد فتنت الناس وهذا موضوع رغبة ورهبة ، فقالت له احرامي في وجهي أصلحك الله يأبا حازم وأنا من اللواني قال فيهن المرجي من اللاء لم يحججن يبغين جنة واحكن ليقتلن التقي المغفلا فقال أبو حازم لاصحابه تمالوا ندع أن لا يمذب الله هذه الصورة الحسنة بالنار ، فقيل له أوتذنك يأبا حازم ? فقال لا ولكن الحسن مرحوم وذكر المدائني عن عبدالله بن عمر الممري قال : خرجت حاجافرأيت امرأة جميلة تشكلم كلام أرفست فيه \_ يقال أرفس في كلامه زوره وزخر فه \_ قال فأدنيت نافتي منها وقلت ياأمة الله ألست حاجة أما تخافين الله وسفرت عن وجه بهر الشمس حسنا ، فقالت تأمل ياعمري فافي ممن عناه العرجي بقوله :

١٨ - الاد آب الشرعية ج٣

أماطت كساء الحج عن حروجهما وأبدت على الخدين وردا مهالا من اللاء لم يحججن يبغين جنة ولكن ليقتلن البريء المنفلا وترى بعينيها القلوب ولحظها اذا مارمت لم نخط منهن مقتلا

قال فقلت فأنا أسأل الله أن لايه ذب هذا الوجه بالنار ، قال و بلغ ذلك سعيد بن المديب فقال أما والله لو كان من بعض أهل العراق لقال اغربي قبحك الله، ولكنه أظرف عباد أهل الحجاز. قال عبد الله بن طاهر

وجه يدل الناظرين عليه في الليل البهيم فكأنه روح الحياة تهب مسك نسيم في خده ورد الحيا عيم بالماء النهم سقم الصحيح المستقل وصحة الرجل الدقيم

نظر رجلان إلى جارية حسنا، في بعض طرق مكة فمالا اليها واستسقياها فسقتها فجملا يشربانه ولا يسيغانه فمرفت ما بهما فجملت تقول هما استسقيا ماء على غير ظأة ليستمتما باللحظ ممن سقاها فمجبا من ذلك فد فعا الاناء اليها فمرت وهي تقول:

وكنت متى أرسلت طرفك رائدا القلبك يوما أنمبتك المناظر وأيت الذي لاكله أنت قادر عليه ولا عن بعضه أنت صابر

دخل الشمبي على عبد الملك بن مروان فقال ياشعبي بلغني انه اختصم اليك رجل وامرأة فقضيت للمرأة على زوجها فقال فيك شعرا فأخبرني بقصتهما وأنشدني الشعر إن كنت سمعته ، فقال ياأمير المؤمنين لاتسألني عن ذلك ، فقال عزمت عليه لتخبرني ، قال نعم اختصمت إلى امرأة وبطها فقضيت للمرأة إذ توجه القضاء لها فقام بعلما أو الرجل وهو يقول

> فتن الشمي لما رفع الطرف اليما بفتاة دين قامت رفعت مالتيا ومشتمشيارويدا ثم هزت منكبيها فتنته بقوام وبخطي حاجبيها وبثان كالدراري وسوادي مقلتيها قال للجوز قر! ها واحضر شاهدما فقضي جوراعلينا عُم لم يقض عليها كيف لوأبصر منها محرها أو ساعديها لصباحتي تراه ساجدا بين يديها بنت عيسي بن جراد ظلم الخصم لديها

فقال عبدالملك فما صنعت ياشمي ? قال أوجعت ظهر محين جو ّرني في شمره ، قال ابن عبد البر هكذا رواه سفيان بن عيينة عن سالم بن أبي حفصة عن الشمي وهو أصح اسناد لهذا الخبر قال إسماق بن ابراهيم اني امرؤ مولم بالحسن اتبعمه لاحظ لي فيمه الا لذة النظر كان يقال أربعة تزيد في النطر أو في البصر .النظر الى الوجه الحسن والى الخضرة، والى الماء، والنظر في المصحف. دخل الشمي سوق الرقيق فقيل له هل من حاجة 1 فقال حاجتي صورة حسنة يتنم بهاطر في او بلتذ يها قلي، وتعينني على عبادة ربي . قال الحسن البصري يذبغي للوجه الحسن

أن لايشين وجهه بقبيح فعله ، وبنبغي لقبيح الوجه أن لايجمع بين. قبيحين . قال الشاعر :

ان حسن الوجه يحتا ج إلى حسن الفعال حاجة الصادي من الما عالم الدنب الزلال

بمث عبد الملك بن مروان إلى البمن عمكرا فأقاموا سنين فقالت.

امرأة يزيد بن سنان

تطاول هذا الليل فالمين تدمع وأرقدني حزن بقلمي موجع فبت أقاسي الليل أرعى نجومه وبات فؤادي هامًا يتفرع إذا غاب منها كوكب في مغيبه لحت بعيني آخرا حين يطلع اذا ماتذكرت الذي كان بينا وجدت فؤادي للهوى يتقطع وكل حبيب ذاكر لحبيبه يرجي لقاه كل يوم ويطمع فذا المرش فرج ماترى من صبابتي فأنت الذي ترعى أموري وتسمع دعوتك في السراء والضر دءوة على علة بين الشراسيف تلذع

فسأل عبد الملك كم تصبر المرأة عن زوجها، قالوا ستة أشهر فأمرأن لا يمكث العسكر أكثر من ستة أشهر . قال الشراسيف مقاطع الاضلاع وهي أطرافها التي تنبرف على البطن ويقال الشرسوف غضروف معلق بكل ضلع مثل غضروف الـكتف

#### فصل

كال الشريعة سيستلزم كال مقيميها حتى في العلوم الطبية

قد سبق جملة كثيرة من الطب من نظر فيها و تأملها وأنصف ظهرله لأن نسبة ط غيراتباع الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم بالنسبة الى طبهم أقل من نسبة طب المجائز بالنسبة الى طبهم هــذا وانما ذلك من بعض اللفقراء المستضعفين ، فكيف لو ظهر ذلك وصدر عن الاعَـــة الكبار . وظهر من ذلك أن هـ ذه الشريعة كاملة كما قال تمالى (اليوم أكمات لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا) وانهاتضمنت جميم الطب الحتاج اليه نصا أو ظاهر آأوايما، أو قياسا. وكيف لا يكون الاس كذلك وهي شريمة سيد ولدآدم صلوات الله وسلامه عليه الذي أرسله الله سبحانه رحمة للمالمين وبمشه الى الناس عامة والانس والجن بمصالح الدنيا والآخرة ، فاشتمات شريعتــ الطاهرة على مصالح الأبدان كما اشتمات على مصالح القلوب وفيها من الطب المحتاج اليه مالا يملمه إلا الانبياء وأتباعهم كاسبق ذكره ، وهذا مما لاشك فيه ولا ينكر ذلك إلاجاهل أو معاند وقد قال تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) وروى الترمذي عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن بهز بن حكم عن أبيه عن جده عن النبي عليليم في هذه الآية قوله تمالي (كنتم خير أمة أخرخت طلناس) أنه قال « انكم تتمونسبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز

وجل السناد جيد وجز حديثه حسن، قال الترمذي : وقدروي غير واحد هذا الحديث عن جز نحو هذا ولم يذكر وا فيه يعني الآية وكذا رواه ابن ماجة ، وكذا رواه أحمد وقال «توفون» فهم خير الامم كما ان رسولهم أفضل الرسل صلوات الله وسلامه عليهم . ولهذا تغلب الطبيعة الدموية عليهم وكل وصف مطلوب شرعا وعرفا من العقل والفهم والمهم والملم والكرم والشجاعة وغير ذلك .

وتغلب على النصارى الطبيعة البلغمية والبالانة وقلة الفهم وكثرة الجهل، ويغلب على اليهود الطبيعة الصفر اوية والهم والغم والحزن والحسد وللمكر والصغار. فالحمدة على الاسلام والسنة ونسأل القسبحانه وتعالى أن يجيينا عليهما وأن يتوفانا عليهما بنضله ورحمته، والحمد لقرب العالمين آمين

### فصل

( في النهي عن الوسم ولا سيا الوجه )

لا يسم في الوجه ولا بأس به في غيره . وقال جار رضي الله عنه مه نهى رسول الله عليه عن ضرب الوجه وعن وسم الوجه . وفي لفظ مر عليه بحمار قد وسم في وجهه فقال « لمن الله الذي وسمه » وعن ابن عباس قال رأى رسول الله عليه الله عليه عماراً موسوما في الوجه فأنكر ذلك فقال «فو الله لا أسمه إلا في أقصى شيء من الوجه» وأمر بحماره فكوي على جاءر تيه فهو أول من كوى الجاءر تين مروى ذلك مسلم

ولأحمد وأبي دارد من حديث جابر «أما بلغكم اني لمنت من وسم البهيمة في وجهها وضربها في وجهها أنه فيهيءن ذلك . وللبخاري من حديث أبي هريرة : ونهيءن الوسم . قال الجوهري الجاعر آن موضع الرقمتين من أست الحمار وهو مضرب الفرس بذنبه في في في يه . قال الاصمعي هاحر فا الوركين المشرقان على الفخاين

وصرح في المستوعب في موضع أن المسمة في الوجه مكروهة ، وظاهر كلامه في الرعاية أن السمة في الوجه لا نجوز وهو أولى. وسئل أحمد عن الغنم توسم عقال توسم ولا يعمل في المحم يعني يجز الصوف ، نقله ابن هاني، وظاهره التحرم. وقال النواوي الضرب في الوجه منهي عنه في كل حيوان لكنه في الآدي أشد. قال والوسم في الوجه منهي عنه اجماعه فأما الآدي فوسمه حرام. وأما غير الآدمي فكرهه جماعة من أصحابنا . وقال البنوي لا يجوز وهو الاظهر . وقال في موضع وغير الآدمي فوسمه في وجهه منهي عنه، وأما غير الوجه فستحب في نم الزكاة والجزية لانه عليه السلام وسمها في آذانها ، وهو يدل على أن الاذن ليست من الوجه لنهيه عن وسم الوجه ، قاله الخطابي ، ويجوز في غيرها . وعند أبي حنيفة لايستحب بل يكره ، والوسم بسين مهملة قال عياض وبعضهم يقول بمهملة وبمحمة ، وبعضهم قال بمهملة في الوجه وبمحمة في سائر الجسد

## 1.09

### (في اخصاه البهائم والناس)

ويباح خصي الغنم لما فيهمن إصلاح لحمها وقيل يكره كالخيل وغيرها والشدخ أهون من الجب. وقد قال الامام أحمد لا يعجبني للرجل أن يخصى شيئًا وأنما كره ذلك للنهي الواردعن اللام الحيوان. وروى أحمد وغيره من حديث عبدالله بن نافع وهو ضعيف عن أبيه عن ابنُ عمر قال نهي وسول الله ويولينه عن إخصاء الخيل والبهائم. قال ابن عمر فيها نهاء الخلق قال أبن حزم واتفقوا على خصاء الناس من أهل الحرب والعبيد وغيرهم في غير القصاص والتمثيل بهم حرام

وقال ابن عقيل ولا يجوز إخصاء البهائم ولا كيها بالنار للوسم وتجوز المداواة حسب ما أجزنا في حق الناس في إحدى الروايتين وقال في موضع آخر أن ذلك وخزمها في الانف لقصد المثلة أثم. وأن كان ذلك لغرض صحيح جاز، وأما فعل ذلك في الآدميين فيحصل به الفسق، وذكر الشيخ تقى الدين كلام ابن عقيل الاول وقال فعلى قوله لا يجوز وسمها بحال وهو ضعيف، وقال ابن عقيل في مناظراته: لا يملك ايقاع

الاضرار بمثلة ولا جراحة ولاكي ولا وسم

وقال القاضي في الاحكام السلطانية في والي الحسبة : ويمنع من إخصاء الآدميين والبهائم ويؤدب عليه. قال وقد قال أحمد في رواية حرب وقد سئل عن خصاء الدواب والغنم للسمن وغير ذلك فـ كرهه إلا أن يخاف غضاضة ، وكذا قال في رواية البوني القاضي وقد سئل عن خصاء الخيل والدواب فـ كرهه إلا من غضاض، وعند الشافعي يحرم خصاء الآدمي وعيره من الحيوان الذي لا يؤكل وكذا ما يؤكل في كبره لا في صغره ، وفي المستوعب في آخر كناب الجهاد : ولا يجوز إخصاء شيء من البهام ويجوز وسمها في غير الوجه إذا لم يأخذ في اللحم ، وأما قطع قرن الحيوان أواذنه فيحتمل اله كالخصاء على التقصيل والخلاف ، وسوى صاحب النظم بينها ويحتمل المنع لما فيه من الالم أو تشويه الخلق من غير حاجة ويأني في الفصل بعده حكم ازاء حمار على فرس

### فصل

(في جز أعراف الدواب وأذنابها ونواصيها)
يكره جز معرفة الدابة ونحوها ذكره ابن عقيل والسامري وابن
حمدان، وهل يكره جز ذنبها على روايتين، نقل مهنا السكراهة ذكر
صاحب النظم أنها أشهر، ونقل أبو الحارث والفضل نفي الكراهة جزم به
في الفصول. قال في رواية ابراهيم بن الحارث اعا رخص في جز الاذناب
وأما الأعراف فلا. وعنه رواية ثالثة يعمل بالمصلحة وهي متجهة ، وسأله
أبو داود عن حذف الحيل فقال إن كان أبهى وأجود له (قلت) انه ينفعه في
الشتاء وهو أجود لركضه، فكأنه سهل فيه. وقال أيضا مع ذلك ولكن

١٩ - كتاب الآداب الشرعية -ج ٣

وعن عتبة بن دبدالسلمي أن رسول الله ويطاله المها عن جز أعراف الخيل و نتف أذنابها وجز نواصيها وقال « أما أذنابها فانها مذابها ، وأما أما الخيل و نتف أذنابها وجز نواصيها فانالخير ممقود فيها و رواه الامام أحمد أعرافها الفؤها ، وأما نواصيها فانالخير ممقود فيها و رواه الامام أحمد عن عبد الله بن الحارث حدثني ثوربن بزيد عن نضر عن رجل من بني سلم عن عتبة بن عبد السلمي قال قال ابن علقمة قبل حدثني رجال من بني سلم عن عتبة بن عبد السلمي قال قال والله رسول الله ويطاله ولا تقصوا نواصي الخيل قان فيها البركة ، ولا تجزوا أعام أنها فانها مذابها » رجال من بني سلم أع افها فانها أدفاؤها ، ولا تقصوا أذنابها فانها مذابها » رجال من بني سلم عسن وباقي الاسناد جيد ، ورواه أبه داود من طريقين عن ثور في احداها عن رجل ، وفي الاخرى عن شيخ ، ن بني سلم و ترجم عليه باب في كراهية عن رجل ، وفي الاخرى عن شيخ ، ن بني سلم و ترجم عليه باب في كراهية حن نواصي الغيل وأذنابها السلم الم المناه باب في كراهية حن نواصي الغيل وأذنابها المناه المناه المناه المناه المناه وأذنابها المناه المناه و المناه المناه و المناه و المناه و المناه المناه و الم

قال أبن عبد البر على يقال لا تقودوا النخيل بنواصبها فتدلوها الله ولا تجزوا أذلها فالها مذابها وقد روي هذا مرفوعا قال عمر بن الخاماب روي الله عنه عمليكم باناث الخيل فان بطونها كار وظهورها حرز ، وقد روي هذا مرفوعا أيضا . قال ابن عباس رضي الله عنها

أُحبواالخيل واصطبرواعليها فات المز فيها والجمالا إذا ما الخيل ضيمها رجال ربطناها فشاركت الميالا

وفي كالمجالة المجالية على موم في ونكسنوها البراقع والجلالا الما على أن يكون سدادا من الفقر ان شامات ن**ائي ، ناب كاسخال و**رواه يل فارمد المحانة الفريسان صولتله في عالما علمت أن النفس تفيرس الم باراكب الفراس السالي يمز بله أن والابسل السيف يحكي لواله القبس لاأنت البقى على سيف ولا فرس في وايس يبقي عليك السيف والفرس عالذي يتامر به أو براهن عليه، وأما فرس الانسان فالمشال المهمال أنه أسان ان الحبيب من الاحباب يختلس الله عنم الموت حجاب والاحرس المانتين ماذكره إبن عبد البرفي هذا الباب، ماذكره ابن عبد البرفي مذا الباب، الله وفي الخيل أخبار منها عن عراوة بن أني الجعدمر فوعاه الخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة ، وعن أبي هريرة مرفوعا « ألخيل لرجل أجر ؛ ولم جل ستر ، ولم جل وزر ، قأما الذي هي له أجر فرجل ربطما في سبيل الله فأطال لها في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك من المرج والروضة كانت له حسنات ولو أنها قطعت حياما فاستنت شرفا أو شرفين كانت آثارها أو أروائها له حسنات، ولو مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يستى عكانه ذلك فهو له أجر ، ورجل ربطها تنشا وتعففا ولم ينس حق الله تمالي في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك ستر ، ورجل ربطها عقرا ورياء ونواء لأهل الاسلام فهي على ذلك وزر » رواهما البخاري ومسلموعن رجل من الانصار مرفوعا « الخيـل ثلاثة : فرس ربطه في سبيل الله فثمنه أجر وركوبه أجر، ورعايته أجر، وعلقه أجر، وفرس يغالق عليه ويراهن فثمنه وزر، وعلفه وزر، وركوبه وزر، وفرس للبطنة فعسى أن يكون سدادا من الفقر ان شاء الله تمالى » اسناده ثقات رواه الحمد، وروي أبضا عن ابن مسعو دمر فوعا « الخيل ثلاثة: ففرس للرحمن وفرس للانسان، وفرس للشيطان، فأما فرس الرحمن فالذي يربط في سبيل الله، فعلفه وروثه وبوله — وذكر ماشاء الله — وأمافرس الشيطان فالذي يقامر به أو يراهن عليه، وأما فرس الانسان فالذي يربطه الانسان بلتمس بطنها فهي ستر فقر » يغالق عليه أي يراهن

وعن أبي قتادة مرفوعا «خير الخيل الادم الاقدح الارتم الحجل طاق اليمين فان لم يكن أدم فكميت على هذا الشبه عديث صحيح رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه وعن ابن عباس مرفوعا « عن الخيل في شقرها » اسناده جيدرواه الامام أحمد وأبوداود والترمذي وقال حسن غويب ، عن أبي وهب الجشمي مرفوعا « عليكم بكل كميت أغر عجل ، أو أشقر أغر محجل » رواه أحمد وأبوداود والنسائي من أسقر أغر محجل ، أو أدم أغر محجل » رواه أحمد وأبوداود والنسائي من واية محمد بن مهاجر عن عقيل بن شعيب عن أبي وهيب. وعقيل تفر دعنه محمد واية عمد بن مهاجر عن عقيل بن شعيب عن أبي وهيب. وعقيل تفر دعنه محمد على المنافئ عنه المن الخيل والشكال أن يكون الفرس في رجله المنى بياض وفي يده اليسرى رواه مسلم وأبو داود وفي يده اليسرى أوفي يده المنى وفي رجله اليسرى رواه مسلم وأبو داود وأما انزاء الحر على الخيل فعن ابن عباس رضي الله عنها قال كان رسول الله فأما انزاء الحر على الخيل فعن ابن عباس رضي الله عنها قال كان رسول الله علي عبدا مأمور الما اختصنا بشيء دون الناس إلا بثلاث ، أمر نا أن نسبغ

الوضوء، وأن لا نأكل الصدقة، وأن لا ننزي هارا على فرس. حديث صحيح رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه وابن خزيمة في صحيحه وعند أحمد وابن خزيمة وأشك في غيرهما قال موسى بن الم يهني راوي الحديث فاقيت عبدالله بن حسن يعني حسن بن حسن بن على بن أبي طالب فقلت ان عبدالله ابن عبد الله يعني ابن عباس حدثني بـكذا وكذا فقال ان الخيل كانت في بني هاشم قايلة فأحب أن تـكثر فيهم . وعن على رضي الله عنه قال أهديت. للني عَيْلِيَّةِ بغلة فقلنا يارسول الله وَيُلِيِّينِهِ لو أَنْرِينا الحمر على خيلنا فجاءتنا بمثل مذه فقال « انما يفعل ذلك الذين لايعلمون » اسناده ثقات رواه أحمد وأبو داود والنسائي قال أبو داود ( باب في كر اهية الحمر تنزي على الخيل ) حدثنا قتيبة بن سميد ثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عبد الله بن رزيق عن على فذكره . وعن على قال قال لي رسول الله والله ﴿ يَاعَلِي أَسْبُعُ الْوَضُوءُ وَانْ شَقَّ عَلَيْكُ وَلَا تَأْكُلُ الصَّدَّقَةُ وَلَا تَنْزُ الْحَمْرِ على الخيل ولا تجالس اصحاب النجوم » رواه عبدالله ن أحمد في المسند وعن دحية االكاي قال قلت يارسول الله ألا أحمل لك حمارا على فرس فتنتج لك بغلا فتركبها ? قال « أنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون » رواه أحمد: ثنامجمدبن عبيد ثناعمر من آل حذيفة عن الشمي عنه أي عمر قيل هو ابن حنبل وقيل ابن أبيحنبل بنسمد بنحذيفة بن الممان ذكره البخاري في تاریخه وروی عنه جماعة ولم أجد فیه کلاما وحدیثه حسن إن شاء الله . وروى النسائي عن أحمد بن حفص عن أبيه عن الراهيم بن طهران عن سعيد

ابن أبي عروبة عن قِتَادة عن أنس قال لم بكن شيء الحل الى رسول الله والما أن عن عند النساء من الخيل، إسناده جيد ، مد النساء من الخيل، إسناده جيد ،

واختلف الملاء في انزاء الحمر على الخيل فذهب أبو داودو هو من أصحاب الامام أحدالي الكراهة واحتج بالخبرفي ذلك وهو ظاهر ماذكره صاحب الحرو من اصحابنا في احكامه المنتقى والاصحابناخلاف فمارواه الامام أحدولم يخالفه هل يكون مذهباله ? وقدروى هذه الإخبار ولم أجدعته نصا بخلافها وقدحكي هذاعن طائفةمن المماء والدليل على ذلك الاخبار المذكورة فانقيل النهي خاص لبني هاشم لقلة الخيل بدليل ماسبق من حديث ابع فياس واقول عبد الله بن حسن . قيل قوله عليه السلام « اعما غام ذلك الذين لإيملون فدل على أنه لأفرق في هذا بين في هاشم وغير هم وذلك لان الخيرمعة ودفي نواصي الخيل إلى يوم النيامة وفي ارتباطها وافتنام اكاسبتي الثواب الجزايل والفضل المفائم ويحصل بهامن النفع في جهاداعداء الله سبحانه الذي هومن أفضل الاعمال أو افضاما بالكروالفروالاراك العدو والنجاة عليها منه ويسهم لها في الحراء وخمها مأكول عند جمهور العاماء للاخبار الصحيحة. ومن الملوم أن المدول عن مثل هذه المنافع والفضائل مع عدم النسل والنماء انما يفعله من لا يعلم كما قاله رسول الله والناء أمامن يعلم هذه الفضائل والمنافع وما هو الراجح في نظر الشارع فلا يمدل عن ذلك بلا شك ولهذا لما كان ذلك مستقرا عندعامة الملاء والمقلاء لم يعدلوا عنه غالبا كما هو معلوم عادة وعرفا ترجيحا منهم للفضائل الشرعية والمنافع العرفية . وأما قول ابن عباس المدكور فقيه اسباغ الوضوء و معلوم أن المسلمين فيهسواء ، ومع كان الجواب منه كان هو الجواب عن اثراء المرعلي الخيل والظاهر أن الراد أن الشارع عليه الصلاة والسلام خاطبهم بذلك شفاها اتفاقا أو لسبب اقتضى ذلك بحسب الحال أو أنهم أولى بذلك من غيره اشر فبم وقربهممنه والمناق فصح اطلاق من أطلق اختصاصهم بذلك وإن كانواه وغيره في الحكم سواء ، ولهذا قال على : قال في رسول الله عليالله وفيه « لا تجالس أصحاب النجوم» ومعلوم أن النهي عن مجالستهم عام له ولفيره وأما قول عبد الله بن حسن فرو اجتراد منه لأنه لم يشاهد الحال ولم يدوك ذلك الزمان، فظاهر الاخبار خلافه وهي قوله عليه السلام داعا يفعل ذلك الذين لا يعلمون ، فهذا يقتضي عموم النهي بلا شك فكيف يخالف كلام الشارع ويتبع رأي عبد الله بن حسن ، ومعلوم أن بني هاشم لم يكونوا أقل خيلا من جميع الصحابة رضي الله عنهم ? بل كانفيهم مثلهم في ذلك ودونهم على أن عبد الله ليس في كلامه اختصاص الحكم ببني هاشم بل أراد بيان وجه إطلاق الاختصاص وانعظنا السبت عوانكان غير مم مثلهم في ذلك والا فلا وجه لاختصاصهم بهذا الحكم أصلا لان الشارع أراد تكثير الخيل في بني هاشم لقلتما قان كان غيره مثلم في قلتها كانوا مثلهم في هذا الحكم، وإن كانوا أقل منهم كانوا أولى مذا الحكم أو مثلهم ولهذا لا يعرف عن أحدمن الملاء ضي الله عنهم أنه قال يختص هذا الحكم يبني هاشم، ومن تأمل هذا وأمثاله علم أنه لاوجه للتعلق بهذا في صرف دلالة

هذه الاخبار والمدول عنها ، فعلى هذا ظاهر ماسبق عن امامنا وأصحابنا وجمهم الله اختصاص الكراهة بانزاء الحمير على الخيل كا هوظاهر الاخبار، ولايقال عدوا الحكم نظرا إلى عدم النسل والماء لانا نقول قدسبة تأوصاف مجوز أن يكون الشارع قد رتب الحكم على مجموعها والحكم المرتب على أوصاف لايثبت إلا بمجموعها فلاتصح التعدية، وقد يتوجه احتمال نظر ا إلى عدم النماء فانه القصود أو معظمه ، ولان الحيو انات المتولدة من جنسين أخبث طبعا من أصولها المتولدة منها كما هو معروف من البغال وغيرهه فيحصل بذلك من ملابسته واقتنائه تعب ومشقة لأتحصل بالجنس الواحد وهذا معنى مناسب لمدم فعله ويصلحه ذكره في أصل السئلة وعلى هذا تكون الاخبار خرجت بحسب الواقع أوجوابا لسؤال ويكون المراد صيانة الخيل عن مزاوجة الحمر وحفظ مائها لما فيها من الفضائل والمنافع وذهب الحنفية رحمهم اللة الى أنه لا بأس بانزاء الحمر على الخيل والخيل على الحمر ، واختاره الخطابي رحمه الله بعد أن ذكر علة الكراهة وقال عن انزايه الخيل على الحمر يحتمل أن لا يكون داخلا في النهي إلا أن يتأول متأول ان المراد بالحديث صيانة الخيل واحتجمن قال بعدم الكراهة مطلقا بقوله تمالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ) ذكر سبحانه ذلك في معرض الامتنان فدل على الباحة أسباب اتخاذ هذه الاشياء والا كانت مكروهة لاعتن مها ، ومن المتواتر عن النبي وللليلية انه ركب بغلة واقتناها فدل على اباحة السبب وإلا لم يفعل ذلك لانه يتأسى به في فعله فيكون ذلك سببا لفتح هذا الباب والترغيب فيه والمكس بالمكس، ولانه استيلاد حيوان. لهم منتفع به شرعا فلم يكر دكالجنس الواحد

ولمن اختار الاول أن يجيب عن ذلك: أما الآية فلا نسلم آنه يلزم من الامتنان هنا اباحة السبب ومن ادعاه فعليه الدليل والاصل عدمه فان أبدى دليلا تكامنا عليه .

ثم نقول قد يكوز هذا السبب عرما والامتنان حاصل بأنه سبحانه لطف بنا ورحمنا إذ لم يحرم علينا هدا الحيوان كا ال بعض أفراد الجنس الواحد قد يكون عرما اجماعا بغصب أو غيره وهو داخل في جملة ماامتن به علينا بلاشك ، فاذا كان هدذا في السبب الحرم فكيف بهذا السبب المكروه الماذون فيه في الجملة ، ثم لو سلم هذا في السبب الحرم هنا فلا نسله في المكروه ، ويحسن الامتنان معه لان الشارع أذن فيه في الجملة فلم يفعل المكلف إلا ماوسع الشارع عليه فيه ، ثم لوسلم ذلك فالمراد بالآية الكريمة عير مادلت عليه السنة المطهرة جما بين كتاب الله وسنة رسول الله عليات عير مادلت عليه السنة المطهرة جما بين كتاب الله وسنة رسول الله عليات المسبحانه ومعلوم انه أولى من التعارض والالغاء . وهذا إن كان المراد بالآية انه سبحانه امتن على عباده بكل فرد فرد و من كل المراد الجنس فكل رجل ليس هو خيراً من كل امرأة .

وأماركو به ﷺ البغلة فأضعف في الدلالة لمدم الامتنان فيه وليس فيه • ٢ — كتاب الآداب الشرعية ج ٣ تعرض السبب بوجه وقد يكون فعدل ذلك لحاجته اليها ولم يتيسر له غيرها وقد يكون فعله بيانا وتعليما لمن قد يخفى عليه حكم هذا الحيوان لان هدفا فعله بيانا لحواز قبول هدا بالمشركين والانتفاع بأموالهم و دوام ذلك ليشتهر فعله بيانا لحواز قبول هدا بالمشركين والانتفاع بأموالهم و دوام ذلك ليشتهر في فيلغهم يتألفهم بذلك رجاء خيره وكفا لشره ، وقد فعل ذلك ليتبين به فاية الشجاءة اذا حضر به الجهاد لأن هذا الحيوان لا يحرو ولا يقر بان طلب لم يدرك وإن طلب أدرك كا جرى له ويتياتي يوم هوازن وهو على بغلته وقد انكشف عنه أصحا به ويتياتي رضي الله عنهم وهو يقول وأنا النبي لا كذب، أنان عبد المطلب وهذا غاية الشجاعة ، ومع هذه الاحتمالات وغيرها فكيف يحتج بهذا الفعل لا سيما مع ماسبق عنه من البيان الخاص في هدذا الفعل النبيان الخاص في هدذا الفعل النبيات والقائم والما أعلى من التعارض والالفاء ، وأما القياس في هدذا الفعل النبيات والقائم أولى من التعارض والالفاء ، وأما القياس فالكلام عليه وعلى فساده واضح والله أعلى .

# 

( في كراهة تعليق الاجرأس والاوتار على الدواب والبهائم) وما تبعد عنه الملائكة

والبغال ونحوها للخبر وهو عن أبي هريرة (رض) مرفوعا « لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب أوجرس» وعنه أيضا مرفوعا «الجرس من مزامير الشيطان» رواها مسلم، قال القاضي : "ويكره للمسافر اتخاذ الاجراس في

الركب، ويكره ترك الاوتار في أعناق الخيل والركاب، وقال ابن عقيل يكره اتخاذ الاجراس في الركب ويكرة ترك الاوتار في أعناق الخيل . الوروي أجدا والبخاري ومسلم وأبو داؤد من حديث قليل بن مبيد ان الني مَيْكَالِيَّةِ أَرْسِل رسولا «لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت ، وقال ابن الاثير في قوله عليه السلام « قلدوا الخيــل ولا تقلدوها الاوتان» أي قلدوها ظلب أعدام الدين والدفاع على المسلين ولا تقلدوها طلب أو تار الجاهلية وذحو لها التي كانت بينكم، والأو تار جم وتر بالكسر وهو الدم وطلب الثأر ، يريد اجعلوا ذلك لازمالها في أعناقها الزوم القلائد للاعناق، وقيل أواد بالأوتار جمع وتر وتر القوس أي لا تجعلوا في اعناقها الاو تار فتختنق لان الخيل رعار عت الاشجار فنشبت الاوتار ببعض شعبها فخنقتها وقبل اعانهاهم عنها لانهم كانوا يمتقدون أن تقليد الخيل بالاوتار يدفع عنها المبن والاذي فيكون كالموذة لها فنهاج وأعلمهم انها لاتدفع ضررا انتهى كلامه، وذكر الخطاني الاول قو لاوالثاني احمالا وقال امره عليه السلام بقطم قلائد الخيل قال مالك أرى أنذلك من أجل المين قال وقال غيره أعا امن بقطع الأنهم كانوا يعلقون في القلائد الاجران. قال الامام أحد في السند ثنا هشام بن سميدا ثنا محدين مهاجر حدثني عقيل بن شبيب عن أي وهب الجشمي وكانت له صحبة قال قال وسول الله مطالله الحديث وفيه « وارتبطو الخيل واملحوا بنواصيها واعجازها أوقال وأكفالهاء وقلدوها ولاتقلد وهاالاوتارة والواءأبوداود

عن هاروزبن عبدالله عن هشام بن سعيد، وعقيل و ثقه بن حبان ولم يروعنه عير محمد قال بهضهم لا يعرف وباقي الاسنادجيد

وقال الامام أحمد حدثنا حسن ابن موسى الاشنب ثنا بن لهيمة ثنا عياش بن عياش عن شيتم بن بيتان منارو يفع بن أبت قال كاز احدنافي زمن رسول الله والته وأخذجل أخيه على أن يمطيه النصف بماية نم وله النصف حتى ان أحدنه ليطيرله النضال والريش والآخر القدح ، ثم قال لي رسول الله (ص) «يارويفي لعل الحياة ستطول بك فاخبر الناس انهمن عقد لحيته أو تقلد وترا أو استنجى برجيع دابة أو عظم فان محمدابريء منه »ورواه أبو داود : ثنا يزيد بن خالد عن عبد الله بن موهب الهمدابي حدثنا الفضل يعني بن فضالة المصري عن عياش بن عياش القتباني ان شيتم بن بيتان أخبره عن شيبان المناني. ان سلمة بن مخلد استعمل رويفع بن ثابت على أسفل الارض قال شيبان. فسرنا معه وذكر الحديث. ثنا يزيد بن خالد ثنا مفضل عن عياش بن شيتم ان بيتان أخبره بهذا الحديث عن سالم الجيشاني عن عبد الله بن عمرو وروي النسائي عن محمد بن سلمة عن وهب عن حيوة بن شريح وذكر آخر قبله عن عياش بن عياش أن شيتم بن بيتان حدثه أنه سمع رويفم ابن ثابت ببعض الحديث وأوله «يارويفع لعل الحياة ستطول بك بعدي» ومتنهذا الحديث صحيح وهذه الاسانيدالثلاثة جيدة وفي ابن لهيمة كلام مشهور وليس بالعمدة هنا وقد رواه أحمد ولم يخالفه وهو يدل على تحريم تقليد الوتر الكن قد تقدم كلام ابن الاثير في المراد به

وقال ابن الاثير في من عقد لحيته قيل هو معالجتها حتى تتعقد و تتجعد وقيل كانو ايمقدونها في الحروب فامر هم بارسالها كانو ايفعلون ذلك تكبر اوعجباوالته أعلم ولواجتمع فيالطريق اتفاقاءن معه كلب أوجرس فلم يقصد رفقته فهل يكون سببا لعدم صحبة الملائكة له أم لا أم إن امكنه الانقراد فلم أيفمل كان سببا والافلا? يتوجه احتمالات. يشبه هذا مارواه أبو داو دوالنسائي وابن ماجه وغيرهم والاسناد حسن عن على رضي الله عنه عن النبي والله قال « لاتدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولاصورة ولاجنب » فهل يحمل على كل صورة أم صورة منهي عنها ? وهل يحمل الكاب على كلب بحرم اقتناؤه كالاينقص اجره بغيره أم مطلقا? وهل المرادبالجنب من يتركه عادة وتهاونا أم مطلقا? يتوجه الخلاف والله أعلم وقد ذكر هذا الخبر في باب ستر العورة وللنسائي عن سليمان بن أابت عن أم سلمة مر فوعا « لا تدخل الملائكة بيتافيه جرس ولا تصحب الملائكة رفقة فيهاجرس » سلمان تفر دعنه ابن جر يج و وثقه الين حبان فدل على أن الملائكة لا عنع من دخول بيت لم ير تدكب صاحبه نهيا قال الشيخ تتي الدين رضي الله عنه في المسائل الورعية ان النبي والله أورالجنب بالوضوء عند النوم وقدجاء في بعض الاحاديث أن ذلك كراهة أن تقبض روحه وهو نائم فلا تشرد الملائكة جنازته فان في السنن عن الني عَلَيْنَ أَنه قال « لا تدخل الملائكة بيتا فيه جنب» وهذا مناسب لنهيه عن اللبث في المسجد فان المساجد بوت الملائكة كما نهى الذي عِلَيْنَةُ مِن أكل الثوم والبصل عن دخول المسجدوة، قال «ان الملائكة تتأذي مما يتأذي منه ينوا آدم » فلما أمن النبي والتي الجانب بالوطنو المعلما أو بين المجتب المياخص فيها وين الجنب المياخص فيها المسجد فانه اذا كان وضواء اعتم النوم يقتضي شهود الملائمة المواجئة النوم المنتفي شهود الملائمة الماحل أن المياخل النوم وقيه اذا الوضل قال واذا كان الجنب المياخل عندالنوم فاتشهد الملائد كان البني هو فيه اذا الوضل قال واذا كان الجنب المياضلة بذلك وهو تحقيق البناية وحينة ذا في الماحد حيث ينام عيم وال كان النوم المنتب بمن المياخ الميان الوضواء فذلك الوضواء المياخد حيث ينام الاصفر، ووضواء المينب هو ليخفط الجناية وحينة ذاك الوضواء النبي يوفع الحلاث الاصفر، ووضواء المياخة والمواق والمواق والموضوء النبي يوفع الحلاث المياخد المياخل المياخلة والمواق والموضوء النبي يوفع المياخلة والمواق والمواق والموضوعة النبي كلا المناف المياخة والمواق والمواق والموضوعة النبي كلا المناف المناف المياخة والمواق والمواق والمواق المياض المياخة النبي كلا المناف المياخة والمواق والمواق والمواق والمواق المياضة والمواق والموا

المنعال اليلا الميني وما يكرة من السعال اليماري

ويحو ذلك بيمينه مع القدرة على ذلك بيساره مطلقا و بنياول الشيء من يد غيره بالمين ، ذكره ابن عقيل من المستحبات و كذلك ذكره القاضي والشيخ عبد القادر وقال وإذا أراد أن يناول انسانا توقيعا أو كتابا فليقصد يمينه وعن أبي هريرة مرفوعا لا ليأ كل أحدكم بيمينه وليشرب وليعط بيمينه وليأخذ بيمينه فان الشيطان يأكل بشطاله ويشرب بشماله ويعطي بشماله ويأخذ بيمينه عرواه ابن ماجه واحد وليس عنده لا وليأخذ بيمينه م

### فصل

يجوز الأرداف على الدابة وركوب ثلاثة ، أردف النبي ولللله أسامة على حمار، وقال أيوب ذكر أشر الثلاثة عند عكرمة فقال قال ابن عباس أتى رسول الله وللله وقد حمل قدم بين يديه والفضل خلفه أو قدم خلفه والفضل بين بديه ، فأيم أشر وأيم أخير ? رواهما البخاري وغيره

### فصل

قال احمد في رواية حنبل لا يبصق الرجل إلا عن يساره وقال في رواية أبي طالب و يبصق الرجل في الصلاة و غير الصلاة عن يساره وقال من فقه الرجل أن يبصق عن يساره وقال الفضل بن زياد سألت أباعبدالله لا ي شيء كره الركوب في المحمل في الشق الاين? قال لموضع البصاق وقال في رواية مهنا يكره أز ببصق الرجل عن يمنه في الصلاة وغير الصلاة وقال أليس عن يمنه الملك؛ فقات وعن يساره أيضا ماك، قال الذي عن يمنه يكتب الحسنات والذي عن يساره بكتب السيئات

### فصل

قال في الرعاية الكبرى لا يكره على الاصح الانتمال والشرب والبول قائما مع التحرز وحكى ابن أبي موسى الـكراهة وقطع القاضي وابن عقيل بعدمها ويأتي بعد فصول في هيئة الجلوس للاكل مسألة الشرب قائما. ويكره المشي في نعل واحد للخبر الصحيح زاد في

"المجرد والفصول والغنية ما منعناه إلا اليسير بمقدار ما يصلح الاخرى قال في المجرد وانكان الاختيار أن يقف إلى الفراغ منها وياً تي ذلكوما \_ يتعلق به في اللباس قبل ذكر الاخبار المتملقة به

ويكره النوم بمدالمصر للخبر أنه يختلس عقله أفي اسناده ابن لهيعة مذكور في ترجمته ولم يعتد به الليث بن سعد ونام. قال المروذي سمعت أبا عبد الله يقول يكره للرجل أن ينام بمدالعصر يخاف على عقله

ويكره الجلوس ببن الظل والشمس والظل (١) قال ابن منصور لا بي عبدالله يكره الجلوس ببن الظل والشمس و قال هذا مكر وه أليس قد نهي عن ذا ، قال إسحاق بن راهويه : صحالنهي فيه عن النبي ويتياتي قال سعيد ثنا سفيان عن السماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال رأى رسول الله ويتياتي ابي في الشمس فأمره أن يتحول الى الظل ورواه أبو بكر بن أبي شبه باسناده ورواه أبو داود في باب الجلوس ببن الظل والشمس عن مسدد عن يحيى عن اسماعيل حدثني قيس عن أبيه انه جاء ورسول الله ويتياتين يخطب فقام في الشمس فأمر به فرل الى الظل عن أبيه انه جاء ورسول الله ويتياتين يخطب فقام في الشمس فأمر به فرل الى الظل عن أبيه انه جاء ورسول الله ويتياتين يخطب فقام في الشمس فأمر به فرل الى الظل عن أبيه المه خيد ورواه أحمد عن و كيع عن اسماعيل بن أبي خالد. والظاهر ان معناه غير المهن المقتضي لذكره في هذا الباب وهو خلل فهم الخطبة بتشويش الذهن بالشمس أو تضر ره بالشمس بلاحاجة اليها أو غير ذلك ،

وروى أبو بكر بن أبي شيبة أيضا باسناده ان النبي ﷺ وأى رجلا في الشمس فقال «تحول الى الظل فانه مبارك» وباسناده عن عمر قال « استقباو ا

<sup>(</sup>١) ومن الجربان من مكث مدة بعضه في الشمس وبعضه في الظل اصيب بالزكام

الشمس بجباه كم فانها همام العرب » وعن أبي هريرة ان الذي والمنيب المعتكي وقد بين النظل والشمس رواد ابن ماجه وغيره باسناد جيدوفيه أبو المنيب المعتكي وقد صفف و كذار و اه ابن ماجه من حديث بزيد ، هذا ولا همدالمه في من حديث رجل من أصحاب النبي والله وقال مجلس الشيطان ورواه أبو داود وغيره من حديث محد بن المنكدر حدثي من سمع أبا هريرة يقول قال أبو القاسم والمنافقة وقال عالم في الفل وصار بعضه وادا كان أحدكم في النظل فليقم » وفي هذه الاخبار اختيار النظل والفي وفي الشمس وامضه في النظل فليقم » وفي هذه الاخبار اختيار النظل والفي وفي الشمس وامضه في النظل فليقم » وفي هذه الاخبار اختيار النظل والفي وفي الشمس وامضه في النظل فليقم » وفي هذه الاخبار اختيار النظل والفي وفي الشمس وامضه في النظل فليقم » وفي هذه الاخبار اختيار النظل والفي وفي الشمس وامضه في الشمس ولاينام فيها (۱) كما قيل يثير الداء الدفين والا

قال جالينوس: من أكثر من شرب الحمر أو الدهر أو التعرض المشمس الحارة وقع في البرسام سريعا، والبرسام ورم حار في الدماغ ويكره أن يتكيء أحد على يد واليسرى من وراه ظهره، قال أبو داود: حد ثنا علي بن بحر ثما عيسى بن يونس ثنا ابن جر يج عن ابراهيم بن ميسرة عن عمر بن الشريد بن سويد قال مر بي رسول الله عليانية وأنا

<sup>(</sup>١) كذا بالنسختين (٢) قدصح ان عمر أوصى من كان من المسلمين في بلادالهجم وصايا منها قوله عمد دواوا خشو شئواوعا يكم بالشمس فا نها حمام العرب والغرض من تلك الوصايا كلها اتقاؤهم ترف الاعاجم وانفاسهم في النميم لثلا يضعفوا عن الجهادويفسد طسهم ومن المعلوم ايضا ان بلاد العجم باردة فيحتاج فيها الى الاستدفاه بالشمس مخلاف الحيجاز

جالس هكذا أي وقد وضعت يدي اليسرى خلف ظهري واتكأت على ألية يدي فقال « لاتقعد قعدة المنظوب عليهم » اسناد جيد رواه أحمد ه ويأتي الجلوس متكئا ومحتبيا ومتربعا وغير ذلك في آداب المجالس. قال ابن عقيل ويكره الجلوس في ظل المنارة وكنس البيت بالخرقة .

# فصل

في استحباب القيلولة والـكلام في سائر نوم النهار

قال الخلال استحباب القائلة نصف النهار. قال عبد الله كان أبي ينام نصف النهار شتاء كن أو صيفا لا يدعها ويأخذني بها ويقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : قيلوا فان الشياطين لا تقيل ، ورى الخلال عن أنس قال: ثلاث من ضبطهن ضبط الصوم (١) من قال و تسحر وأكل قبل أن يشرب. وروي أيضا عن جعفر بن محمد عن أبيه قال: نومة نصف النهار تزيد في العقل ، وعن ابن عباس مرفوعا « استعينوا بطعام السحر على صيام النهار ، والقيلولة على قيام الليل » رواه ابن ماجه من رواية زمعة على صيام النهار ، والقيلولة على قيام الليل » رواه ابن ماجه من رواية زمعة في المختارة من حديثه و رواه أبو يعلى الموصلي من حديثه و رواه في المختارة من حديثه . وظاهر ماذكره الاصحاب في هذا الفصل والذي قبله أن نوم النهار لا يكره شرعا لعدم دليل الكراهة إلا بعد العصر وانه تستحب القائلة. والقائلة النوم في الظهيرة ، ذكره أهل اللغة وظاهره وانه تستحب القائلة. والقائلة النوم في الظهيرة ، ذكره أهل اللغة وظاهره

<sup>(</sup>١)كذا في المصرية ولفظ العموم ساقط من النجدية

شتاء وصيفا، وان كان الصيف أولى بها وهو ظاهر ماسبق وسبق المنقول عن أحمد فيه، وجزم بهض متأخري الاصحاب أظنه صاحب النظم بكر اهة النوم بعد الفجر، وعن بعض التابعين ان الارض تعج من نوم العالم بعد صلاة الفجر، ويروى ان عمر رضي الله عنه لما قدم الشام رأى معاوية حمل اللحم فقال يامير المؤمنين على على الله ماهذا لعلائ تنام نومة الضحى ? فقال ياأمير المؤمنين على على الله . ورأى عبد الله بن عباس ابنا له نامًا : ومة الضحى فقال لهم أتنام في الساعة التي تقسم فيها الارزاق؟ وذلك لانه وقت طاب فقال لهم أتنام في الساعة التي تقسم فيها الارزاق؟ وذلك لانه وقت طاب الرزق والسعي فيه شرعا وعرفا عند العقلاء وقد قال عليه الصلاة والسلام هاللهم بارك لائمتي في بكورها » وقد قال الشاعر:

ألا إن نومات الضحى تورث الفتى خبالا ونومات المصير جنون واقتصر بعض أصحابنا على ما ذكره الاطباء أن نوم النهار رديء يورث الامراض الرطوبية والنوازل ويفسد اللوز ويورث الطحال ويرخي المصب ويكسل ويضعف الشهوة إلا في الصيف وقت الهاجرة واردؤه النوم أول النهار وأردأ منه بعد المصر ، فنوم الصبحة مضر جداً بالبدن لانه يرخيه ويفسد الفضلات التي ينبغي تحليها بالرياضة فتحدث تكسر وعناه أو ضعفا ، وان كان قبل البراز والرياضة واشغال المعدة بشيء فهو الداء المضال الولد لانواع من الادواء وروي ان المسيح عليه السلام قل خلقان أكرههما : النوم من ذير سهر والضحك من غير عجب . والثالثة وهي المظمى إعجاب الوجل بعمله نعوذ بالقدمن ذلك . وقال داود لا بنه سايان

عليهما السلام: إياك و كثرة النوم فانه يفقر ك إذا احتاج الناس إلى أعمالهم ، وقال لقيان لابنه: يابني إياك وكثرة النوم والكسل والضجر فانك اذا كسات لم تؤد حقا ، واذا ضجرت لم تصبر على حق . وقال على (رض) من الجهل النوم في أول النهار والضحك من غير عجب، والقائلة تزيد في العقل. وقال عبد الله بن عمرو بن العاص: النوم على ثلاثة أوجه ، نوم خرق ، ونوم خلق ، ونوم حمق . فأما النوم الخرق فنومة الضحى يقضي الناس حو اتجهم وهو نائم ، وأما النوم الخلق فنوم القائلة نصف النهار ، وأما نوم الحمق فنوم حين تحضر الصلاة. وقال عبد الله بن شبرمة نوم نصف النهار يعدل شربة دواء يمني في الصيف. قال بمض الحكماء النعاس

يذهب العقل والنوم يزيد فيه.

قالوا تنام فقلت الشوق يمنعني أبكى الذين أذاقوني مودتهم ه دعوني فلما قت مقتضيا لأخرجن من الدنيا وحبهم

وقال الفرزدق:

يقولون طال الليل والليل لم يطل وقال آخر:

أبيت أراعي النجم حتى كأنني وما طال ليلي غير اني أحبها

من أن أنام وعيني حشوها السهد حتى اذا أيقظونيالهوي رقدوا للحب محوم من قريهم بعدوا بين الجواع لم يملم به أحد

ولكنمن ببكي من الشوق يسهر

بناصيتي حبل الى النجم موثق أعلل نفسى بالأماني فتقلق

ذكر هذه الآثار ابن عبد أأبر وغيره.

فأما النوم عند سماع الخير فهو كما ذكره ابن عبد البروغيره عن عبد الله ابن مسعود قال: النوم عند الموعظة من الشيطان، كان يقال لا بليس لعنه الله لموق و كحل وسعوط ، فاعوقه الكذب و كحله النماس عند سماع الخير وسعوطه الغضب. وسبق في الفصل قبله حكم النوم في الشمس

## فصل

## في التكني مايستحب منه ومايكره

يكره أن يكتني بأبي يحيى وأبي عيسى ذكره في المستوعب والرعاية وذكره القاضي وابن عقيل ولم يذكر له دليلا. وقال أحمد في رواية ابن منصور عمن كره أن يكنى بأبي عيسى. قال الشيح تقي الدين: فانما كره أبا عيسى دون أبي يحيى والفرق ظاهر انتهى كلامه.

وروی أبو داود ثنا هارون بن زيد بن أبي الززرقاء ثنا أبو هشام ابن سمد عن زيد بن أسلم عن أبيه ان عمر بن الخطاب (رض) ضرب ابناله يكنيم أباعيسي وان للفيرة تكني بأبي عيسي فقال له عمر أما يكفيك أن تكني بأبيءبدالله . فقال رسول الله على الخروانا في حلجتنا ، فلم يزل يكني وقلي فلا من دنبه وما تأخر وانا في حلجتنا ، فلم يزل يكني بأبي عبد الله حتى هلك ، كلهم ثقات ، ورواه البيهقي من طريق أبي داود وقد روى ابن ماجه : ثنا أبو بكر ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا زهير بن وقد روى ابن ماجه : ثنا أبو بكر ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا زهير بن

محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن حمزة بن صهيب از عمر قال لصهيب مالك تكني أبي يحى وليس لك ولد ﴿ قال كناني رسول الله عِيْلِيَّتُهُ بأي يحى اسناد حسن ، وعن أبي القاسم روايات الكراهة وعدمها ، والثالثة ان اكتنى بها من اسمه محمد كره وإلا فلا ذكر هن القاضي وغيره عن جابر مرفوعا «تسموا باسميولا تكتنوا بكنيتي فانما أنا قاسم بعثت أقسم بينكمه وعن أنس قال: نادى رجل بالبقيع ياأبا القاسم، فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بارسول الله صلى الله عليه وسلم « لم أعنك ا عاعنيت فلانافقال «سموا باسميولا تكنوا بكنيتي » متفق عليهما. وعن على قلت يارسول الله أن ولد لي من بمدك ولد احميه باسمك وأكنيه بكنيتك ؟ قال « نمـم » رواه أبو داود والسيه في باسناد جيد وفيه فطر بن خليفة. وروى البيهقي عن ابن الحنفية قال كانت رخصة لملي رواهما أحمد وروى أبو داود ثنا النفيلي ثما محمد بن عمران الحجي عن جدته صفية بنت شيبة عن عائشة قالت جا.ت امرأة الى النبي عَيَالِيَّةٍ فقالت يارسول الله اني ولدت غلاما فسميته محمداً وكنيته أبا القاسم فذكر لي أنك تكره ذلك ? فقال « ما الذي أحل احمي وحرم كنيتي ? أو ما الذي حرم كنيتي وأحل اسمي؟ » رواه أحمد ورواه البيهقي من طربق أبي داود ، وروى البيرقي أيضا باسناد جيد من حديث هشام ثنا أبو الزبير عن جابر انالنبي عَلَيْكِيْ قَالَ « من تسمى باسمي فلا بكتني بكنيتي ، ومن تكني بكنيتي فلا يسمى باسمي » ورواه أبو داود عن مسلم عن هشام ورواه الترمذي من

طريق آخر عن أبي الزبيروقال حسن غريب، ورواه احمدقال البيهقي وروى خلك من وجه آخر عن أبي هريرة واختلف عليه . وذكر البيهقي ان مالكاكان يقول انما نهي عن ذلك في حياة النبي عليكية كراهية أن يدعى أحد عاسمه أو كنيته فيلتفت النبي عليكية ، فأما اليوم فلا بأس بذلك .

وروى البيهةي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ سمعت أبا العباس أحمد أبن يعقوب سمعت الربيع بن سليمان سمعت الشافعي يقول لايحل لاحد أن يكتنى بأبي القاسم كان اسمه محمداً أو غيره ، قال البيهةي وروينا معنى هذا عن طاوس قال وأحاد بث النهي عن الاطلاق أكثر وأصح فالحيكم لها ، وحديث علي بدل على انه عرف نهيا حتى سأل الرخصة له وحده ، وقد يحتمل حديث عائشة رضي الله عنها إن صح طريقه أن يكون نهيه وقع في الابتداء على الكراهة والتنزيه لا على التحريم فين توهمت المرأة انه على التحريم بين انه على غير التحريم قال والاول أظهر .

# فصل

في آداب الطعام والشراب ومراعات الصحة فيها

يكر ه نفخ الطمام والشراب ، أطلقه الاصحاب رحمهم الله لظاهر الخبر ، وحكمة ذلك تقتضي التسوية ولذلك سوى الشارع بين النفخ والتنفس فيه ، وقال الآمدي لا بأس بنفخ الطعام اذا كان حارا ويكره أكله حارا وسيأتي ذلك . والتنفس في انائهما في الصحيحين عن أبي قتادة انه عليه السلام فهي أن يتنفس في الاناء ، وعن ابن عباس ان النبي وليكي نهى أن يتنفس في الاناء ، وعن ابن عباس ان النبي وليكي نهى عن النفخ في في الاناء أو ينفخ فيه ، وعن أبي سميد ان النبي وليكي نهى عن النفخ في الشراب فقال رجل القذاة أراها في الاناء ? فقال «أهر قها» قال فاني

لاأروى من نفس واحد ، قال « فأبن القدح اذاً عن فيك» رواهما أحمد والترمذي وصححهما ، وروى أبو داود وابن ماجه خبر ابن عباس ،

ويكره أكله عايلي غيره ، والطعام نوع واحد ، ذكر القاضي وابن عقيل وغيرها هذا القيدومن وسطالقصمة والصحفة وأعلاها وكذلك الكيل ذكره ابن عقیل ، وروی آبو داود ثنا مسلم بن ابراهیم ثنا شعبة عن عطا. بن السائب عن سعيد بن جبير عن بن عباس ان الذي ويُليِّين قال « اذا أكل أحدكم طعاما فلا يأكل منأعلى الصحفة ولكن ليأكل من أسفلها فان البركة تنزل من أعلاها وعطاء حسن الحديث اختلط ، قال يحي القطان ماسمم منه شعبة وسفيان فصحيح الاحديثين ورواه النسائي من حديث شعبة ورواه ابن ماجه من حديث ابن فضيل عن عطاء ، ورواه الترمذي من حديث جربر دن عطاء وقال حسن صحيح انما يمرف من حديث عطاء قال ورواه شعبة والثوري عن عطاء ورواه أحمد ولفظ بعضهم « البركة تنزل في وسط الطمام فكاوا من حافتيه ولا تأكلوا من وسطه» ويشهد لهــذا الخبر ماروى أبو داود حدثنــا عمرو بن عثمان الحمصي ثنا أبي ثنا محمد بن عبد الرحمن بن عوف ثنا عبد الله بن بسر قال كازللني عللته قصعة يقال لها الغراء بحماما أربعة رجال فلما أضحوا وسجدوا الضحى أتى بتلك القصمة يهني وقد ثرد فيها فالتفوا عليها فلما كثروا حبا رسول الله عَيْنِيْتُهِ ، فقال اعرابي ماهذه الجلمة ? قال الذي عَيْنِيْتُهُ ﴿ الْ اللَّهُ جعلني عبداً شكورا ولم مجعلني جباراً عنيداً » ثم قال رسول الله والله م ٢٢ - كتاب الآداب الشرعية ج٣

«كلوامن جوانهاودعواذروتها يبارك فيها» إ-نادجيد وروادابن ماجه مختصرا، ويكره أكله متكثأ ومضطحماه والأكل والشرب بشماله الالضرورة، وذكرابن عبدالبر وابن حزم أن الاعل بالشمال محرم لظاهر الاخبار، وقال ابن أبي موسى وإذا أكلت أو شربت فواجب عليك أن تقول بسم الله وتتناول بيمينك. قال الشيخ تقي الدين كلام ابن أبى موسى فيه وجوب التسمية والتناول بالمين فينبني أذيةول يجب الاستنجاء باليسرى ومس الفرج بها دون اليني رعا لين النهي في كليهما. وقد روى أحمد عن عائشة مر فوعا « من أكل بشماله أكل ممه الشيطان ومن شرب بشماله شرب معه الشيطان» وظاهر كالامهم أنه لو جعل بيمينه خبزا وبشماله شيئًا يأتدم به وجعل يأكل من هذا ومن هذه كما يفعله بعض الناس أنه منهى عنه كما هو ظاهر الخبر لانه أكل بشماله ولما فيه من الشره وغيره لاسما إذا كره أزلا يتناول لقمة حتى يبلع ماقبلها وقد سبق في آخر فصول الطب قول أني نعم ان الرطب يؤكل بأشياء ليقل ضرره تمروي حدبت أنس ان الني عليه كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره فيأكل الرطب بالبطيخ فهذا الخبر غريب في هذه المسألة وان صح خص العموم به ومم ضعفه يعمل بالعموم، وقد يقال المقام مقام استحباب وكراهة والخبر الضعيف يعمل به في ذلك وعلى كل حال فهو شيء يستأنس به في مثل هذا والله أعلم . وقد روى هناد بن محمــد النسنى وهو راوية الموضوعات الواهيات مع أن الاسناد لايحتج بمثله عن عائشة قالت

وأيت رسول الله علي أكل التمر بيمينه وبمض البطيخ بشماله وبكره غسل بديه بمطعوم غير مخالة محضة نصعليه وقيل وملح كذافي الرعاية وجزم به صاحب النظم، وقال غير واحد يكره غسل اليدبشيء من المطموم ولا بأس بالنخالة ، قال في المغنى واستدل الخطابي على ذلك بحديث الملح والملح طعام ففي ممناه ما أشبهه قال الشيخ تقي الدبن وهذا من أبي محمد بقتضي جواز فسلها بالمطعوم، وهذا خلاف المشهور. و أبي كلامه على هذه السئلة بعد فصول : وعن عكر اشبن ذؤيب التميمي (رض)عن الني والله أنه أخذ بيده فانطلق به إلى منزل ام سلمة رضى الله عنها فقال «هل من طمام فأتينا بجفنة كثيرة الثريد والودك فأقبلنا نأكل منها فأكل رسول الله (ص) وسلم فيابين يديه وجملت أخبط في نواحيها فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليسرى على يدي المنى ثم قال «ياعكراش كل من موضع واحد فانه طمام واحدى ثم أتينا وطبق فيه ألوان رطب أو تمر شك عبيدالله ابن عكراش فجيلت آكل من بين يدي وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق ثم قال «ياءكراش كل من حيث شئت فانه من غير لون واحد» ثم أنينا عاء ففسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم مسح يلل كفيه وجهه وذراعيه ثم قال « ياعكر اش هكذا الوضوء مما غيرت النار » رواه أبو بكر الشافعي في الغيلانيات ثنا اسماعيل القاضي ثنا أبو الهزيل الملاء بن الفضل المقري حدثني عبيد الله بن عكراش حدثني أبي فذكره ورواه ابن ماجه من حديث الملاء وكذلك الترمذي وقال غريب

لانعرفه الا من حديت الملاء وقد تفرد العلاء بهذا الحديث، وقال فيه ابن حبان ينفرد بأشياء مناكير، وقال أبوحاتم الرازي في عبيد الله بن عكراش شيخ مجبول، وقال ابن حبان منكر الحديث، وقال البخارى في هدا الحديث لا يثبت. والقول بحكم هذا الحديث قد سبق كلام القاضي وغيره وهو قول الشافعية وغيره ولم يذكره بعض أصحابنا فظاهره الأكل مما يليه واختاره أبو زكريا النواوى لعموم قوله عليه السلام لعمر بن أبى سلمة طاغلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك، متفق عليه وحديث عكراش قد يعضده انه عليه السلام جعل يتتبع الدباء وفيه نظر لانه قد بكون تتبعه من حوالي جانبه أو ان دلة الاستقذار جليسه ذلك والذي ويناتي كانوا يتبركون بآثاره ولم يفرق أصحابنا بين كونه وحده أو مع غيره، وسيأتي يتبركون بآثاره ولم يفرق أصحابنا بين كونه وحده أو مع غيره، وسيأتي كلام ابن حامد في مباسطة الاخوان على الطعام

# فصل

فى الاكل من بيوت الاقربين والاصدقاء بالاذن ولو عرفا

يباح الاكل من بيت القريب والصديق من مال غير محرز عنه اذا علم أو ظن رضا صاحبه بذلك نظرا الى العادة والعرف هذا هو المتوجه وما يذكر عن الامام احمد من الاستئذان فمحمول على الشك في رضا صاحبه أو على الورع، قال ابن الجوزي ان الله سبحانه أباح الاكل من ميوت القرابات المذكورين لجريان العادة ببذل طعامهم لهم فان كان

الطعام وراء حرز لم يجز هتك ذلك الحرز قال وكان الحسن وقتادة يريان الاكل من طعام الصديق بغير استئذان جائزا وقال القاضي في الجامع (فرع في منع الاكل من منزل الاهل والاصدقاء بغير اذن) قال ابن القاسم سئل أبو عبدالله عن قول الله عز وجل (ليس على الاعمى حرج ولاعلى الاعرج حرج ولا على المريض حرج) الى قوله (أو صديقكم) فقال اذا أذن لك فلا بأس لان هؤلاء كانوا يؤذن لهم فيتحرجون أن يأكاوا فرخ من لهم وقال أحد بن النضر سئن أحمد أيأكل الرجل من بيوت أهله بيت عمه أو خاله أوغيرهم من أمل بغير اذم م قال لا يأكل الا بأذنهم

# فصل

في كراهة القران بين التمرتين ونحوه مع شريك أو مطلقا

ويكره القران فى المتر وقيل مع الشركاء فيه لاوحده ولامع أهله ولا مع من أطعمهم ذلك، كذا ذكره في الرعاية والمستوعب وزاد وتركه مع كل أحد أولى و أفضل وأحسن، وهو معنى كلامه في الترغيب، وذكر القاضى عياض عن أهل الظاهر أن النهي للتحريج و عن غيرهم انه للكراهة والادب، وذكر النواوي أن الصواب التفصيل ، فان كان الطعام مشتركا بينهم فالقران حرام الا برضاه بقول أو قرينة يحصل بها علم أوظن، وان كان الطعام لفيره أو لاحده اشترط رضاه وحده فان قرن بغير رضاه غرام . ويستحب أن يستأذن الآكلين معه وان كان الطعام لنفسه وقد

ضيفهم به فين ألا يترن ليساويهم ان كان الطعام فيه قلة وان كان كثيرا محيث يفضل عنهم فلا بأس لكن الاذن وطلقا للتأدب وترك الشره الاأن يكون مستمجلا ويريد الاسراع اشغل آخر، وقال الخطابي انما كان هذا في زمنهم حين كان الطعام ضيقا فأما اليوم مع اتساع الحال فلا حاجة الى الاذن وفيما ذكره نظر والقران في غير التمر مثله الا ان ذلك لا يقصد وتظهر فائدته الافي الفواكه وما في مهناها

قال الشبخ تقي الدين وعلى قياسه قران كل ما العادة جارية بتناوله أفراداً وقال الشيخ أبو الفرج الحنبلي المقدسي في كتابه في أصول الفقه في مسئلة الامرهل يقتضي الوجوب إفان قيل النهي يقتضي الكراهة فالجواب انا لانسلم ذلك لان الله تعالى قال (ولا يأتل أولوا الفضل منكو السعة ) الآية و نهى عن القران بين التمرتين والتمريس على الطرقات وذلك كله غير مكروه وقال ابن عقيل في الواضح في از الامر لا يقتضي حسن المأمور به ولا النهي قبح المنهى عنه عقلا عند ناوعندأهل السنة خلافا للقدرية نهي الشرع عن اشياء والأولى تركها لالقبحها كالنهى عن القران بين التمرتين. وكنس البيت بالخرقة والجلوس في ظل المنارة والشرب من ثلمة الاناء والاكل في المنجل أو المنخل أو غير ذلك، كذا قال وفي الصحيحين عن ابن. عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله عليه عن القران الا أن يستأذن. الرجل اخاه قال شعبة الاذن من قول ابن عمر وفي لفظ فيهما نهى رسول الله والله أن يقرن الرجل بين الترتين حتى يستأذن اصحابه

## فصل

#### (في آداب الاكل والشرب)

يسن لـكل أحد أن يجلس للاكل على رجله اليسرى وينصب اليمني أويتربم ذكره في الرءاية وذكر ابن البناعن بعض أصحابنا ان من آداب الأكل أن يجلس مفترشا وان تربع فلا بأس وسبق قبل فصول آداب الاكل بفصلين أوثلاثة في كراهة الشرب قاءًا رواينان قطع ابن أبيموسي بالـكراهة والقاضي وابنءقيل بعدمها . وفي مسلم عن أبي سعيد أن النبي ويتالية زجر وفي لفظ نهى عن الشرب قاعما وروى أيضا اللفظين من حديث أنس وان قتادة قال قلت لا نس فالاكل ? قال ذاك أشر وأخبث.ولمسلم من حديث أبي هريرة « فاذا أمي فليستق» وفي الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي مَتِيالِيَّةُ شرب من زمزم من دلو منها وهو قائم وفي البخاري عن على رضى الله عنه أنيءاء فشرب ثم توضأ ثم قام فشرب فضله وهو قائم نم قال ان ناسا يمكرهون الشرب قاعًا وازالني عليه صنع مثل ماصنات . وعن عمر و بن شعب عن أبيه عن جده قال رأيت النبي علي يشرب قر ثاوقاعدا ، اسناده جيد الي عمرو وروادالترمذي وحسنه ويتوجه في ذلك أنه عليه السلام شرب قائما ليمين الجواز وانه لايحرم، والنهي للـكراهة أو لترك الاولى قال ابن عمر كنا نأكل على عهد الني (ص) ويحن نمشي ونشرب ويحن قيام، رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه ولاحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي زياد الطحان سمت أبا هريرة يقول عن الني مَنْكُلِيَّةِ انه رأى رجلا يشربقانا فقال له «قه» قال ولمه ? قال «أيسرك أن يشرب معك الهر ? » قال لاقال «فانه قد شرب معك من هو شر منه » يدني الشيطان أبو زياد قيل لايمرف وقيل شيوخ شمبة جياد. فأما الاكل قائما فيحتمل انه كالشرب لقول أنس ويحتمل انه لايكره لتخصيص الشارع النهي بالشرب اسرعة نفوذه إلى أسافل البدن بلا تدريج والى المعدة فيبردها وعدم استقراره فيها حتى بقسمه الكبدعلى الاحضاء بخلاف الاكل في ذلك ولهذا أمر الشارع بالقي ولم أجد من قال يؤور من أكل قانما بالقي ولا معنى للقول به بخلاف الشربقائيا فدل على الفرق والله أعلم. وقد قال ابن حزم اتفقوا على اباحة الاكل والشرب في غير حال القيام و اختلفوا في الاكل والشرب قائمًا فمن مانع ومبيح ويسن أن بأكل بفلاث أصابم وبكره أن يأكل باصبم لانه مقت وباصبه بين لانه كبر وبأربع وخمس لانه شره وكذا حكاه ابن البنا عن الشافعي ولان باصبعين يطول حتى يشبع ولا تفرح المدة ولا الاعضاء بذلك لقلته كمن يأخذ حقه قليلا قليلا فلا يستلذ به ولا يمرئه ، وبأ ربع أصابع قد ينص به لـ كثرته ولمل المراد والله أعلم مالا يتناول عادة وعرفا باصبع أو أصبعين فان العرف يقتضيه ودليل الكراهة منتف عنه ويسن أن يلمق أصابه قبل غسلها أو مسحها، قال كمب بن مالك كان رسول الله عَيْنَاتُهُ ياكل بثلاث أصابع فاذافرغ لعقبا وعن أنس أن

وسول الله (ص) كان اذا أكل طعاما لعق أصابعه الثلاث وعن جابر مر فوعا «اذا وقمت لقمة أحدكم فليأخذها وليمط ماكان بها من اذى ولا يدعها للشيطان ولا عسج يده بالمنديل حتى يلمق أصابعه أو يلمقها فانه لايدري في أي طعامه البركة ، وعنه أنالنبي (ص) أمر بلعق الاصابع والصحفة وقال « انكي لا تدرون في آيه البركة » وعن أني دريرة مرفوعا معني الحديث الا خر وعن جابر مرفوءا ﴿إِن الشَّيْطَانَ يُحضِّر أَحدكم عند كلُّ شيء من شأنه حتى يحضره عندطعامه فاذا سقطت من احدكم اللقمة فليمطماكان بها من اذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ فليلمق أصابعه فانه الايدري في أي طمامه البركة » روى ذلك مسلم، والمنديل بكسر اللم وهو مأخوذ من الندل وهوالنقل وقيل الوسيخ لانه يندل به يقال تندلت بالمندبل قال الجوهري ويقال أيضا تمندلت وأنكرها الكسائي، ويروى في خبر ضميف من حديث أي هربرة رضي الله عنه «الاكل با صبع واحد أكل الشيطان وباثنتين أكل الجبابرة وبثلاث أكل الانبياء ، وذكر لاحمد الحديث الذي يروى أن النبي (ص) أكل بكفه كام ا فلم يصححه ولم ير الا بثلاث اصابع وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله (ص) قال « اذا اكل احدكم طعاما فلا يمسع بده حتى يلعقها او يلعقها » متفق عليه ويسن ان يصغر اللقم ويجيد المضغ قال الشيخ تقى الدين الاان يكون هناك ماهو أم من إطالة الاكل على أن هذه المسئلة لم أجدها ما أورة ولاعن أبي ٢٢ - الآداب الشرعية ج٣

عبد الله لكن فيهامناسبة وقال أيضا هو نظير ماذكره الامام احمد من استحباب تصغير الارغفة وذكر بعض أصحابنا استحباب تصغيرال كسر كذلك عند الخبز وعندالوضع وعند الاكل ويطيل الضغ ولايا كل لقمة حتى يبلع ماقبلها و قال ابن ابي موسى و ابن الجوزي و لا يمد يده الى الاخرى حتى يبلع الاولى كذا في النرغيب وغيره

وبنوي باكله وشربه التقوى على التقوى وطاعة المولى سبحانه وتعالى وببدأ بهما الاكبروالاعلم. وقال حذيفة كنا اذا أحضرنا مع رسول الله (ص) طماما لم نضع ابدينا حتى يبدأ رسول الله (ص) فيضع يدهرواه مسلم وذكر صاحب النظم، ويكره سبق التوم للاكل نهمة ولـكن رب الببت إن شاء ببتديء

## فصل

في التسمية في ابتداء الاكل والشرب والحمد بعدها وآداب اخرى ويسمي في أولها وهي بركة الطعام يكفي القليل بها وبدونها لا يكفي كا دلت عليه الاحاديث الآتية في غير موضع وعن أبي أيوب رضي الله عنه قال كنا عند النبي (ص) يوما فقرب طعاما فلم أر طعاما كان اعظم بركة منه أول ما أكلنا ولا أقل بركة في آخره فقا اكيف هذا بارسول الله عقال « لانا ذكر نا اسم المه حين أكلنا ثم قعد بعد من أكل ولم يسم فأكله معه الشيطان» رواه أحمد . ويحد الله اذا فرغ ويقول ماورد، ويدن مسمح معه الشيطان» رواه أحمد . ويحد الله اذا فرغ ويقول ماورد، ويدن مسمح

الصحفة والاكل عند حضور رب الطعام وإذنه وأكل ما تناثر، وقيل محمد الشارب كل مرة لانه يحمده على هذه النعمة والتسمية تراد لعدم مشاركة الشيطان وقد حصل ذلك بالتسمية أولا

وذكر السامري أن الشارب يسمي الله عند كل ابتداء و يحمده عند كل قطع لا نه ابتداء فعل كالاول ، وان كان الاول آكد وانما خص هؤلاء الشارب إما لقلته فلايشق التكرار ، واما لان كل مرة مأمور بها واستحب فيها ما استحب في الاولى بخلاف الاكل فانه يطول فيشق النكرار والقطع فيه أمر عادي والله أعلم . وقد يقال مثله في أكل كل لقمة وهو ظاهر ماروي عن الامام احمد رحمه الله

قال اسحاق بن ابراهيم تمشيت مرة أنا وأبو عبدالله وقرابة له فجملنا لانتكام وهو يأكل ويقول الجمد لله وبله ، ثم قال أكل وحمد خير من أكل وصمت ولم أجد عن احمد خلاف هذه الرواية صريحا ولم أجدها في كلام أكثر الاصحاب ، والظاهر أن احمد رحمه الله اتبع الاثر في ذلك فان من طريقته وعادته تحري الانباع

وروى الحلال باسناده عن أبي الدرداء أنه قال لبعض قوم أكاواممه يابني لا تدعوا أن تأدموا أول طمامكم بذكر الله، أكل وحمد، خير من أكل وحمد وصمت ، وكذا قال خالد بن معدان التابعي الثقة الفقيه الصالح: أكل وحمد خير من أكل وصمت ، ووجه الاول ظاهر الاخبار فانه اقتصر فيها على التسمية أولا والحمد آخراً ، ولو كان مستحبا لنقل عن النبي وليكين قولا

أو فعلا ولو في حديث واحد، بل ظاهر مانقل من حاله أنه لم يفعله وهو عليه السلام الغاية في فعل الفضائل، وكذلك المعروف والمشهور من حال الصحابة والتابعين فمن بعدهم رضي الله عنهم

وفي كلام الشيخ تقي الدين رحمه الله قال: من القرآن كله كلام الله فلا بالبسملة بين السورتين، ومنهم من لا يفصل لان القرآن كله كلام الله فلا يفصلون بها بين السورتين كمن سمى اذا أكل أنواعا من الطعام، ومنهم من يسمي في أول كل سورة وهو حسن لمتابعته لخط المصحف وهو بمنزلة رفع الطعام ووضع طمام فالتسمية عنده أفضل انتهى كلامه

قال ابن الجوزي ولا يشرب الماء في أثناءالطعام فانه أجود في الطب وينبغي أن يقال الا أن يكون ثم عادة كا سبق، ولا يعب الماء عباء ويأخذ الماء الماء بيمينه ويسمي وينظر فيه ثم يشرب منه مصا لانه عليه السلام قال واذا شرب أحدكم فليمص الماء مصا ولا يعبه عبا فان منه الكباد ، رواه المبيعي وعيره ، والكباد بضم الكاف وتحفيف الباء أي وجع الكبد وهذا معلوم بالتجربة ، ويشرب مقطعا ثلاثا ، ويتنفس دون الاناء ثلاثا فانه أروى وأمرى وأبرى » رواه مسلم من حديث أنس ولا يتنفس فيه كاسبق قال في المستوعب والنفخ في الطعام والشراب والكتاب منهي عنه وسبقت المسئلة و تأتى أيضا ، وقيل تجب التسمية المذكورة هنا ، وذكر وجوبها ابن أي موسى ، وحكى إن البناعن بهض أصحابنا أنه قال في الاكل وجوبها ابن أي موسى ، و والرضا عافسم الشعلى ذلك ، والتسمية على الطعام ، والرسة فريضة أكل الحلال ، والرضا عافسم الشعلى ذلك ، والتسمية على الطعام ،

والشكرلة على ذلك ، ويأتى في الشكر كلام في فصل هل يستحب تقبيل الخبزوفي الفصل الثالث أو بقربه قال ابن البنا وتحقيق الفقه أن التسمية على الاكل والحمد كلاها مسنون

وذكر ابو زكريا النواوي رحمه الله أن التسمية هذا مجمع على استحبابها وظاهر ما ذكروه لا يسمي غير الشارب والآكل عنه ، وسبقت المسئلة في مسئلة هل يحمد الله أحد عند العاطس ? ثم يتوجه أن يقال ان شرع الحمد عن تسمية من لا عقل له ولا تمييز ففه لل عنه كان كتسمية نفسه في المتناع الشيطان من الطمام وعدم استحلاله إياه لوجود التسمية ممن يشرع الحمد عنه فعلت ام لا وان لم توجد استحله لترك التسمية ممن تشرع منه كترك الماقل لها وان لم يشرع الحمد عنه ففعلت ام لا لم يشرع الحمد عنه كان كتسمية من تشرع منه الشرعية لم ترك وهو محل ضرورة فعفي عنه كفعل البهيمة

فأما المميز العاقل فانه يسمي ويمتنع الشيطات بها منه من الطعام وان لم يسم استحله الشيطان ، وان أتى بها في أثنائه قاء الشيطان كل شيء أكله فيقول « بسم الله أوله وآخره » اللاخبار الصحيحة في ذلك كخبر عمر بن أبي سلمة منفق عليه ، فقصة الجارية التي جاء الشيطان يستحل بها رواها أحمد ومسلم وأبو داود من حديث حذيفة ، وخبر امية بن مخش بفتح الميم وبالخاء والشين المعجمة بين رواه أحمد وأبو داود والنسائي

وفي ذلك ان الآكل يعلم آداب الاكل إذا خالفه والله أعلم وان لم يبلغ الماقل سبع سنين فيتوجه إن صحت صلاته وبيمه صحت منه واعتبرت وإلا فلا. وقد تكلم على هذا الاصحاب وله مناسبة ، ونصالشافعي انه اذا لينبه غيره عليها ، ولم يذكره الاصحاب وله مناسبة ، ونصالشافعي انه اذا سمى واحد من الجماعة حصل أصل السنة ولا يشرب من في سقاء ولا في الله اناء . قال أبو سعيد نهى رسول الله ويتالي عن اختناث الاسقية أن يشرب من أفواهها . وفي رواية واختنائها أن يقلب رأسها ثم يشرب منه متفق عليه . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ويتالي نهى أن يشرب من في السقاء رواه البخاري وأحمد وزاد قال أبو أبوب فأنبث أن يشرب من في السقاء خرجت حية (١) فهذه علة النهي انه ربما كانشيء أن رجلا شرب من في السقاء خرجت حية (١) فهذه علة النهي انه ربما كانشيء ولانه يقذره على غيره ولانه ينتنه بشرد أنفاسه ، ولانه ربما غابه الماء فتضر ولانه يقذره على غيره ولانه ينتنه بشرد أنفاسه ، ولانه ويتوجه في كراهته ما سبت أول الفصل في الشرب قانها

وروى الترمذي عن ابن أبي عمر عن سفيان عن يزيد بن يزيد عن جابر عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن جدة كبشة قالت دخل علي رسول الله (ص) فشرب من في قربة معلمة قائيا فقمت اليها فقطمته وقال حسن صحيح غريب ، ورواه سعيد وابن ماجه ولاحد مثله من حديث البراء بن زيد بن بنت أنس بن مالك عن أنس عن أمه أم سليم ، البراء انفرد عنه عبد الكريم الجزري

وقال أبو داود ثنا نصر بن علي أنبأنا عبدالاعلى ثنا عبيد الله بن ممر

<sup>(</sup>١) ومن المتفقءايه عند اطباء عصرنا ان النفس أبخرة سامة

عن عيسى بن عبد الله -رجل من الانصار -عن أبيه ان رسول الله (ص) دعا باداوة يوم أحد فقال «اخنث فم الاداوة» ثم شرب من فيما، حديث حسن ورجاله ثقات ورواه الترمذي من حديث عبدالله بن عمر وقال ليس اسناده بصحيح ، وعبد الله بن عمر يضعف من قبل حفظه ، ولا أدري سمع من عيسى أم لا

وأما الشرب من المة الاناء فين أبي سعيد قال: نهى رسول الله والشرب من المة القدح وأن ينفخ في الشراب رواه أبو داود من رواية قرة بن عبد الرحمن عن الزهري ضعفه الاكثر وقال احمد منكر الحديث جدا فيتوجه اله لا يكره عنده و تركه أولى (١) وحكمته أن لا يتمكن من حسن الشرب وهي محل الوسيخ لعدم النمكن من غسلها تاما وخروج القذى ونحوه منها ورعا أنجرح بحدها، وبقال ان الرديء من كل شي الاخير فيه، يروى أن بعضهم رأى من يشتري حاجة رديثة فقال لا تفعل أما علمت أن الله نزع البركة من كل رديء

قال في المستوعب ولا يشرب محاذيا للمروة ويشرب عما يليها، وظاهر كلام غيره انهذا وغيره سواء ولهذا لم يذكره ابن الجوزي وصاحب الرعاية وغيرها بمن ذكر آداب ذلك وقد قال تمالي (يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب) واحدها كوب وهواناء مستدير لاعروة له ولا اذن له.

<sup>(</sup>١) جميع الاطباء يوافقون على هذا لان النفس سام عندهم كا تقدم و اما النام فتعلق به مع الوسخ جراثيم عدة من الامراض وهذا من القطعيات التي تشاهد بالمناظير المكبرة

قال ابن الجوزي قال شيخنا ابو منصور اللغوي واغا كانت بغير عرى ليشرب الشارب من ابن شاء لان العروة ترد الشارب عن بعض الجهات انتهى كلامه وهدذا اغا يكون اذا اتصلت العروة برأس الاناء عفينئذ ترد العروة الشارب مطلقا او بعض الشيء فيمتنع الشرب مطلقا أو يحمل قليلا فيتنفص الشرب ورعاشر قأو تبذر الماء ورعارجع الى الاناء عمل قليلا فيتنفص الشرب ورعاشر قأو تبذر الماء ورعارجع الى الاناء فاما إذا لم تتصل العروة بالرأس فانه لا يحصل بسببها شيء من ذلك فلا وجه المكراهة اذا (١) ولائه من الادب وكلام صاحب المستوعب وان صدق على الامرين فاغا أراد والله أعلم ماأشيراليه في التفسير ولو لم يرده فحمل كلامه عليه لما سبق أولى من حمله أيضاعلى مالادليل عليه والله أعلم

ويسن ان يغض طرفه عن جليسه ويؤثر على نفسه المحتاج ويخال أسنانه ازعلق بها شيء قال في المستوعب روي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ترك الخلال يوهن الاسنان ، وذكره به ضهم عن ابن عمر عن النبي على قال ترك الخلال يوهن الاسنان ، وذكره به ضهم عن ابن عمر عن النبي وقال الشيخ عبد القادر يكره التخلل على الطعام ولا يتخلل بقصب ورمان وريحان وطرفاء ونحوها، وكذاذكر غير واحدانه يخلل ما بين المواضغ بعد الاكل قال صاحب النظم والقذلك (٢) وهذا للخبر عن أبي هريرة وضي الله عنه مرفوعا «من أكل فا تخلل فليله ظ ، ومن لاك بلسانه فليبلم »

<sup>(</sup>١) فاته أن الشارب يأخذ القدح بعروته فتكون يده عائقة عن الشرب من جهتهاوان لم تتصل برأسه

<sup>(</sup>٢) قول صاحب النظم ساقط من المصرية وهو لامهني له

من فعل فقد أحسن، ومن لا فلاحرج » رواه أبو داود وابن ماجه وغيرهم وفي اسناده حصين بن الحميري الحمراني عن ابي سعيد الخير و بقال ابوسعد وهما مجهولان فلهذا ضعفه غير واحدو صححه ابن حباز وغيره وضعفه أولى ، وقياس قول الاصحاب العمل به في الاستحباب كما قالوا بما فيه من المستجمر والمكتحل، ولا يأكل ما شرب عليه الحمر، ولا مختلطا بحرام بلا ضرورة

قال بعض أصحابناو من الآداب أن لايا كل الامطمئنا وهذا خلاف أشهر التفسير بن فيمار واهمسلم من قول النبي علي أما أنا فلا آكل متكئا هم أىلا آكل أكل راغب في الدنيا متمكن بل آكل مستوفزا بحسب الحاجة وقد فسر ذلك بالتر بع لما فيه من التجبر

وعنه عليه السلام انه قال و انما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد م وآكل كما يأكل العبد » وفسر الاتكاء بالميل على الجنب والاستناد الى شيء وهدذا هو المتبادر الى الفهم عرفا وهو يضر من جهة الطب لتغير الاعضاء والمعدة عن الوضع الطبيعي ولا يصل الغذاء بسهولة

وقال ابن هبيرة أكل الرجل متكثا يدل على استخفافه بنعمة الله فيما قدمه بين بديه من رزقه وفيما يراه الله من ذلك على تناوله ، ويخالف عوائد الناس عند أكلهم الطعام من الجلوس الى أن يتكيء فان هذا يجمع بين سوء الادب والجهل واحتقار النعمة ، ولانه إذا كان متكثا لا يصل الغذاء الى قعر المعدة الذي هو على الهضم فلذلك لم يفعله النبي (ص) ونبه على كراهته وعنه عليه السلام إنه أكل مقسيا عراً وفي لفظ يأكل منه أكلا ذريعا

وفي لفظ حثيثا روى ذلك مسلم من حدبث أنس. مقميا أي جالسا على البيته ناصبا ساقيه ، وذريعا وحثيثا أي مستعجلاً لشغل آخر. وسبق في الفصل الاول انه عليه السلام جثا، قال اسحاق بن منصور قلت لابي عبد الله تكره الاكلمتكئا ? قال أليس قال الذي (ص) «لا آكل متكئا ؟ قال أليس قال الذي (ص) «لا آكل متكئا ؟ قال في موضع ان من قال في المستوعب ولا ياكل متكئا ولا منبطحا ولا أياكل الا مطمئنا

وعن ابن عمر رضي الله عنه نهى رسول الله (ص) عن مطعمين عن الجلوس على مائدة يشرب عليها الحمر وأن ياكل وهو منبطح على بطنه وقال لم يسمعه جعفر بن رقان من الزهري وهو منكر ثم رواه من طريق آخر انه بلفه عن الزهري، وذكر مشايخ الحنفية انه لا باس بالاكل متكئا لان النبي (ص) أكل يوم خيبر متكئا كذا قالوا، ولا يلتم جليسه ولا يفسح له الا باذن رب الطعام، ذكره في الرعاية الكبرى

وقال بعض أصحابنا من الادب أن لا يلقم أحداً ياكل أمه الا باذن مالك الطعام، وهذا يدل على جواز ذلك عملا بالعادة والعرف في ذلك لكن الادب والاولى الكف عن ذلك لما فيه من اساءة الادب على صاحبه والاقدام على طعامه ببعض التصرف من غدير اذن صريح، وفي معنى ذلك تقديم بعض الضيفان مالديه ونقله إلى البعض الآخرلكن لا ينبغي لفاعل ذلك أن يدقط حق جليسه من ذلك والقرينة تقوم مقام الاذن في ذلك . قال أنس دعا رسول الله (ص) رجل فانطلقت معه في الاذن في ذلك . قال أنس دعا رسول الله (ص) رجل فانطلقت معه في عالم الادن في ذلك . قال أنس دعا رسول الله (ص) رجل فانطلقت معه في عالم الله في ذلك أن يد قول على الله في داله في ذلك أن يد قبل أنس دعا رسول الله (ص) رجل فانطلقت معه في عالم الله في ذلك أن يد قبل أنس دعا رسول الله (ص) رجل فانطلقت معه في عالم الله في دلك أن يد قبل أنس دعا رسول الله (ص) وجل فانطلقت معه في عالم الله في دلك أن يد قبل أنس دعا رسول الله (ص) وجل فانطلقت معه في عالم الله في دلك أنس دعا رسول الله (ص) وجل فانطلقت معه في عالم الله في دلك أن يد عالم الله و الله الله و الله

عرق فيها دباء فجمل ياكل من ذلك الدباء ويعجبه فلمارأيت ذلك جعلت ألقيه ولا أطعمه ، قال أنس فما زلت أحب الدباء . رواه مسلم والبخاري ولم يقل ولا أطعمه . وفيه ان خادم الكبير يتبعه في الدعوة كما هو في العرف وان لم ينص عليه بخلاف غيره من زوجة وغيرها ، ولائه قد يتوقف حضور الكبير عليه لتعلق مصلحته وحاجته به ، والداعي يرضى بذلك ويأذن فيه عادة وعرفا لا بغيره فاختص بالجواز لذلك ، وقد يقال كأنه مدعو لهذا المعنى وهذا متوجه واضح كما ترى ولم أجد من ذكره

فان قيل من المعلوم أن الداعي يأذن في ذلك لمكان رسول الله صلى الله صلى الله عليه وسلم قيل يأذن لما ذكرنا وهو أمر مشترك لالمعنى خاص ولهذا استأذن عليه السلام في غير خادمه ولم يستأذن في خادمه قط مع أنه خدمه مدة إقامته عليه السلام بالمدينة لا زمنا يسيراً وكان عليه السلام لا يمتنع من دعوة بلا عذر وخادمه ملازمه غالبا أو كثيراً والله أعلم وعن أبي سه د الانصارى قال كان رجل من الانصاريقال لها بو شعيب وكان له غلام لحام فقال لفلامه و يحك اصنع لنا طعاما لحمة نفر فاني أريد فلما بلغ الباب «قال النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فا تبعيم رجل لم يدع فلما بلغ الباب «قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا ا تبعنا فان شئت أن غلما بلغ الباب «قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا ا تبعنا فان شئت أن أذن له وان شئت رجع » قال بل آذن له يارسول الله متفق عليه وليس في مسلم لم يدع ، فيه ان من دعي فتبعه رجل لا ينهاه ولا يأذن له والزمه عاحب الطعام أن يأذن له مالم يكن في المعلم صاحب الطعام ويستحب لصاحب الطعام أن يأذن له مالم يكن في المعلم صاحب الطعام ويستحب لصاحب الطعام أن يأذن له مالم يكن في

حضوره مفسدة، وعن أنس (رض) ان جاراً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارسيا كانطيب المرقصنع له طعاما نم جاء بدء وه فقال «وهذه فقال لعائشة فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا» فعاد يدعوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «وهذه» قال لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا» ثم عاد يدعوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا» ثم عاد يدعوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «وهذه» قال نعم في الثالثة فقاما يتدافعان حتى اتيا منزله روادمسلم ، كره عليه السلام أن يختص عن عائشة بالطعام في هذه الحال لحاجتها في ذلك الوقت أو لمعنى يختص بهذه الحال لانه لم يكن حضورها معه في ذلك معتاداً . وقوله يتدافعان أي عشي كل واحد في أثر الآخر .

وأمامارواهمسلممن حديث أبي هريرة رضى الله عنه من ذهابه هو عليه السلام وأبو بكروعمر رضى الله عنها في حال الضرورة والعاقة إلى حديقة أبي الهيثم بن التيهان رضي الله عنه فلا يدل على جواز استباع الانسان إلى دار من يعلم رضاه بذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن مدعوا في تلك الحال والقضية قضية عين يحتمل المهم علموا رضاه بذلك وهذا جاز ويحتمل المهم أضياف في هذه الحال ولهذا قال أبو الهيثم الحمدللة ما حد اليوم اكرم اضيافا مني ويحتمل أن فيه دلالة على استتباعه لان النبي ما حد اليوم اكرم اضيافا مني ويحتمل أن فيه دلالة على استتباعه لان النبي في يبته فلما رأته المر أق قالت مرحبا وأهلافقال رسول الله والمن الانصار فاذا هو ليس في بيته فلما رأته المر أق قالت مرحبا وأهلافقال رسول الله والله والنه الله المن الله المن ولك الله قالت ذهب ليستعذب لنا من الماء إذ جاء الانصاري فنظر الى رسول الله قالت ذهب ليستعذب لنا من الماء إذ جاء الانصاري فنظر الى رسول الله قالت ذهب ليستعذب لنا من الماء إذ جاء الانصاري فنظر الى رسول الله قالت ذهب ليستعذب لنا من الماء إذ جاء الانصاري فنظر الى رسول الله

عليته وصاحبيه تم قال الحمد لله مااحد اليوم اكرم اضيافا مني قال فانطلق فجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب فقال كلوا وأخذ المدية فقال رسول الله والله والحلوب » فذي لهم شاة فأكلوا من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما از شبعوا ورووا قالرسول الله عليالية لاى كر وعمررضي الله عنها هوالذي نفسي بيده لتمألن عن هذا النعيم يوم القيامة أخرجكمن يوتكم الجوع ثم لم ترجموا حتى أصابكم هذا النميم » وزاد الترمذي فتال النبي ما الله على الله على « فاذا أتانا شيء فائتذا» فأن النبي علي الله على النبي علي النبي على النبي النبي على النبي النبي على النبي النب يرأسين فأتاه ابو الهيثم فقال النبي (ص) « اختر منهما ? » قال ياني الله اختر لي ، فقال الني (ص) و ان المستشار مؤتمن خذ هذا فاني رأيته يصلي واستوص به معروفا ، فانطلق ابو الهيثم الى امرأته فأخبرها بقول الني (ص) فقالت امر أنه ما أنت ببالغماقال فيه الذي (ص) إلا أن تمتقه ، قال فهو عنيق ، فقال الذي (ص) «إن الله لم يبعث نبيا ولا خليفة إلا وله بطانتان ميطانة تأمره بالمعروف وتنهاه عن المنكر ، وبطانة لا ألوه خبالا ومن بوق فطانة السوء فقد وقي » هذا حديث تضمن فو الدحسنة يحتاج اليها مفهومة منه فلهذا ذكرته والله أعلم ، لكن في خبر جابر رضى الله عنه زمن الخندق أنه صنع طعاما تم جاء إلى النبي (ص) قال فقلت طعيم لي فقم أنت يارسول الله ورجل او رجلان ، قال « كم هو ؟ فذكرت له قال «كثير طيب ، قل لما لاتنزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آبى۔ قال قوموا فقام المهاجرون والانصار ومن معهم ، قال فقال ادخلوا ولا تضاغطوا، فجمل بكسر المبن

ويجعل عليه اللحم ويخمر أأبرمة والتنور اذا أخذ منه ، ويقرب الىأصحابه حتى شبعوا وبقى بقية قال «كاي هذا وأهدي فاز الناس أصابتهم مجاءة هـ يعنى يقول لامرأة جابر . رواه البخاري

وفي الصحيحين قال جابر فجئته فساررته فقلت يارسول الله أنا قد ذبحنا بهيمة انا وطحنت صاعا من شعير كان عندنا فتعال أنت في نفر معك فصاح رسول الله (ص) وقال «المأهل الخندق ان جابراً قد صنع لكم سؤرا فيمكم » وفيه فبصق فيهما وارك ، وفيه وهم ألف فأقدم بالله لأكار احتى تركوه وامحرفوا، وان برمتنا لتفطكما هي، وان عجيننا ليخبز كما هو . وفي البخاري أنه عرضت في الخندق كدية شديدة فجاوًا اليه فقال « أَنَا نَازَلَ » ثُم قام وبطنه معصوب بحجر ولبثنا ثلاثة أيام لانذوق ذواغاً فأخذالني (ص) المعول فضرب فعاد كثيبا أهيل أواهيم. ومثل معني هذه القصة في استتباع المدعو الى من يعلم رضاه حديث أنس رضي الله عنه لل أرسله أبو طلحة بدعوه فقال لمن عنده « قوموا » وفيه أنه كان عصب بطنه من الجوع : وفيــه أن أبا طلحة رآه في المسجد يتقلب ظهر البطن. فظنه جائماً ، وفيه أنه أذن لعشرة عشرة ، وفي البخاري أن القوم كانوك عانيزرجلا، وفي مسلم والقوم سبعون رجلا أو عانون صلوات الله وسلامه عليه ورضى الله عنهم وأرضاه. وأخذفي شرح مسلم من حديث أنس السابق استحباب إيثار الضيفان بعضهم بعضا اذالم يكرهه صاحب الطعام كذا قال وعن عبد الرحن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما الأصحاب

الصفة كانوا ناسا فقراء وان رسول الله (ص) قال « من كان عنده طمام اثنين فليذهب بثلاثة ، كذا في مسلم \_ أى بتمام ثلاثة ، وفي البخاري بثالث « ومن كان عنده طمام أربعة فايذهب بخا. س أو بسادس » أو كما قال ، وان أبا بكر جاء بثلاثة فانطلق ني الله (ص) بعشرة وان أبا بكر تعشى عند الني (ص) ثم ابث حتى صليت العداء ثم رجم المبتحتى نعس رسول الله (ص) فجاء بعد ما ذهب من الليل ما شاء الله ، قالت امرأته ما أحبسك عن أضيافك? قال أو ماعشيتهم وقالت أبوا حتى تجيء انت قد عرضوا عليهم فغلبوهم، قال فذهبت أنا فاختبأت فقال يا غنثر فجدع وسب وقال كلوا لا هنيئا وقال والله لا أطعمه ابدآ قال. وايمالله ما كنا نأخذمن لقمة الا ربامن أسفلها اكثر منها قال شبمنا وصارت أكثر مما كانت قبل ذلك فنظر اليها ابو بكر فاذا هي كماهي او اكثر ثم قال لامرأنه يا آخت بني فراس ماهذا ؟ قالت لا وقرة عيني لهي الآن اكثر منها قبل ذلك بثلاث مرار ، فاكل منها ابو بكر وقال أعاكان ذلك من الشيطان \_ يمنى عينه وعنه ايضا قال نزل علينا اضياف لنا وكان أبي يتحدث إلى رسول الله (ص)من الليل قال فانطلق قال ياعبد الرحمن افرغ من أضيافك قال فلما امسيت جئنابةر اهم قال فأبو افالواحتى بجيء أبومنز لنافيطم ممنا ، قال فقلت انه رجل حديدوا نكم ازلم تفملو اخفت ازيصيبني منه اذى قال فابو افلماجاء لم يبدأ بشيء اولمنهم فقال أفر فتم من اضيافكم ? قالو الا والله ما فرغنا، قال أو لم آمر عبد الرحمن ? قال وتنحيت عنه فقال يا عبد الرحمن فتنحيت ، فقال يا غنثر اقسمت عليك ان كنت نسمع صوتي الا أجبت ، قال فجلت فقات والله عاليذنب، هؤلاء أضيافك فسلهم قد أنيتهم بقراهم فأبوا أن يطعموا حق يجيء ، قال فقال مالكم ألا تقبلوا عنافراكم إقال فقال أبو بكر والله لا أطعمه الليلة ، قال فقالوا والله لا نطعمه حتى تطعمه ، قال فما رأيت الشر كالليلة عقل ، ويلكم مالكم ألا تقبلوا عنا قراكم أثم قال انما الاولى فمن الشيطان هلموا قراكم قال فيء بالطعام فسمى فأكل وأكلوا ، قال فلما أصبح غدا على رسول الله (ص) فقال يا رسول الله بروا وحنثت ، وأخبره قال « بل أنت أبرهم وأخيره » قال ولم تبلغني كفارة . رواهم مسلم والبخارى وليس فيه : بروا وحنثت الى آخره . وفيه فحلفت المرأة لا تطعمه حتى يطعمه . وليس عنده : حتى نعس وهي بفتح العين – انما عنده حتى تعشى وليس عنده : حتى نعس – وهي بفتح العين – انما عنده حتى تعشى

فيه الاشتفال عن الضيف بشفل ومصلحة إذا كان له من يقوم به و وفيه ان الضيف لا يمتنع مما يريده المضيف مما يتعلق بقراه ولا يمترض عليه فان علم انه يتكلف مشقة حياء منه اعترض برفق لانه قد يكون للمضيف غرض في ذلك فيشق عليه إظهاره ويشق عليه مخالفة الضيف

وقد ذكر أبوزكريا النواوي ذلك عن العلماء . وفيه السمر مع الضيف والاهل كا ترجم عليه البخاري وترجم أيضا (باب في قول الضيف الصاحبه لا آكل حتى تأكل) وانما امتنع أضياف أبي بكر لمصلحة لانه قد لا يحصل اله عشاء . وانما اختبأ عبد الرحمن خوف خصام وشتم ، وغنش الاشهر انه بفين معجمة ومضمومة ثم نون ساكنة ثم ثاء مثلثة مفتوحة ومضمومة وهو

الثقيل ، وقيل الجاهل وقيل السفيه رقيل اللئيم وقيل هو ذباب أزرق ، ورواه بعضهم عنتر بعين مهملة وتاء مثناة مفتوحتين وهو الذباب الازرق . وقوله فحدع أي دعا بالجدع وهو قطع الانف وغيره والسب الشتم . وفيه الاختباء خوف أذى وانه لا أذى عثل هذا من الوالد

قوله لاهنيثا اعاقاله غيظابتركم المشاءبسببه كذافي شرحمسلم فيؤخذ منه عدم المؤاخذة عما يحدث في حال الغيظ. ويتوجه انه قاله ادباعلى مخالفة السنة وله نظائر كقوله عليه السلام للممتنع من ألاكل بيمينه وقوله لاأستطيع قال «لا استطعت مامنعه إلا الكبر » وقوله « من سمتموه ينشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك ، وقول ابن عمر رضي الله عنهما للقائل في الجنازة استغفروا له: لا غفر الله لك. وقيل في قوله لا هنيئا اما هو خبر أي لم يتهنوا به في وقته، وفيه إثبات كرامات الاولياء خلافا للمعتزلة . وقرة المين يراد بها المسرة فقيل مأخوذمن القرار لاز عينه تقر لحصول مراده فلا تستشرف لشيء ، وقيل مأخوذ من القر بضم القاف وهو البرد أيعينه باردة لسرورها يقال أقر الله عينه أي أبرد دممته لاند مةالفرح عاردة. ويقال في ضده أسخن الله عينه ، وفيه القسم بمخلوق ، قيل أرادت بقرة عينها الني (ص) فأقسمت به ، وقوله لا وقرة عيني لازائدة وقيل نافية أي لا شيء غير ما أقول وهو قرة عبني

وقو له رجل حديداي قوى يغضب لذلك. قو له ألا تقبلون الابتخفيف اللام للتحضيض وافتتاح الكلام، وقيل مشددة اي مالكم لا تقبلون او أي مالكم لا تقبلون او أي مالكم لا تقبلون السرعية ج

شيء منعكم ? قوله اخير همي لغة والاشهر خير هم ، وفيه تقديم حنث المضيف لتأكد حق الضيف ، وقوله لم يبلغني كفارة أي قبل الحنث، اما وجوبها فلا خلاف فيه ، كذا في شرح مسلم ، والمسئلة مذكورة في الايمان من الفقة .

وعن انيهريرة (رض)قال جاءرجل الى النبي (ص)فقال الى مجهود فارسل الى نسائه قان كلمن : لا و الذي بعثك بالحق ماعندي الاماء عقال «من يضيفه هذه الليلة رحمه الله: » فقام رجل من الا نصار فقال أنايار سول الله ، فانطق به الى رحله فقال لامر أته هل عندك شيء ?قالت لا الاقوت صبياننا ، قال فعلليهم بشيء فاذا دخل ضيفنا فاطفئ السراج وأريه انا نأكل فاذا اهوى ليأكل فقومي الى السراج حتى تطفئيه قال فقعدوا فأكل الضيف فلماأصبح غداء لي رسول الله (ص) فقال « قدعجب الله من صنيعكما بضيفكما الليلة » متفق عليهما. وفيهما وقربي للضيف ماعندك قال فنزلت الآية (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) وفي البخاري: ضيف رسول الله (ص) لاندخر به شيئا ، وفيه اذا أراد الضيف المشاء فنوميهم. فيه أن من سئل شيئًا قام به أن أمكنه وإلا سأل له لكن ليس في الخبر سؤال معين، وفيه ماكان عليه الذي (ص) من الزهد في الدنيا والتقلل منها ، وفيه الاحتيال والتلطف باكر امالضيف على أحسن الوجوه، والخبر محمول على انه لم يكن بالانصاري وأولا ده حاجة الى الأكل بحيث يحصل الضرر بتركه وإلالوجب تقديمهم شرعاءلي حق الضيف وفيه الايثار بمن لم يتضرر بامور الدنيا . قال في شرح مسلم أجم الماء على فضيلته وقد يكون ذلك ببالحصول الكفاية مع حيازة الفضيلة .ولهذا في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه «طعام الاثنين كاف الثلاثة، وطعام الثلاثة كاف الأربعة » ولمسلم من حديث جابر «طعام الواحد يكنى الاثنين وطعام الاثنين يكنى الاربعة ، وطعام الاربعة يكنى المانية» وفي البخاري من حديث ابي جحيفة أن النبي (ص) آخى بين سلمان وأبي الدرداء وان سلمان زاره فصنع أبو الدرداء له طعاما وقال له كل فانى

وأبي الدرداء وان سلمان زاره فصنع أبو الدرداء له طعاما وقال له كل فانى صائم ، فقال سلمان ماأنا بآكل حتى تأكل فأكل . قال ابن هبيرة وليس هذا من آداب الضيف ولكنه قصد ان يرد عليه ماكان عليه من الافراط في كثرة العبادة والاعراض عن النساء وغير ذلك قال وفيه استحباب زيارة الاخ أخاه فان رآه على خير أعانه ، وإن رآه محتاجا الى تقويم قومه، قال وفيه جواز آن يواخي بين المؤمنين مع ان المؤمنين الخوة إلا ان هدذا الاخاء لمهنى وهو ان الذي (ص) نظر بنور الايمان الى خشونة أبى الدرداء

يصلح أن يضاف اليها علم سلمان وفقهه والله أعلم .

وقال في الغنية وإن كان على رأسه انسان قائم أصره بالجلوس فان أبي عليه او قام علوكه او خلاه له لقضاء حاجنه وسقيه الماء أخذ من أطايب الطعام فلقمه، واذا أكل مع ضرير أعله بما إبين يديه فر بمافاته أطايب الطعام لعاه وذكر الشيخ في المغني في مسئلة غير المأذون له هل له الصدقة من قوته اذا لم يضر به: إن الضيف لا يملك الصدقة بما أذن له في أكله ، وقال إن حلف لا يهبه فأضافه لم يحنث لانه لم يما كم شيئا وانما أباحه الاكل ،

ولهذا لايملك التصرف فيه بغيراذنه وذلك لان الاصل عدم جواز التصرف

في مال الغير بغير اذنه ،خولف في أكله منه لاذنه فيه يبقى ماسواه على الاصل ، ولا يلزم من الاذن في الادنى الاذن في الاعلى وحق الآدمي مبني على الشح والضيق. ومقتضى هذا التعليل التحريم

وقال الشيخ عبد القادر أنه يكره أن يلقم من حضر معه قال لانه ياكل ملك صاحب على وجه الاباحة وليس ذلك بتمليك، ووجمت رواية الجواز في مسئلة غير الماذون بانه مما جرت المادة بالمسامحة فيه والاذن عرفا فجاز كصدقة المرأة من بيت زوجها، وهذا التاليل جار في مسئلة الضيف فيتوجه القول به فيها حيث جرى والله اعلم

وتلخيص ماتقدم ان الضيف لا يملك مالم تجر المادة بفعله والماعة فيه وما جرت به العادة ولم تخالفه قرينة كتلقيم بعض بعضا وتقديم طعام وإطعام سنور وكلب ونحو ذلك فان علم رضا صاحبه بذلك جاز والا فوجهان والاولى جوازه. وقد قال البخاري (باب من ناول أو قدم الى صاحبه على المائدة شيئا) قال ابن المبارك لا باس ان يناول بعضهم بعضا ولا يناول من هذه المائدة إلى مائدة أخرى

ثم روى من حديث انس ان خياطا دعا النبي (ص) لطمام صنمه فدهب انس معه فقرب الى رسول الله (ص) خبزاً من شعير ومرقا فيه دباء وقديد قال انس فرأيت رسول الله (ص) يتتبع الدباء من حو الي الصفحة لدباء وقديد قال انس فرأيت رسول الله (ص) يتتبع الدباء من حو الي الصفحة لم أزل احب الدباء من يومئذ له فعلت أجمع الدباء بين يديه ، وذكر هذه القصة قبل ذلك وفيها: قال فأقبل الغلام على عمله وترجم عليه ( باب من

أضاف رجلا الى طمام وأقبل على عمله) وماذكره حسن إذا لم يخالف عادة أو قرينة مؤذية للضيف وتمنع إكرامه وقد قال رسول الله (ص) «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » متفق عليه

ولمن منع المسئلة الاولى أن بحمل خبر انس على انه علم ان رب الطعام راض بذاك والله اعلم. قال ابن عقيل في الفنون سأل سائل حنبليا فقال هل بجوز للقوم يقدم لهم الطعام ان يقرب بعضهم الى بعض أفقال قد كنت اقول لا يجرز ولا لسنور حتى وجدت في صحبح البخاري نم ذكر حديث أنس المذكور. ولرب الطعام او بعض اهله ان يخص بعض الضيفان بشيء طيب اذا لم يتأذ غيره وانه يجوز للمخصوص اويستحب للضيفان بشيء طيب اذا لم يتأذ غيره وانه يجوز للمخصوص اويستحب في حفظ الصحة في قصة أبي اسيد مع انه ستحب للضيف ان يفضل شيئا لاسما ان كان ممن يتبرك بفضلته أو كان ثم حاجة

قال أبو ايوب كان رسول الله (ص) اذا أتي بطمام اكل وبعث بفضله إلي فيسأل ابو ابوب عن موضع اصابعه فيتتبع موضع اصابعه وقد سبق حديث جابر «نعم الادام الخل » في حفظ الصحة

وفيه از صاحب الطعام يبدأ بالضيف قبل نفسه ما لم يكن مانع وانه لا بأس اذ يخص الضيف بشيء ويختص بشيء ويشتركان في شيء حتى في الخبز لاسما مع الحاجة وان صاحب الطعام ان شاء بتى الارغفة صحاحا وانشاء كسرها او بعضها وانالضيف يبتي ذلك، ويعلم من ذلك

ان تساوي الضيفان فيما حضر اولى بل قد يتوجه انه لو بادر احدهم الى اكل ماحضر مختصا به كما يفعله بعض الناس ان ذلك لايجوز لان مثل هذا لا ياذن فيه صاحب الطمام ولا يعجبه ويتسخط به عادة ومرفا

وفيه اخذ الانسان بيد صاحبه في تماشيهما وقالت الحنفية بحرم رفع المائدة الا باذن صاحبها لانه ماذون بالأكل لا بالرفع ولو ناول الضيف لقمة من طعام ضيف آحر رويءن محمد انه لا يحل للآخذ ان ياكل بل يضع ثم ياكل من المائدة لانه ماذون بالاكل لا بالاعطاء وقال عامة مشايخهم بحل له للمادة ، وكذا لو ناول بعض الحدم الذي هو قائم على رأس المائدة جاز ولا يجوز ان يعطي سائلا ولا انسانا دخل هناك لحاجة لانه لا اذن فيه عادة ، وكذاك لو ناول شيئا من الحبر واللحم كلب طاحب البيت أو غيره لا يسمه ، ولو ناوله الطعام والخبز المحترق وسعه لانه مأذون فيه عادة انتهى كلامهم ، وينبغي أن يطعم رب الطعام من حضره شيئا منه ذكر ابن عبد البر عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما والعمهم يرفعه قال «الكلاب ضعفة الجن فاذا حضر طعامكم فاطر دوم واطعموهم شيئا فان لها أنفس سوء » يهني اعين سوء

## فصل

( َ فِي تناهد الرفاق واشتراكم، في الطعام )

قيل للامام احمد أيما احب اليك يعتزل الرجل في الطمام أو يرافق؟ قال يرافق هذا أرفق يتمارنون وإذا كنت وحدك لم يمكنك الطبخ ولا غيره، ولا بأس بالنهد قد تناهد الصالحون. كان الحسن اذا سافر ألقى ممهم ويزيداً يضابقد رمايلقي بهنى في السر، ومعنى النهدان يخرج كل واحدمن الرفقة شيئامن النفقة يدفعو نه إلى رجل ينفق عليهم منه و بأكاون جميعا، وان أكل بعضهم أكثر من بيض فلا بأس، وكذلك قالت الشافعية وغيرهم و نصوا على أن ذلك سنة قاله في شرح مسلم وهو معنى كلام احمد السابق و يفارق النثار فانه يؤخذ بنهب و تسالب و تجاذب بخلاف هذا ، فعلى هذا لو وجدت هذه الامور في التناهد كره في أشهر الروايتين كالنثار وهل تجوز الصدقة منه ? قال أبو داود سمعت احمد قيل له يتناهد في الطعام في تصدق منه ؟ قال أبو داود اوقال ليس به بأس لم يزل الناس يفعلون ذلك فنظر الامام احمد إلى العرف و العادة في ذلك و على هذا يتوجه صدقة أحد الشريكين عما يتسام به عادة وعرفا في ذلك و على هذا يتوجه صدقة أحد الشريكين عما يتسام به عادة وعرفا والماضارب والضيف و نحو ذلك

## فصل

ومن آداب الاكل ان تجمل بطنك أثلاثا ، ثلثا للطمام وثلثا للشراب وثلثا للنفس ، ولو أكلت كثيرا لم يكن به بأس ، قال الحسن ليس في الطمام السراف ، والحديث المرفوع في ذلك ورد بالاكل تأديبا لا تحديدا ذكر ذلك في المستوعب وغيره

قال احمد ثنا ابو المنيرة ثنا سليمان بن سليم ثنا يحيى بن جابر الطائي سمعت المقداد بن معد يكرب الكندي سمعت رسول الله (ص) يقولن « ماملا أدمي وعاء شراً من بطن ، حسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه فان كاز لا محالة فثلث طعام وثلث شراب وثلث لنفسه » حديث صحيح له طرق وواه النسائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن وفي نسخة صحيح

وروى الخلال في جامعه عن احمد أنه قال وقيل له هؤلاء الذين يأكلون قليلا ويقللون من طعامهم ? قال مايعجبني سممت عبد الرحمن ابن مهدي يقول فعل قوم هكذا فقطعهم عن الفرض

واعلم انه متى بالغ في تقليل الغذاء او الشراب فأضر ببدنه او شيء منهأو قصر عن فسلواجب لحق الله او لحق آدمي كالتكسبلن يلزمه مؤنته فان ذلك محرم وإلا كره ذلك اذا خرج عن الامر الشرعى

وقد ذكر الاطباء أنه لا ينبغي التأخير عن تناول ذلك أذا تاقت اليه النفس وأنه أن لم يتناول الغذاء ثم لم تطابه نفسه فينبغي أن لا يتناوله أذا، بل ينهضها بالرياضة أو بالتيء وغير ذلك. و نقلت من غدير الجامع وهو من كتاب الورع: قال المروذي قات لا بى عبد الله يعنى احمد بن حنبل يؤجر الرجل في ترك الشهوات ? قال كيف لا يؤجر وابن عمر بقول ما شبعت منذ أربعة أشهر. وقات لا بى عبد الله يجد الرجل من قلبه رقة وهو يشبع ؟قال ما أرى. والمراد بهذا النص والله أعلم الشبع الكثير والمراد بهذا النص الاول من يأكل يسيرا يحصل له به أدنى شبع

وقول الاصحاب رحمهم الله ولو أكات كثيرا لم يكن به بأس أي زيادة على القدر المذكور لامطلقا، فان أكل المتخوم أو الاكل المنفي الى تخمة سبب لمرضه وافساد بدنه وهو تضييع للمال في غير فائدة بل في مضرة وهذا بخلاف الاكل فوق مطلق الشبع فانه لايفضى الى ذلك وقد ذكر الاصحاب ان الاكل من الميتة فوق الشبع لا يجوز وظاهره

أن الإكل فوق مطلق الشع في غير هدا الموضع يجوز والالم يكن لتخصيص هذه الصورة فائدة ، وقد قال في الترغب ولو أكل كثيراً بحيث لايؤذيه جاز . وقال في الغنية وكثرة الأكل من حيث يخاف منه التخمة مكر وه، وذكر صاحب النظم انه لا بأس بالشبع وانه يكر والاسراف وفي الصحيحين أو في صحيح البخاري أن النبي ويتياتي جعل يقول لا يه هريرة لما جاءه قدح من ابن وأمره أز يدءوا له أهل الصفة فسقاهم غال لا بي هريرة «اشرب» فشرب ، ثم أمره ثانيا وثالثا حتى قال والذي بعثك بالحق ما أجد له مساغا

وذكر بن عبد البر وغيره أن عمر رضي الله عنه خطب يوما فقال الله والبطنة فانها مكسلة عن الصلاة مؤذبه للجسم ، وعليكم بالقصد في قوتكم فأنه أبعد من الاشر وأصح للبدن وأفوى على العبادة ، وإن امرء النيملك حتى يؤثر شهوته على دينه . وقال علي رضي الله عنه المعدة حوض البدن والعروق واردة عليها وصادرة عنها فاذاصحت صدرت العروق عنها بالصحة ، واذا سقمت صدرت العروق بالسقم . وقال الفضيل بن عياض بالصحة ، واذا سقمت صدرت العروق بالسقم . وقال الفضيل بن عياض منتان يقسيان القلب كثرة الكلام وكثرة الاكل . وقال لقان لا بنمه يابني " لا تأكل شيئا على شبع فانك إن تتركه للكاب خير لك من أن تأكله

وقال ابن هبيرة في حديث أبي هريرة من قبل نفسه وفي معنى ذلك الماكل التي الغالب فيها الاذى والافراط في الشبع وادخال الطعام على الله كل التي الفالب فيها الاذى والافراط في الشبع وادخال الطعام على الله كل التي الفرعية ج

الطعام ومطاوعة الشره والتعريض بالنفس فيما العالب فيه الاذى ، ومن خلك أن يستلقي تحت حائط مائل أو ينام على سطح ليس له حجار ، أو يركب البحر عند ارتجاجه أو يتعرض من البلاء مالا يطيقه كذا قال في النوم على السطح وليست نظير ذلك وسياتي ، وقال أيضا لايذ غي أن يتناول فوق حاجته لانه قوته و قوت غيره فالقسمة بينه وبين غيره لم يمكن تقديرها إلا بالاشارة بحسب الاحتباج فاذا أخذ من شيء هو مشاع بينه وبين غيره أكثر من حاجته فقد ظلم غيره بمقدار التفاوت

وعن سمرة بن جندب أنه قيل له أن ابنك بات البارحة بشها قال اما لو مات لم أصل عليه قال الشيخ تقي الدين يعني انه أعان على قتل نفسه فيكون كقاتل نفسه و قال في موضع آخر يكره أن يأكل حتى بتخم ثم فكر ماسبق عن سمرة

واعلم أن كثرة الاكل تنوم وانه ينبغي النفرة ممن عرف بذلك واشتهر به واتخذه عادة ولهذا روى مسلم عن نافع رأى ابن عمر مسكينا في من يضع بين يديه ويضع بين يديه فجمل يأكل كثيراً قال لا تدخلن هذا على فأني سمعت رسول الله (ص) يقول « المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء »

وروي أيضا عن عمرو بن دينار قال كان ابو نهيك رجلا أكولا خقال له ابن عمر ان رسول الله (ص) قال « ان الكافر يأكل في سبعة أمعاء » قال فأنا أومن بالله ورسوله ولمسلم من حديث جابر ومن حديث ابي موسى «المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يا كل في سبعة أمعاء» وعن أبي هريرة ان رسول الله (ص) ضافه ضيف وهو كافر فأمررسول الله (ص) بشاة فحابت له فشرب حلابها حتى شرب حلاب سبع شياه شم انه أصبح فأسلم فامر له رسول الله (ص) بشاة فشرب حلابها نم أمر له باخرى فلم يتمها فقال رسول الله (ص) « المؤمن يشرب في ممى واحد والدكانر يشرب في سبعة أمعاء » رواه مسلم

وروى البخاري عن أبي هريرة أن رجلاً كان يأكل أكلا كثيراً فاسلم فكان ياكل أكلا قليلا فذكرت ذلك للنبي (ص) فقال «ان المؤمن ياكل في معاء واحد والكانر ياكل في سبعة أمعاء » قيل ذلك على ظاهره ولهذا الحتج به ابن عمر فقيل المؤمن يقصد في أكله وقيل انه يسمي الله فلا يشاركه فيه الشيطان والكافر بالعكس

قال الاطباء لكل انسان سبمة أمعاء المعدة ثم ثلاثة متصلة بها رقاق ثم ثلاثة غلاظ فالمؤمن لاقتصاده وتسميته يكفيه ملء أحدها والكافر بالعكس وقيل المراد الجنس فلا يلزم ذلك في كل فرد من مؤمن وكافر وقيل المراد سبع صفات الحرص والشره وطول الامل والطمع وسوء الطبع والحسد والسمن وقيل هذا في رجل بعينة قيل له على وجه الممثيل وانما قال ابن عمر ما قال لانه أشبه الكفار ومن أشبه الحكفار كرهت مخالطته لغير حاجة وما يا كله هذا يسدخلة جماعة

وقال الشيخ تقي الدين في موضع آخر الاسراف في المباحات هو عجاوزة الحد وهو من العدوان المحرم وترك فضولها هو من الزهد المباح

وأما الامتناع من فعل المباحات مطلقا كالذي يمتنع من أكل اللحم أو أكل الخبز أو شرب الماءأو من ابس الكتان والقطن ولا يلبس إلا الصوف ويمتنع من ذكاح النساءويظن أزهذا من الزهد المستحب، فهذا جاهل ضال الي أن ذكر أن الله أمر بالاكل من الطببات والشكر له والطيب هوماينهم الانسان ويعينه على الطاعة وحرم الخبائث وهو مايضره في دينه وأمر بشكره وهو الممل بطاعته بفعل المامور به وترك المحظور قال فهن أكل من الطيبات ولم يشكر ربه ولم يعمل صالحاكان معاقباعلى تركه من فعل الواجبات ولم محل له الطيبات فان الله تمالى اعا أحلم المن يستعين بما على طاعته ، ولم يحلم المن يستعين بهاعلى معصيته كاقال تمالى (ليسعلى الذين آمنو اوعملو االصالحات جناح فها طمموا )الآية قال ولهذا لا يجوز أن يعاز الانسان بالمباحات على المعاصى مثل. من يمطي اللحم والخبز لمن يشرب عليه الحمر ويستمين به على الفواحش قال وقوله تعالى (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم )أي عن الشكر على. النعب فيطالب العبد باداء شكر الله على النعيم فان الله تعالى لايماقب على مأأباح وانما يعافب على ترك مامور وفعل محذور انتهى كلامه،

وآية المائدة ذكر معنى كلامه فيها بمض المفسرين كما هو ظاهرها . فأما السؤال عن النعيم فقيل يختص بالكفار ويعذبون على ترك الشكر وقيل عام مم النعيم هلهو عام أوخاص? فيه قولان ثم في تعيينه نحو عشرة أقوال ، وظاهر اللفظ العموم فيها قال ابن الجوزي وهو الصحيح ، قال فالكافر يسئل تو بيخاله إذ لم يشكر المنعم ولم يوحده ، والمؤمن يسئل عن شكر ها كذا قال

وفظاهره لا يسئل توبيخا وتعذيبا وهو ظاهر كلام بمض المفسرين قال ابن الجوزي بعد كلامه المذكور: وفي الحديث عن النبي علياته قال « يقول الله عزوجل ثلاث لا اسأل عبدي عن شكر هن وأسأله عما سوى فلك بيت يسكنه وما يقيم به صلبه من الطعام وما يو اري به عور ته من اللباس» ويأتي ما يتعلق بهذا في فصل تقبيل الخبز ، وبوافق كلام الشيخ تقى الدين ماذكره المهدوي في تفسيره في قوله تعالى (غير محلي الصيد) وسبق في الفصل قوله (لتسئان يومئذ عن النعيم) قال القاضي أيعن القيام بحق شكره وقال أبوزكريا النواوي سؤال تعداد النعم وإعلام بالامتنان بها لاسؤال توبيخ ومحاسبة ، وقول الشيخ تتى الدين أن الامتناع من المباح رأسا جهل كذا قال غيره من العلماء لانه خلاف فعل الرسول (ص) وطريقه فمن اتخذ طريقا إلى الله سبحانه خلاف طريقه فأنما يروم ذلك ويظن انها أوصل الى المقصود وأبلغ في حصول المطلوب لاسيامع شدة طريقه وضيقها ولا يخنى أنهذا من الجهل والضلال

وقد ذكر ابوشامة عبدالرجمن بن اسماعيل بن ابر اهيم المقدسي رحمه الله في كتاب الباعث على انكار البدع والحوادث مارواه ابو بكر الخلال من أصحابنا رحمهم الله في كتاب الجامع أن رجلاجاء الى مالك بن أنس رضي الله عنه فقال من أين أحرم ? قال من الميقات الذي وقت رسول الله (ص) وأحرم فقال الرجل فاني او فان أحرمت من أبعد منه، قال مالك لاأرى ذلك، فقال ما تكره من ذلك ? قال أكره عليك الفتنة، قال وأى فتنة في از دياد الخير،

قال فن الله تعالى يقول (فليحذر الذين بخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) وأي فتنة أكبر من انكخصصت بفعل لم يخصص به رسول الله (ص) ، وفي رواية أن رجلا قال لمالك بن أنس من أين أحرم قال من حيث أحرم رسول الله (ص) فأعاد عليه مرارا قل فان زدت عليه فلك أ (١) قال فلا تفعل فايي أخاف عليك الفتنة، قال وما في هذا من الفتنة انما هي أميال أزيدها قال فان الله تعالى يقول (فليحذر الذين يخافون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) قال وأي فتنة في هذا أقال مالك وأي فتنة أعظم من ان ترى اختيارك لنفسك خيرا من اختيار الله تعالى واختيار رسول الله (ص)

وفي الصحيحين عن أنس رضى الله عنه أن نفراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي (ص) عن عمله في السر فقال بمضهم لاأ زوج النساء ، وقال بعضهم لاآ كل اللحم ، وقال بعضهم لاأنام على فراش فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فمد الله وأننى عليه ثم قال «أمله بعد مابال أقوام قالوا كذا ، لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم وأنزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني »

وفي مسلم عن عبد الله ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «هلك المتنطءون» قالها ثلاثا وهم المبالغوز في الامور، وقد روي عن صفو ان

<sup>(</sup>١) وفي الاعتصام انه امره بالاحرام من ذي الحليفة ، وانه قال له اننه أريد أن احرم من مسجد رسول الله وسيالية الخ

ابن سليم وهو من التابيين الصلحاء رضي الله عنهم أنه عاهد الله أن لا يضم جنبه إلى الارض مابق في الدنيا وعاش بعد ذلك ثلاثين سنة ووفى بذلك وعن داود الطائي انه كازيسف السويق لئلايشتنل بمضغ الخبزوغيره عن الذكر، وعن غيرهما من العباد معنى هذه الاحوال ولعل ذلك لا يصح عن. عابد عالم ،وعابد جاهل لاعبرة برأيه فازصح ذلك فانه محجوج برسول الله. صلى الله عليه وسلم، وقد قال مالك (رض) الكلام المشهور: كل أحد يؤخذ من قوله ويترك الاصاحب هذا القبر بعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر ابن الجوزي رحمه الله في (صيد الحاطر) بعض ذلك وغيره عن بعض العباد رحمهم الله قال ولعدري از هذه خيرات ولكن عليك بالجادة طريق رسول الله (ص) أو كما قال ، وأما إن أسرف في تناول ذلك فقال ابن عقيل وجماعة ظاهر كلام احمد رحمه الله ان التبذير والاسراف ماأخرجه في الحرام لقوله: لو ان الدنيا لقمة فوضَّمها في في أخيــه لم يكن اسرافه وقال القاضي ابو يملي إن لم يخف العقر لم يكن مسر فا والا فهو من السرف المنهي عنمه ، وقال ابن الجوزي في التبذير قولان (أحدهما) انه انفاق المال في غـير حق قاله ابن مسعود وابن عباس ومجاهد ، وقال الزجاج في غير طاعة (والثاني) الاسراف المتلف للمال ( أن المبذرين كانو ا اخوان الشياطين ) يوافقونهم فيما يدهونهم اليه ويشاكلونهم في معصية الله-(وكان الشيطان لربه كفورا) اي جاحدا لنممه

قال ابن الجوزي وهذا يتضمن ان المسرف كفور للنم وذكر غير\_

واحد من أصحابنا ان التبذير از يصرفه فيحرام اوفي غير فائدة والمسئلة مذكورة في الفقه في باب الحجر وسبق كلام الشيخ تقي الدين ان الاسراف في المباحات محرم وقد يحتج لعدم التحريم بمموم القرآز واطلافهمن غير فظر الى السبب كقوله تمالى ( قل من حرم زينة الله التي أخرج لمباده والطيبات من الرزق) وكقوله (ليس على الذين آمنوا وعملو االصالحات جناح فما طعموا) الآية ، وبأنه اجماع سابق في البناء والعارة كما يأتبي في كلام ابن حزم فهذا أولى ، ومن قال بخلاف ذلك يحتج باطلاق قوله تمالى ﴿ وَلَا تَسْرَفُوا ﴾ وبحمل ماسبق على ان المراد الآباحة في الجملة لامع السرف لانه أخص وحيث لم يحرم فعلوم از تركه أولى ، وهل يكره ?ظاهر ماذكره بعضهم انه لا يكره لان الاصل عدم الكراهة وعدم دليلها ويأتي كلام ابن عقيل في فصول التكسب: أقسم بالله لو عبس الزمان في وجهك مرة لعبس في وجهك أهلك وجيرانك تمحث على الامساك، وقول احمد في الكرم والبخل متمثلا

قليـل المـال تصلحه فيبق ولا يبقى الكثير على الفساد وهذا يدل على الـكراهة، وهذا معلوم في الشاهد والغائب، افتقر خلق كثير بالاسراف في الاذات والشهوات وظاهر كلام ابن الجوزي الـكراهة قال في قوله تعالى (ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا) إلا ية قال المفسر ون المراد بطيباتهم ما كانوا فيه من اللذات مشتغلين بها عن الا خرة معرضين عن شكرها، ولما وبخهم

الله تمالي بذلك آثر النبي والسينة وأصحابه والصالحون بعدهم رضي الله عنهم المجتناب نميم الميش ولذته ليتكامل أجرهم ولثلا يلميهم عن معادهم روى جابر قال رأى عمر لحما معلقا في يدي فقال ماهذا ياجابر ? فقلت الشتهيت لحيا فاشتريته ، فقال او كلما اشتهيت اشتريت ياجار ? أمانخاف هذه الآية (أذهبتم طيباتكم في الحياة الدنيا) وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له لو أمرت أن يصنع لك طعام ألين من هذا فقال إني سمعت الله عير أقواما فقال (أذهبتم طيبانكم في حياتكم الدنيا) انتهى كلامه . الاثرعن جار في الموطأ وفيه أنه اشترى لحما بدرهم ، وان عمر قال له مايريد أحدكم أَنْ بِطُوي طنه مَن جاره و ابن عمه أبن يذهب عنكم قوله تعالى (أذهبتم طيباتكم في حيا تكم الدنياو استمتمهم ) وما يروى عن السلف وأعَّة الحلف المقتدى بهم في العلم والدين ما يدل على خلاف ذلك ولا يتحقق فيه إسراف والكلام فيه وقد قال ابو حازم لسهل بن سعد هل أكل رسول الله علي النقي النقي النقي النقي النقي النقي النقي النقى النق فقال مار أى النقى من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله ? فقلت هل كان لكي في عهد رسول الله (ص) مناخل ? قال مارأى منخلا من حين ابتد الله حتى قبضه الله . قلت كيف كنتم تأكلون الشمير غير منخول ? قال كنا نطحنه و تنفيخه فيطير ماطار ومابقي ثريناه . رواه احمد والبخاري والترمذي وزاد يعدقوله النقي يعني الحواري ، ثريناه عجناه ، وسيأي في آداب المساجد حكم النفاق المال في البناء والمارة ، وكلام الشيخ تتى الدين وأما انفاقه في الصدقة هَذَكُورَ فِيالْفَتَهُ فِي صَدَّقَةَ التَّطُوعِ وَيَأْتِي فِي فَصُولُ التَّكَسِبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ٧٧ - الآداب الشرعية ج٣

قال الحنفية الأكل فوق الشبع حرام. قال الشايخ منهم إلا في موضمين (أحدهما) أن يأكل فوق الشبع ليتقوى به على صوم الفد (والثاني) إذا نزل به ضيف وقد تناهى أكله ولم يشبع ضيفه وهو يعلم أنهمتي أمسك عن الاكل أمسك الضيف عنه حياء وخجلا فلا بأس أكله فوق الشبع لكيلا يكون داخلا في جملة من أساء القرى مذمومة شرعا (١) وهذا الاستثناء فيه نظر ظاهر ولهذا لم يذكره الاهام محمد بن الحسن، وقال المشايخ من الحنفية ومن السرف أن يلقي على المائدة من الخبز أضماف ما يحتاج اليه الآكلون ومن السرف أن يضم لنفسه ألوان الطمام، ويكر دتمليق الخبز على الخوان بل يوضع بحيث لا يتعلق ، ويكره وضم الخبز في جنب القصعة لتستوى القصمة ويكره مسح الاصابع والسكين في الخبز ، ويكره وضم الماحة على الخبز بل يوضع الماح وحده على الخبز، ويكره أن يأكل ما انتفخ من الخبر ووجمه ويترك الباقي، ومتى أذهب طيبانه في حياته الدنيا واستمتم مها ذهبت درجاته في الآخرة انتهى كلامهم.

وقد ورد عن جماعة من انصحابة رضي الله عنهم ما ظاهره موافق لما ذكر في المسئلة الاخيرة وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله (ص) « إن الكافر اذا عمل حسنة أطيم بها في الدنيا ، وأما المؤمن فان الله يدخرله حسناته في الآخرة ويهقبه رزقا في الدنيا على طاعته»

<sup>(</sup>١) كذا في النجدية وفي المصرية: مأمور به بدل قوله مذمومة وكل منها لايظهر اتصاله بما قبله

قال في شرح مسلم المؤمن يدخرله حسناته وثواب أعماله الى الآخرة ويجزى ما مع ذلك أيضاً في الدنيا ولا مانع من جزائه بها في الدنيا والآخرة وقد ورد الشرع به فيجب اعتقاده . وفي صحبح مسلم عنمه عليه الصلاة والسلام قال « ما من غازية تنزو في سبيل الله فيصيبون الغنيمة الا تعجلوا ثاني أجره من الآخرة ويبقى لهم الثاث وان لم يصيبوا غنيمة تم لهم الاجر» حمله في شرح مملم على ظاهره وقال وتكون هذه الغنيمة من جملة الأجر قال وهذاموافق للأحاديث الصحيحة المشهورةعن الصحابة رضي الله عنهم كقوله منا من مات ولم يأكل من أجره شيئا ومنا من أينعت له تمرته فهو يهدبها أي مجتنيها وذكر فيه أقوالا وضعفها وقال انهذا الصواب الذي لايجوز غيره واختار القاضي عياض معناه واختاره الشيخ تقي الدين، وقد قال بمضهم ان الخبر المذكور في تنقيص أجر من غنم لا يصح وإنه لا يجوز أن ينقص ثوابهم بالغنيمة كالم ينقص ثواب أهل بدر، قال بدضهم وراوي هذا الخبر أبوه أني عميد بن هاني مجهول ولأن في الصحيحين أن الحاهد يرجع بما نال من أجر أو غنيمة وأجيب بان أبا هانيء ثقة مشهور روى عنه الليثوغيره من الآعة وليس في غنيمة بدر نص أنهم لولم يغنمو ا لكان أجرهم على قدر اجرهم وقد غنموا فقط ولا تمارض بين هذا الخبر وبين الخبر الآخر فأنه لم يقل أن الفنيمة تنقص الاجر أم لا ،ولا قال أجره كأجر من لم يغنم :وزعم بعضهم ان الذي تعجل ثاثي أجره انماهو في غنيمة أخذت على فير وجهها، وزعم بعضهم أن المرادأن التي لم تغنم يكون

لها أجر بالاسف على ما فاتها من الفنيمة فيضاعف أو ابها كما يضاعف أو اب من أصيب في ماله وأهله ، وزعم بعضهم أنه محمول على من خرج بنية الفزو والفنيمة معا فينقص الله أو ابه والله أعلم (١) قال ابن حزم (٢) على قوله تعالى في ابراهيم ويُطالِنه (وانه في الاخرة لمن الصالحين) قال له هناك جزاء الصالحين غير منة وص من الاخرة بما أعطي في الدنيا من الاخرة

## فصل

( في مباسطة الضيفان ومعاملة كل طبقة بما ياييق بها )

ويستحب لصاحب الطعام أن يباسط الاخوان بالحديث الطيب والحكايات التي تايق بالحال اذا كانوا منة بضين . قال المآمون سبعة أشياء لاتحل : أكل خبز البر ، وشرب ماء المنب، وأكل لحم الضأن، والثوب اللين والرائحة الطيبة ، والفر اش الوطيء ، والنظر إلى كل شيء حسن، فقال له الحسن بن سهل أين محادثة الاخوان يا أمير المؤمنين ، قال هن تمان وهي أولاهن . ويأكل ويشرب مع أبناء الدنيا بالا دب ومع الفقراء بالا يشارومع الاخوان بالا نبساط ومع العلماء بالتعلم والا تباع قال الامام أحمد : يأكل السرور مع الاخوان و بالا يشار مع الفقراء و بالمروءة مع أبناء الدنيا

<sup>(</sup>۱) كل هذا السياق منقول من شرح النووي لمسلم بتصرف قليل وقدضعف النووي كل زءم مما ذكر ثم قال والله اعلم

<sup>(</sup>٢) في المصرية : ابن جرير ولكنا لم نجد هذا لابن جرير في تفسير الآية من سورة البقرة ولامن سورة النمل

قال جعفر بن محمد قال لي أبو عبد الله بعني أهد بن حنبل رضي الله عنه يوم عيد: خذ عليك رداءك وادخل، قال فدخلت فاذاما ثدة وقصمة على خوان عليها عراق وقد زال جانبه ، فقال لي كل (١ فلما رأى ما نزل بي، قال ان الحسن كان يقول والله لتأكلن و كان ابن سيرين يقول انماوضم الطعام ليؤكل، وكان ابراهيم بن أدهم ببيع ثيابه وينفقها على أصحابه وكانت الدنيا أهون عليه من ذاك. وأوما الى جذع مطروح ـ قال فانبسطت فا كات فقال لتأكان هذه من ذاك. وأوما الى جذع مطروح ـ قال فانبسطت فا كات فقال لتأكان هذه من ذاك. وأوما الى جذع مطروح ـ قال فانبسطت فا كات فقال لتأكان هذه المحالة

وقال عبدالله بن داود الحربي اشترى ابراهيم بن أدهم لاصحابه شيئا وقال بإفتيان كلوا في رهن رواه الخلال في الاخلاق وغدى الامام احمد محمد بن جعفر القطيعي وأباه قال محمد فجملت آكل وفي انقباض لمكان احمد قال فقال لي لا تحتشم، قال فجملت آكل قالها ثلاثا أو مرتين ثم قال لي في انثالثة يابي كل فان الطعام أهون مما يحلف عليه

قال ابوجعفر النحاس فيما يحتاج اليه الكتاب في باب الاصطلاح الحدث الذي استعماله خطأة قل و استعملوا احتشم بعنى استحيى ولا نعر ف احتشم إلا بعنى فضب وقال الجوهري في الصحاح من أبي زيد حشمت الرجل وأحشمته بعنى وهو أن مجلس اليك فتؤذيه وتغضبه، وقال ابن الاعرابي: حشمته أخجلته ، وأحشمته أغضبته ، والاسم الحشم وهو الاستحياء والغضب أيضا وقال الاصمعي الحشمه انما هو بمعنى الغضب لا بمعنى الاستحياء وأحشمته واحتشمت منه بمهنى ، ورجل حشم أي محتشم ، وحشم الرجل وأحشمته واحتشمت منه بمهنى ، ورجل حشم أي محتشم ، وحشم الرجل وأحشمت المناه الحياء طفق بحدثه بما كان يقوله علماه التا بعين لضوفهم (۱) يعنى لما رأي ماأصا به من الحياء طفق بحدثه بما كان يقوله علماه التا بعين لضوفهم

خدمه ومن يفضب له اسموا بذلك لانهم يفضبون له، ذكر ذلك الجوهري وقال ابن بسري قد جاء الحشمة بمعنى الحياء. قال أبو زبد الإبة الحياء، يقال أو أبته فاتداب أى احتشم. وقال ابن عباس لكل داخل دهشة، ولكل طاعم حشمة ، فابدءوه باليمين . وقال للمنقبض عن الطعام ما الذي حشمك أحشمك انتهى كلامه وانما ذكرت هذا لئلا ينسب بعض من يقف على استعال الامام أحمد رضي الله عنه ذلك إلى ما لا ينبغي وانة أعلم لكن قد استعمل ذلك في عرف حادث على ما لا يعرف في الله أو الله أعلم لكن قد استعمل ذلك في عرف حادث على ما لا يعرف في الله أو الله أعلم

وذكر في شرح مسلم انه يستحب لصاحب الطعام وأهل الطعام الاكل بعد طعام الضيفان لحديث أي طاحة الانصارى الصحيح والاولى النظر في قرائن الحال وما تقتضيه المصلحة وفيا تقدم إشعار بذلك وحديث أي طاحة لا يخالفه . وذكر ابن الجوزى في آداب الاكل أن لا يسكتوا على الطعام بل يتكلموا بالمعروف ويتكلمون بحكايات الصالحين في الاطعمة وغيرها ومن ذلك أن يقصد كل منهم الايثار لرفيقه ولا يحوج رفيقه أن يقول له كل بل ينبسط ولا يتصنع بالانقباض ، ومن ذلك أن لايفمل على سايستقذره من غيره فلا ينفض بده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند وضغ اللقمة في فيه ، واذا خرج شيء من فيه ليري به صرف وجهه عن الطعام وأخذه بيساره ولا يغمس اللقمة الدسمة في الحل ولا الخل في الدسم فقد يكرهه غيره ، ولا يغمس بقية اللقمة التي أكل منها في الرقة . الدسم فقد يكرهه غيره ، ولا يغمس بقية اللقمة التي أكل منها في الرقة .

ولا يستأذنهم في التقديم بل يقدم من غير استئذان كذا ذكر ، وفي هذا الادب نظر ،قال: ومن التكاف أن يقدم جميع ماعنده انتهى كلامه

قال أحمد في المسند حدثنا عفان ثنا قيس بن الربيع ثنا عثمان بن سالور عن شقيق أونحوه \_ شك قيس \_ ان سلمان دخل عليه رجل فدعا له بما كان عنده فقال لولا ان رسول الله ويتيلي نهانا \_ أو قال \_ لولا أنا عندا أن يتكلف أحدنا لصاحبه لنكافنا لك . هذا الاسناد ليس بحجة وقد يحتج به في مثل هذا الحكم

قال ابن الجوزى ومن آداب الزائر أن لا يقترح طماما بعينه وإن خير بين طعامين اختار الايسر الا أن يعلم أن مضيفه يسربافتراحه ولا يقصر من تحصيل ذلك . قال وينبغي أن لا يقصد بالاجابة الى الدعوة نفس الاكل بل ينوى به الاقتداء بالسنة واكرام أخيه المؤمن وينوي صيانة نفسه عمن يسيء به الظن ، فربما قيل عنه اذا امتنع هذا متكبر ، ولا يكثر النظر الى المكان الذي يخرج منه الطعام فانه دليل منه على الشره ، وهذا منه يدل على انه لا ينبغى فعل مايدل على الشره ، ومنه الاكل الكثير الذي يخرج به من العادة في ذلك الوقت ولهذا كان الشيخ تني الدين رحمه الله اذا دعي به من العادة في ذلك الوقت ولهذا كان الشيخ تني الدين رحمه الله اذا دعي وقد ذكر ابن عبد البر من على (رض) انه كان اذا دعي الى طعام وهذا والله أن بأ ين عبد البر من على رض السلف فيره ، وهذا والله أن بأ يعتم في ختلف باختلاف الاشخاص والاحوال

قال ابن الجوزير حمالله: ومن آداب احضار الطعام تعجيله و تقديم الفاكهة قبل غيرها لانه أصلح في باب الطب وقدقال ثمالي (وفاكهة مملا يتخيرون \* ولم طير مما يشتهون) انتهى كلامه

ويفسد الغذاء باكل الفاكهة بعده قبل هضمه كذا أطلقه بعض أصحابنا وغيرهم ومراده في الجملة مما لايقبض. وقد قال الاطباء أكل الكمثرى على الطعام جيد يمنع البخار أن يرتقي من المعدة الى الدماغ ومثله السفرجل إلا أن ذلك في السفرجل لشدة قبضه وكثرة أرضيته ، وفي الكمثرى لخاصية فيه ومن خاصيته منع فساد الطعام في المعدة لكن لايكثر من أكلها ولا يدمنه فانه يحدث القولنج فلهذا قال بعضهم لا تؤكل الكمثرى على طعام غليظة قال بعضهم والرمان الحامض يستعمل بعد الغذاء لمن البخار. ويا تي حديث عبد الله بن بسر انه عليه السلام أكل التمر بعد الطعام ، وفي مسلم في قصة أبي الهيئم أنه عليه السلام أكل التمر أولا لكن لم يكن غيره إذا الكن لم يكن غيره إذا الله يكن غيره إذا الكن لم يكن غيره إذا التمر المناه الكن لم يكن غيره إذا الكن الكن لم يكن غيره إذا الله المناه المناه المناه المناه الكن لم يكن غيره إذا المناه المناه

قال بعض الاطباء الفواكه الرطبة تقدم قبل الطمام إلا ماكان منها أبطأ وقوفا في المعدة وفيه قبض او حموضة كالسفرجل والتفاح والرمان وتفسد الفاكمة بشرب الماء عليها ، وقدسبق في الطب. قال بعض الاطباء مصابرة العطش بعد جميع الفواكه نعم الدواء لها ، ورأيت بعض الناس يشرب الماء بعد التوت الحلو غير الشامي و بعد التين ويقول انه نافع يهضمه ويحكيه عن بعض الاطباء ، والمعروف عن الاطباء أنهم نهوا عن شرب الماء

بعد الهواكه مطلقا و بقولون انه مضره وذكر الاطباء أنه يشرب بعد التوت والتين السكنجبين وانه يدفع ضرره. قال بعض أصحابنا ولا يتناول الفذاء بعد التملؤ منها فان القولنج يحدث عن ذلك كثيراً وما قاله صحيح ولا يخالف هذا قول الاطباء ان البطبيخ الاصقر يؤكل بين طعامين

قال احمد رحمه الله أكره النفخ في الطعام، وادمان اللحم والخبن الكبار. وظاهره لا يكره النفخ في الكباب كاسبق في المستوعب والكراهة تفتقر إلى دليل مع أن ظاهر الخبر كقول احمد، وروى احمد وغيره عن ابن عباس قال: نهى رسول الله (ص) عن النفخ في الطعام والشراب وقد سبق في الفصل الاول، وقد سبق الكلام في أكل اللحم في حفظ الصحة من فصول الطب، وذكر القاضي في الجامع أن الشحاق قال تعشيت مع أبي عبدالله في ما كل فر عا مسح يده عندكل لقمة

قال الشيخ عبد القادر وغيره يكره الاكل على الطريق قال ويستحب أن يبدأ بالملح ويحتم به ، قال الشيخ تقى الدين فقد زاد الملح ويحتم به ، قال الشيخ عبد القادر ومن الادب أن لايكثر النظر الى وجوه الآكلين لانه عملي عشمهم ولا يتكلم على الطعام على يستقذر من الكلام ولا بما يضحكهم خوفا عليهم من الشرق ولا بما يحزنهم لئلا ينغص على الآكلين أكلهم ويكره أكل البقلة الخييثة وهي الثوم والبصل والكراث لكراهة ريحه قال ويكره المحراج شيء من فيه ورده الى القصعة . قال ولا يحرح بده بالخبز ولا الخراج شيء من فيه ورده الى القصعة . قال ولا يحرح بده بالخبز ولا

يستبدله ولا يخلط طعاما بطعام ، قال ولا يجوز له ذم الطعام ولالصاحب الطعام استحسانه ومدحه ولا تقويعه لا نه دناءة (١) كذا قال والقول بالكراهة أولى لان في الصحيحين عن أبي هريرة (رض) قال : ما عاب رسول الله (ص) طعاما فطكان اذا اشتهى طعاما أكله ، وان هم تركه وترجم عليه ابو داود (باب في كراهية ذم الطعام) قال ابن هبيرة هذا يدل على أنه لا يستحب أن يأكل من العام الا ما يشتهيه لا يجاهد نفسه على تناول مالا يربده فانه من أضر شيء بالبدن ، وقد جاء في صفة أهل الجنة (ولحم طير مما يشتهون) قال وفيه أيضا رد على من يزعم أن تناول مالا يشتهي مكروه قال وفيه أيضا رد على من يزعم أن تناول مالا يشتهي مكروه

وقال ابو داود (باب في كراهية التقدر للطعام) ثنا النفيلي ثنا زهير ثنا سماك بن حرب حدثني قبيصة بن هلب عن أبيه قال: سمعت رسول الله (ص) وسأله رجل فقال ان من الطعام طعالما أتحرج منه فقال « لا يختلجن في صدرك شيء ضارعت فيه النصرانية ، قبيصة تفرد عنه سماك . قال ابن في صدرك شيء ضارعت فيه النصرانية ، قبيصة تفرد عنه سماك . قال ابن المديني والنسائي مجهول وقال المجلي وغيره ثقة ، ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث سماك . قال ابن الاثير في النهاية المضارعة المشابهة والمقاربة كانه أراد لا يتحركن في قلبك شك أن ما شابهت فيه النصارى حرام او خبيث او سكروه وذكره الهروي في باب الحاء المهملة مع اللام ثم قال انه نظيف . قال ابن الاثير وسياق الحديث لا يناسب هذا التفسير

<sup>(</sup>١) يستثني كثيرونمن المدح المذموم ما كان للترغيب في الطعام بحيث لايفهم منه فخر ولا عجب ولا من

قال الشيخ عبد القادر ولا يرفع يده حتى يرفعوا أيديهم الاأن ب منهم الانبساط اليه ولا يتكاف ذلك ، ويستحب أن يجعل ماء الايدي في طست واحد لماروي في الخبر «لا تبددوا يبددالله شملكي» وروي ان الني الله الله عليه نهى أن يرفع الطست حتى يطف يمني يمتليء كذا قال وهذه المسئلة ودليلها ضعيف الى أن قال من الادب أن لا يفرش المائدة بالخبز ويوضع فوقه الادام قال الشيخ تقي الدين: بستدل على كراهة الاغتسال بالاقوات بان ذلك يفضي الى خلطها بالادناس والانجاس فنهي عنه كما نهري عن از الة النجاسة بها والملح ليست قو تاواغا(١) يصلح بها القوت نعم ينهى في الاستنجاءعن قوت الآدميين والبهائم للانس والجن فعلى هذا لايستنجى بالنخالة وان غسل يده بها ، فأما إن دءت الحاجة إلى استعال القوت مثل الدبغ بدقيق الشمير أو النطب للجرب باللبن والدقيق ونحو ذلك فينبغي أن يرخص فيه كما رخص في قنل دود القز بالتشميس لاجل الحاجة إذ لا تكون حرمة القوت أعظم من حرمة الحيوان وبهذا قد يجاب عن الملح أنها استعملت لاجل الحاجة وعلى هذا فقد يستدل بهذا الاصل الشرعي على المنع من اهانتها بوضع الادام فوقها كما ذكره الشيخ عبد القادر ودليل آخر وهو ان النبي (ص) أمر بلعق الأصابع والصحفة وأخذ اللقمةالساقطة واماطة الاذي عنها كل ذلك لئلا يضيع شيء من القوت، والتدلك به اضاعةله لقيام غيره مقامه وهو من أنواع التبذير الذي هو من فعل الشيطان. وسئلت ١) الملح بذكر ويؤ نثقالو أوالتأنيث أكثر أي العرب ونقول ان التذكير أشهر عند المولدين

عن مثل هدده وهو غسل الايدى بالمسك فقلت انه اسراف بخلاف تتبع الدم بالفرصة المسكة فانه يسير لحاجة وهددا كثير لنير حاجة فاستمال الطيب في غير التعليب وغير حاجة كاستعمال القوت في غير التقوت وغير حاجة ، وحديث البقرة: انا لم نخلق للركوب سيتأنس به في مثل هذا حاجة ، وحديث البقرة: انا لم نخلق للركوب سيتأنس به في مثل هذا حاجة ،

ويستدل على مافعله احمد من مستح اليد عند كل لقمة بان وضم اليد في الطمام بخلط أجزاء من الريق في الطمام فهو في مدى مانهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم من التنفس في الاناء لكن يسوغ فيه لمشقة المستح عند كل لقمة فمن بحثم المستح فذلك حسن منه انتهى كلامه ، وظاهر كلام الاصحاب رحمهم الله أنه لا يكره غسل اليد بطيب ولو كثر لنير حاجة و يتوجه تحريم الاغتسال عطموم كما هو ظاهر تعليل الشيخ تقى الدبن

وقال ابو الحسن الآمدي ذكر الشيخ ابو عبد الله بن حامدان من السنة لمن أرادالا كل أن يخلع نمليه ، وروى فيه حد بثاقال والاكل على السفر أولى من الاكل على الخوان روى البخارى عن أنس قال لم يأكل النبي ويُسِينيني على خوان وما أكل خبزا مرققا حتى مات ، وله أيضا عنه ماعلمت النبي صلى الله عليه وسلم أكل على سكرجة قط ولا خبز له مرقق قط ، ولا أكل على عوان قط ، قيل لقتادة على ماكانوا يأكلون ? قال على السفر واله احمد والترمذي وزاد حتى مات . ومن تتمة كلام ابن حامد قال ويكره أن يعيب الاكلى ، قال واذا كان مع الجماعة فقدم اليه لون واحد أكل مما يليه ، وإن كان وحده فلا بأسأن تجول يده فان بدأ بالطعام ثم أقيمت أكل عما يليه ، وإن كان وحده فلا بأسأن تجول يده فان بدأ بالطعام ثم أقيمت

الصلاة ابتدرالى الصلاة لحديث اللحم انتهى كلامه وكلام بمضهم مخالف حاذكره في المسئلة الاخيرة، وكراهة عيب الاكل أولى مما تقدم من تحريمه. والخبر المذكور في الصحيحين عن عمرو بن أمية الضمري قال رأيت الذي (ص) يحتز من كتف شاة فأكل منها فدعي الى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ ، قال مهنا سألت أحمد عن حديث يروى عن الني (ص) «لا تقطعو اللحم بالسكين فانه من صنيع الاعاجم وانهشوه نهشا ظانه أهنا وامرأ » قال ليس بصحيح واحتج مذا الحديث واحتج بعض إصحابنا بهذا النصءن أحمدانه لابأس به وحديث عمرو بن امية خلاف هذا .وحديث المغيرة وهذا الخبر رواها وداودوغيرهمن رواية أي معشر وهو ضعيف عند الاكثر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا وعدة النسائي من مناكير أبي معشر وقال البيهقي ان صح فانما أراد به الله اذا نهشه كان أطيب كالخبر الاول يمني مارواه أبو داود وغيره عن صفوان بن امية قال كنت آكل مع الذي (ص) فآخذ اللحم من العظم فقال «أدن العظم من فيك فانه أهنأ وأمرأ ، وهذا الخبر فيه ضعف وانقطاع وكذا رواه أحمد ورواه أيضامن طريق أخرى ضميفة بمعناه وكذارواه الترمذي لكن قال الاصحاب لابأس بذلك في هذا الحيكوهذا الذي قاله البيهق رأيت بعض أصحابنا يقول لمل كلام أبي داود يدل عليه وكارم أحد لا يخالفه عولم أجد من صرح بأن النهش منه ليس باولى ، وقد أخذ عليه الصلاة والسلام الذراع المسمومة فنهش منها نهشة . واستماله

السكين قضية عين يحتمل انه لقوة اللحم وصعوبته أو غير ذلك ، ويحتمل انه لبيان الجواز ولا يمنع أن فير وأولى لكن الكراهة لا تظهر : وفي شرح مسلم قالوا ويكرهمن غير حاجة كذا قال وروى أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي في الشائل والاسناد صحبح عن المنيرة بنشبة قال صفت الذي والشيخ ذات ايلة فامر مجنب فشوي قال فاخذ الشفرة فجمل محز لي مها منه وأما تقطيع الخبز بالسكين فلم أجد فيه كلاما ويتوجه لا باس به لحاجة والااحتمل أن يكره لمدم نقله وفعله شرعا بخلاف اللحموقد يحتمل أن تركه أولى فقطوهو نظير الاكل على الخوان والاكل بالملمقة لفير حاجة ، ويحتمل انه لاباس به لعدم النهي (١) وما يروى من النهي عن قطم الخبز بالسكين فلا أصل له عن الني (ص) . ولاحمد عن ابن عباس أذ الني (ص) أي مجنة فيلوا غر بونها بالمعى فقال «ضموا السكين واذكروا اسم الله وكاوا» ويستحب از يجلس فلامه معه على الطعام فازلم عجلسه لقمه ع ويستحب للآكل مع الجماعة أن لا يوفع بده قبلهم. قال الآمدي لا يجوز أن يترك عن الصحفة شيء من الخبز نص عليه احمد في رواية مهنا وقال السنة از ياكل بيده ولا ماكل بملعقة ولا غيرها ، ومن أكل بملعقة وغميرها اخل المستحب وجاز انتهى كلامه . قال المروذي قلت لابي عيد الله: أن أبا معمر قل أن أبا أسامة قدم اليهم خبراً فكسره قال هذا لئلا يمرفواكم ياكلون

<sup>(</sup>١) هذه المسائل تتعلق بالمادة والعرف والامر والنهي فيها للارشاد لالاتشريع الديني

## فصل

(فيما ورد من حمد الله والثناءعليه بعد الطمام والاجتماع له والتسمية قبله)

عن أبي امامة ان النبي وليالية كان اذا رفع مائدته قال « الحمد لله كثيراً طيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا » رواه البخاري ، قال في النهاية في «غير مكفي » ايغير مردود ولا مقلوب ، والضمير راجع الى الطعام ، وقبل مكفي من الكفاية يعني ان الله هو المضم والكافي وغير مطم ولا مكفى فيكون الضمير لله . وقوله « ولا مودع » اي غير متروك الطلب اليه والرغبة فيا عنده . وقواه « ربنا » منصوب على النداء وعلى الثاني مرفوع على الابتداء أي ربنا غير مكفى ولا مودع ، ويجوزان يرجع الكلام الى الحمد كانه قال حمدا كثيراً مباركا فيه غير مكفى ولا مودع ولا مودع ولا مدع ولا مستغنى عنه أي عن الحمد

وللبخاري ابضا كان اذا فرغ من طعامه قال « الحمد لله الذي كفانا وأروانا غير مكفي ولامكفور » وعن الى سعيدة لكان النبي (ص) اذا أكل اوشرب قال «الحمد لله الذي اطعمناو سقانا وجعلنا مسلمين » هذا الحديث فيه ضعف واضطر آب و قدرواه احمد وأبو داو دوالتر مذى وابن ماجه

وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) « من أكل طعاما فقال الحمد لله الذي أطعه في هذا ورزقنيه من غير حول مني ولاقوة عفرله ماتقدم من ذنبه ومن لبس ثو بافقال الحمد لله الذي كسانى هذا ورزقنيه من فير حول منى ولا قوة غفر له ماتقدم من ذنبه » هذا الحديث في اسناده عبد الرحم بن ميمون ابو مرحوم العافري عن سهل

ابن معاذ، أما أبو ورحوم فضعفه ابن معين وأبو عاتم وغميرهما، وقال النسائي أرجو انه لا بأس به وأما سهل فضمفه ابن معين ووثقه بن حبان ، وروى هـ ذا الحديث احمد وابن ماجه والترمذي وقال غريب والحاكم وقال على شرط البخاري وأبو داود وزاد في آخره في الكسوة «رما تأخر» وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله (ص) « اذا اكل احدكم طعاماً فليقل بسم الله فان نسى في اوله فليقل بسم الله اوله وآخره » رواه احمد وابو داود وابن ماجه والترمذي وصححه وعن جار مرفوعا «من نسي ان يسمى الله على طمامه فليقر أقل هو الله احد \_ زاد بعضهم - اذا فرغ» والظاهر ازالخبر موضوع فازفيه حمزة بن ابي حمزة والفظ ابي داود والترمذي « فان نسى في الاول فليقل في الآخر بسم الله أوله وآخره ، واول الخبر عنها ان النبي عَلَيْتُهُ كان ياكل طماما في سنة نفر من أصحابه فجاء اعرابي فأكله بلقمة بن فقال الذي عَيَّالِينَ «أما انه لو سمى لكفاكم» وذكر الحديث وعن وحشي ان أصحاب الذي عليه قالوا يارسول الله إنا نأكل ولا نشبع قال « لعلكم تفتر قون» ? قالوا نعم قال اجتمعوا على طمامكم واذكروا اسم الله يبارك لكر فيه »إسنادليز رواه أحمد وأبوداود. وعن عمر مرفوعا «كلوا جميما ولا تفرقوا فازالبركة مع الجماعة» رواه ان ماجه باسناد ضميف وعن ابن عباس مرفوعا « من أطمعه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيراً منه ، ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه . فأنه ليسشيء بجزي، مكان الطعام والشراب غير اللبن» رواداً حمدو أبو داود

والترمذي وحسنه. وفي هذا فضيلة اللبن وكثرة خيره ونفعه .قال بمضهم هو أنفع مشروب للآدي لمرافقته للفطرة الاصلية واعتياده في الصغر، ولاجتماع النغذية والدموية فيه وقد قال تمالى (لبنا خالصاسائه فا للشاريين) وقال عن الجنة (وأنهار من ابن لم يتغير طعمه)

وقد قال الاطباء اللبن من كب من ماثية وجبنية ودسومة وهي الزيدية، وأجوده الشديد البياض الممتدل الفوام في الرقة والغلظ، المحلوب من حيوان صحيح معتدل اللحم محمود المرعى والمشرب يستعمل عقب ما يحلب وأصلح الالبان للانسان ابن النساء وما يشرب من الضرع . وأفضله ما يثبت على الظفر فلا يسيل ولا يكون فيه طعم غريب إلى حموضة أو مرارة أو حرافة أو رائحة كريهة ، قال بعضهم أو غريبة . وهو بارد رطب والحليب أقل بردا من غيره وقيل ماثيته حارة ملطفة غسالة بغير لدغ ، وجزم بعض الاطباء بهذا القول

وقال بدضهم اللبن عند حلبه معتدل في الحرارة والرطوبة وزبديته الى الاعتدال وان مالت إلى حرارة جملته ، معتدل يقوي البدن ، وهو محمود يلد دما جيداً و بغذو غذاء جيداً و يزيد في الدماغ لا سيما ابن النساء . واللبن ينهضم قريبا لتولده من دم في غاية الانهضام طرأ عليه هضم آخر وبنبغي اذا شرب اللبن أن يمكن عليه لئلا يفسد ، ولا ينام عليه ولا يتناول عليه غذاء آخر إلى أن ينحدر، و بنفع من الوسواس والفم والامراض يتناول عليه غذاء آخر إلى أن ينحدر، و بنفع من الوسواس والفم والامراض حمله عليه الله عليه عناء آخر إلى أن ينحدر، و بنفع من الوسواس والفم والامراض حمله عناء آخر إلى أن ينحدر، و بنفع من الوسواس الفرعية ج

السوداوية، وهو أنفع شي ولاصحاب المزاج الحار اليابس إذا لم يكن في معدهم صفراء ويزبل الحكة التي بالمشايخ ويعانون على هضمه بالعسل أوبالسكر وأجود أوقات أخذه وسط الصيف لاعتدال الالبان في الناظ واللطافة ولكن بخاف عليه أن محيله الحر بعد الشرب ولا يخاف ذلك في الربيع، ويجلو الاثار القبيحة في الجلد طلاء، وشربه بالسكر يحسن جدا لاسما النساء ويسمن حتى ازماء الجبن يسمن أصحاب المزاج الحاراايابس اذاجلسو افيه وينفع من الحكة والجرب ويهبج الجماع واذا شرب مم العسل نقى القروح الباطنة في الاخلاط الغليظة وانضجها. واللبن ينفع من السجح وشرب الادوية القتالة ويرد عقل من مق البنج ويستحيل في المدة الصفر اوية الى الصفر اء وينفخ ويورث السدد في الكبدويضر أصحاب سيلان الدم والحلب بتدارك ضرر الجماع و وافق الصدروالرئة جيدلاصحاب السلرديء للرأس والمعدة والكبد والطحال وليسرشيءأضر للبدزمن لبن السدرديء واللبن اذا أكثرمنه تولدمنه القمل والبرص الا لبن الابل فأنه قل ما عاف منه البرص واللبن رديء للحمومين وأصحاب الصداع مؤذ المدماغ والرأس الضعيف ضار للأورام الباطنة والاعصاب والامراض البلنمية وبالاثة والاسنان قالوا وينبغي أن يتمضمض بعده لاجل اللثة بالعمل ، ويظلم البصر ويضر بالنشاء والخفةان والحصاة ووجم الفاصل والاحشاء وينفخ المدة ويذهب بنفخه أنينلي ويؤكل يعده المشمش قال بعضهم أو عمل أو زنجيل ومن اعتاده فليس كمن لم يعتده وان جمد اللبن لانفحة شربت فيه أو غير ذلك عرض عنـــه

عرق بارد وغثي وحمى نافض وجموده مع انفحة أردأ وأسرع الى الحنق وينبغي أن يجتنب الملوحات فالها تزيده تجبنا ولكن ينبغي أن يسقى خلا عزوجا بماء ويسقى من الانفحة الى مثقال فأنها ترققه و يخرجه بقيء أو اسهال والابن المطبوخ والملقي فيه الحصا المحمى والحديد يعقل البطن والابن الحامض اجوده الكثير الزبدة ان أخذ زبده وحض فهو المخيض، وان نرع زبده ومائية فهو اللدوغ وهو بارديابس وقيل رطب وهو يوافق الامزجة الحارة ولكنه جام الخلط بطيء الاستمر اءمضر باللثة والاسنان وللدماغ ينفع العدة الحارة والمخيض لا يجشى جشاه دخانيا لانتزاع زبده ويحبس الاسمال الصفراوي والدموي وبسكن العطش وينبغي ازيته ضمض بماء المسل حتى لايضر باللثة فان استحال اللبن الحامض الى كيفية عفنة أخرى مع الحموضة تولد عنه دوار وغشيان ومغص في فم المدة وربما عرضت عنه هيضة قاتلة وينبني أن يداوي بالقيء وتنظيف المعدة منه عاء العسل(١) فاما أنواع اللبن فابن اللفاح سبق الـكلام فيه في فصـل التداوي بالمحرمات من فصول الطب وابن البقر أكثر الالبان دسومة وغلظا

<sup>(</sup>١) العسل مطهر نلاسنان والهمدة ومنظف ومسح الاسنان واللثة به انفع من النضخة بمائه واكثر ما ذكره الصنف في مضار الابن لا بصح الا في الفاسد منه فينبغي اتفاء فساده بوضعه في اناء نطيف تام النظافة و تغطيته بغطاء محكم . وينبغي شربه قليلا قابلا لاجرعا كبيرة لا نه اذا لم يمزج باللهاب قبل ابتلاعه يتحد محمض المعدة فيصير حبنا يعسر هضمه ويضر اللبن الحليب من تكثر في جوفه (الفازات ) المعدة فيصير حبنا يعسر هضمه ويضر اللبن الحليب من تكثر في جوفه (الفازات ) واذا مزج بقايل من القهوة او الشاي سهل هضمه

وأكثر فذاء من سائر الالبان وابطأ انحدارا ذكره ابن جزلة وذكر غيره أنه يلين البدن ويطلقه باعتدال وانه من أعدل الالبان وأفضلها بين لبن الضأن وابن المعز في الرقة والغلظ والدسم وقد سبق الحديث فيه في فصل حفظ الصحة من الطب

وابن المعز معتدل لاعتدال المائية والجبنية والزبدية فيه ينفع من النوازل ويحبسها ومن قروح الحلق واللسان عن اليبس والغم والوسواس والسعال ونفث الدم والسل بكسر السين وهو السلال يقال اسله الله فهو مسلول وهومن الشواذ ، والفرغرة به تنفع من الخوانيق واورام اللهاة وقروح المثانة وقيل إنه مضر بالاحشاء

ولبن الضأن دسم غليظ كثير الجبنية والزبدية وقال بعضهم هو أغلظ الالبان وأرطبها ينفع من نفث الدم وقروح الرئة ويتدارك ضرر الجماع ويقوى على الباه وينفع من الادوية القتالة والزحير وقروح الامعاه وليس محمودا كلبن المهز وفيه تهييج القولنج ويولد فضولا بالمعية و يحدث في جلامن أدمنه بياضا قال بعضهم ينبغي ان يشاب بالماء ليقل البدن ماناله منه و يحكث تبريده و بسرع تسكينه للهطش

لبن الخيل قليل الجبنية والربدية يمدل لبن اللقاح في ذلك لبن النساء يدر البول وهو ترياق الارنب البحري وينفع من الرمد اذا حلب في العين ومن خشونة العين خاصة مع بياض البيض وينفع من السل اذا شرب حين يخرج من الثدي أو يمص من السدي ولكن من امرأة

صحيحة البدن معتدلة البدن وينفع من أورام الاذآن الحارة وقروحها والله أعلم وسبق الكلام في الجبن في ذكر المفردات

( استحباب المضمضة من شرب اللبن وكل دسم )

وتدن المضمضة من شربه قاله في الرعاية لان النبي (ص) بمضمض بعده بماء وقال دانله درماه وشيب له بماء فشرب وذلك في الصحيحين وفيه انه لما شرب وابو بكر من يساره وعمر وجاهه واعرابي عن يمينه قال عمر هذا أبو بكر يارسول الله يريه إياه فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعرابي وقال « الا يمنون الايمنون الايمنون » قال أنس فهي سنة ، فلهي سنة ، فله يدل على انها لا تستحب من غيره (٢)

وذكر بعض متأخري أصحابا ماذكره بعض الاطباء أن إلا كثار منه يضر بالاسنان واللئة ولذلك ينبغي أن يتمضيض بعده بالماء ثم ذكر الخبر انه عليه السلام تعضيض وقال « ان له دسما » كذا قال وسبق في الفصل قبله كلام الاطباء أنه يتمضيض بعده بالعسل لاجل اللئة ويتوجه أن تستحب المضيضة من كل ماله دسم لتعليله عليه السلام، وأما المضمضة عما لادسم له ففيه نظر وظاهر الخبر لا يستحب ، وعن سهل بن سعد مر فوعل

١) من لفظ «الا عنون» الثااث الى قوله «ألا فيمنوا » ساقط من النجدية
 ( ٢ ) من ذا الذي حمل سكوت كتاب الرعاية عن الثيء دليلا على حكم شرعي ؟

«مضمضوا من اللبن فان له دسما» (١) وعن أمسلمة مرفوعا «اذا شر بتم اللبن فيضمضوا فان له دسما » رواهما ابن ماجه

وقال ابوزكر بالنواوي: قال العلماء تستحب المضمضة من غير اللبن من المأكول والمشروب لئلا يبتى منه بقايا يبتلم افي الصلاة ولتنقطع لزوجته و دسمه و يتظهر فمه كذاقال ، وقد أكل عليه السلام لحماو غيره بم صلى ولم يتمضمض

وفي الصحيحين عن سهل أن رسول الله صلى الله عليــه وسلم أتي بشراب فشرب منه وعن يمينــه غلام وعن يساره الاشياخ فقال للغلام « أَتَاذَنَ لِي انْ أَعْطَى هُؤُلاء ? فقال والله لاأُوثر بنصبي منك أحـداً فتله رسول الله (ص) في يده . وفي مسند أبي بكر بن أي شيبة ان عذا الغلام هو عبد الله بن عباس، وقوله فتله اي وضمه ، وفيه أن الايمن في مثل هذا يقدم وإن كان مفضولا أو صغيرا. واستأذن ابن عباس لادلاله عليه يتألف الاشياخ وفيه بيان هذه السنة \_ تقديم الاين \_ وانه يجوز استئذانه في ترك حقه وانه لايلزمه الاذن وهل بجوز أيخرج فيه الخلاف في الايثار بالقرب، ولم يستأذن الاعراني لمخافة إيجاشه في صرفه إلى أصحابه ولتوهمه شيئًا بملك به لقرب مهده بالجاهلية وفيه التذكير ببعض الحاضرين مخافة نسيانه. قال في شرح مملم: وفيه از من سبق إلى ماح أو مجلس عالم أو كبير فهو أحق بمن يجيء بعده ، ومراده والله أعلم في الجلة . فاما إن عرف كل انسان بمكان ومنزلة وصار ذلك عادة وعرفا لهم فلا يتعداملا فيه من الشر

<sup>(</sup>١) الحديث لايدل على نفي الاستحباب إلا بطريق مفهوم الخالفة في الكتب

## فصل

( استحباب غسل اليدين قبل الطعام وبعده )

يستحب غسل اليدين قبل الطمام وبعده وعنه يكره اختارهالقاضي كذا ذكره السامري وغيره ، وقال في المحرر وعنه يكره قبله ،وقال مالك الايستحب غسل اليد للطعام إلا أن يكون على اليــد أولا قذر او إيبقى عليها بعد الفراغ رائحة وذكر في شرح مسلم ان للعلماء في استحباب ذلك قبل الطعام وبعده أتوالا ثم ذكر الاظهر تفصيلا وهو معنى كلام مالك وقد روى قيس بن الربيع وقد ضفه جماعة ووثقه آخرون عن أبي هاشم من زاذان عن سلمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « بركة الطمام الوضوء قبله وبعده » قال مهنا ذكرت هذا الحديث لاحمد فقال ماحدث به الا قيس بن الربيع وهو منكر الحديث قلت بلغني عن يحيي بن سعيد قال كان سفيان يكره غسل اليد عند الطعام لم يكرهسفيان ذلك ؟ قال لانه منزى المجم ، قال مهنا وذكرته ليحي بن ممين فقال لي يحيى ماأحسن الوضوء قبله وبعده ؛ وقال الترمذي لا يعرف إلا من حديث قيس بن الربيع

وعن أنس مرفوط « من أحب ال يكثر خير بينه فليتوضأ اذاحضر غذاؤه وأذا رفع » اسناده ضميف رواه ابن ماجه وغيره قال الشيخ تقي

الدين من كرهه قال هذامن فعل اليهو دفيكر والتشبه بهم (١) وأماحديث سلمان فقد ضعفه بعضهم وقال كان هذا في أول الاسلام لما كان الذي (ص) يجب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ولهذا كان يسدل شعر دموافقة لهم ثم فرق بعد ذلك ثم صام عاشوراء لما قدم المدينة ثم انه قال قبل مو ته « لئن عشت الى قابل لاصومن التاسع » يمني مع العاشر لاجل مخالفة اليهود وعن ابن عباس رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من الخلا فقرب اليه الطعام فقالوا ألا نأتيك بوضوء، قال «انما أمر ت بالوضوء اذا قت الى الصلاة » رواه جماعة منهم الترمذي وحسنه والبيهةي وصححه وذكر الشيخ تقي الدين ازهذا ينفى وجوب الوضوء عندكل حدث وان قوله عليه السلام لبلال « ما دخلت الجنـة الا سمعت خشخشتك أمامي» الحديث قال يقتضي استحباب الوضوء عنــد كل-حــدث، وقال البيهقي الحديث في غسل اليدين بعد الطعام حسن ولم يثبت في غسل. اليدين قبل الطمام حديث ، وقال جماعة من العلماء: المراد بالوضوء في هذه الاحاديث غسل اليدين لا الوضوء الشرعي . وقال الشيخ تقي الدين ولم نملم أحدا استحب الوضوء للاكل الااذا كان الرجل جنبا انتهى كلامه (١) فيه أن هذا يفعل لأجل النظافة وليس خاصا باليهود حتى لايكون له سبب الا التشبه بهم بل صار بعد الاسلام عما يواظب عليه المسلمون لأنهم اشد الام عناية بالنظافة بارشاد دينهم وقال سعيد ثنا فضيل بن عياض عن مغيرة عن ابراهيم (١) قال كانوا \* يحبون ان يتوضؤا وضوءالصلاة عندالنوم والطعام . قال في الرعاية ويسن فسل يده وفعه من ثوم وبصل ورائحة كريهة غيرها

## فصل

قال في اقتضاء الصراط المستقيم قال أصحاب احمد وغير هم منهم ابو الحسن الآمدي وأظنه نقله أيضا عن عبدالله بن حامد ولا يكره غسل اليدبن في الاناء الذي أكل فيه لان النبي (ص) فعله وقد نص احمد على ذلك فال ولم يزل العلماء يفعلون ذلك ونحن نقعله وانما ينكره العامة وغسل اليدبن بعد الطعام مسنون رواية واحدة واذا قدم مايغسل فيه اليد فلا يرفع حتى يغسل الجماعة أيديهم لان الوفع من زي الاعاجم

# فصل

عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها أنها كانت اذا ثردت شيئا غطته حتى يذهب فوره ثم تقول سمعت رسول الله (ص) يقول «انه أعظم للبركة » و واه احمد من حديث ابن لهيمة ، و رواه البيهة في من رواية قرة ابن عبد الرحمن عن الزهري و قرة فيه ضمف و قدوث و هو أدلم الناس بالزهري ، و روى البيهة في حن أبي هريرة قال: أبي النبي (ص) يوما بطمام سخن فقال « ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا و كذا قبل اليوم » و روى البيهة في باسناد حسن عن أبي هريرة انه كان يقول لا يؤكل طعام حتى يذهب بخاره

<sup>(</sup>١) هو النخمي التا بعي المشهورويعني بقوله كانو الصحابة (ض)

#### فصل

فى انتظار الآكاين بعضهم بعضاحتى ترفع المائدة عن عائشة رضي الله عنها ازرسول الله (ص) نهى ازيقام عن الطعام حتى يرفع . وعن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعا « اذا وصفعت المائدة فلا يقم أحدكم حتى ترفع المائدة ، ولا يرفع يدا و إن شبع حتى يفرغ القوم ، وليعذر فان الرجل يخجل جليسه فيقيض يده وعسى أن يكون له من الطعام حاجة ، وعن أنس مر فوعا «ان من السرف ان تأكل كل ما اشتهيت ، رواهن ابن ماجه وغيره وفيهن ضعف ،

## فصل

في آداب اكل النمر ومنها تفتيشه لتنقيته عن ابن عمر رضى الله عنها قال . أني النبي صلى الله عليه وسلم بتمر عتيق فجعل يفتشه يخرج السوس منه . اسناده ثقات رواه ابو داود والبيهقي وقال : وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن شق النمرة عما في جوفها فان صح فيشبه أن يكون المراد اذا كان التمر جديدا والذي رويناه في السيق وقال الا تمدي ولا بأس بتفتيش النمر و تنقيته و كلامه إنما يدل على مافيه شيء وهو المعتيق مع انه صادق على ما تملق به مما لا يؤكل ممه شرعا وعرفا . ومثله في الحكم مافي معناه من فاكهة وغيرها وقد دل الخبران المذكوران على ان ذلك لا يتحري و يقصد غالبا بل ان ظهر شيء الخبران المذكوران على ان ذلك لا يتحري و يقصد غالبا بل ان ظهر شيء الوظنه أزاله والا بني الامر على الاصل والسلامة والله أعلم

وعن أنسرضي الله عنه انه كان يكر مان يضم النوى مع التمر على الطبق ذكر البيهةي وقال ابن الجوزي في آداب الاكل: ولا يجمع بين النوى والتمر في طبق ولا يجمعه في كفه بل يضعه من فيه على ظهر كفه ثم يلقيه وكذا كل ماله عجم وثفل ، وهذا معنى كلام الآمدي . والعجم بالتحريك النوي وكلماكان فيجوف مأكول كالزبببوما أشبهه والواحدة عجمة مثل قصبة وقصب، يقال ليس لهذا الرمان عجم. قال يعقوب والعامة يقولون عجم بالتسكين . والثفل بضم الثاء المثلثة وسكون الفاء ما يثفل من كل شيء، وقولهم تركت بني فلان مثاهلين أي يأكلون الثفل يمنون الحب اذالم يكن لهم لبن وكان طعامهم الحب وذلك أشد ما يكون حال البدوى. وهذا الادب في المسئلة الاخيرة والله أعلم بسبب مباشرة الرطوبة المنفصلة والمرف والمادة بخلاف ذلك لكن الحكم للشرع لا لمرف حادث (١) وقد قال الأمام أحمد في رواية أبي بكر بن حماد وعبد الكريم بن الهيم لا أعلم بتفتيش التمر إذا كان فبه الدود بأسا . قال أبو بكر بن حماد رأيت أحمد ياكل التمر وبإخذ النوى على ظهر أصبعيه السبابة والوسطى ورأيته

<sup>(</sup>١) ليس في هذه المسألة حكم شرعي بامر ولا نهي ولا هي مما ارسل الرسل الاجله بل هي وامثالها من امور العرف والحسن منه ما وافق الصحة والنظافة ومنه الاثر المروي عن أنس (رض) فجمع النوى الملفوظ من الفهم التمر ونحوه كالمشمش في الكف أو الطبق الذي فيه التمر مما ينهى عنه الاطباء ويستقذره الادباء ولفظ النوى من الفم علي الارض أو في طبق خاص أنظف من لفظه على ظاهر اليد، وافعاله (ص) في مثل هذا ليست تشريعا دينياور بما يفعل الشيء مرة ويتركه اخرى حسبما اتفق ولذلك كانت القاعدة عند علماء الاصول أن افعاله (ص) تدل على الاباحة

يكره أن يجمل النوى مع التمر في شيء واحد، ذكره الخلال في جامعه وصاحبه أبو بكر . وعن عبد الله بن بسر قال نزل رسول الله عليه على أبي فقر بنا اليه طماما ووطبة فأكل منها ثم أني بتمر فكان ياكله ويلقى النوى بين أصبعيه وبجمم السبابة والوسطى ثم أني بشراب فشربه ثم ناوله الذي عن يمينه قال فقال أبي وأخذ بلجام دابته ادع الله لنا فقال واللهم بارك لهم فما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم»رواه مسلم. الوطبة بفتح الواووسكون الطاء المهملة وبمدها بام مفتوحة وهي الحيس يجمع التمر البرني والاقط المدقوق والسمن ، وضبطها بعضهم وطئة بفتح الواو وكسر الطاء وبعدها همزة . قيل كان عليه السلام يلتي النوى بين أصبعيه أي يجعله بينهما لقلته وقيل كان يجمعه على ظهر أصبعيه ثم يرمي به . ورواه احمدوعنده فــكان ياكل اليمر ويلقى النوى ، وصف يعنى شعبة باصبعيه الوسطى والسبابة بظهرهما من فيه ورواه أبو داود وعنده فجعل يلقي النوى على ظهر أصبعيه السبابة والوسطى. وفيه طلب الدعاء من الضيف وإجابته الى ذلك (١)

ويباح أكل فاكهة مسوسة ومدودة بدودها أو باقلا بذبابه وخيار وقتاء وحبوب وخل ذكره في الرعاية وهو مهنى كلامه في التاخيص، وظاهر هذا انه لا يباح أكله منفرداً (٢) وذكر بعضاصحا بناالمتأخرين فيه وجهيزمن غير تفصيل الاباحة وعدمها ، وذكر ابو الخطاب في بحث مسئلةما لانقس لهسائلة از ذلك وان كان طاهراً لا يحل اكله من غير تفصيل

<sup>(</sup>١) أعاطلبوا منه الدعاء (ص) لأنه نبي الله لا لأنه ضيف

<sup>(</sup> ٢ ) اباحة هذه الاشياء هو الاصل والحظر لايثبت الابدليل

#### فصل

(في استحباب دعاء المرء لمن ياكل طعامه )

عن انس (رض) ان النبي جاء إلى سمه بن عبادة فجاء بخبن وزبت فاكل ثم قال النبي (ص) «أفطر عندكم الصائمون وأكل طمامكم الابرار، وصات عليكم الملائكة» وكلامه في الترغيب يقتضي انه جعل هذا الكلام هاء واستحب الدعاء به لكل من اكل طعامه . وعلى قول الشيخ عبد القادر فنما بقال هذا إذا أفطر عنده فيكون خبرا. قال الشيخ تق الدبن وهو الاظهر المنتهى كلامه وكلام غير واحد يوافق مافي الترغيب

وعن جابر (رض) قال صنع ابو الهيثم بن التيمان للنبي (ص) طعاما مقدعا النبي (ص) وأصحابه فلما فرغوا قال «أثيبوا أخاكم» قالوا بإرسول الله موما إثابته وقال «ان الرجل إذا دخل بيته وأكل طعامه وشرب شرابه فله عوا لله فذلك إثابته » رواها أبو داود: الاول باسناد جيد والثاني من حديث مسفيات عن يزيد الدالاني عن رجل عن جابر ، قال الآمدي وجماعة: هيستحب أذا أكل عند الرجل طعاما أن يدعو له ويؤيد ذلك الخبر المشهور همن أسدى اليكم معروفا فكافئوه فازلم تجدوا فادعوا له »

فأماالدعاء للآكل والشارب فلم أجدالا صحاب ذكر وه ولاذكر له في الاخبار وهذا ظاهر في انه لا يستحب وقد سبق عند إجابة العاطس ان المتجشي للا يعاب بشيء فان حمد الله دعا له ، وقول ابن عقيل لا يعرف فيه سنة على هو عادة موضوعة وهذا ايضا يوافق ماسبق في انه لا يستحب لكن

ذكره ان الحامد يدعى له مع قول ابن عقيل لا نعرف فيه سنة بل هو عادة موضوعة يدل على انه يدعى للآكل والشارب عما يناسب الحال لحكن اذا حمد الله ، ومقتضى الاعتماد على العادة انه يقال للشارب مطلقه وعكسه الآكل ويتوجه فيه مثل الشارب لعدم الفرق ، فظهر انه هل يدعى للآكل والشارب أم لا إن حمد الله ام للشارب ? فيه أقوال متوجهة كا ترى ، ويتوجه في المتجشي مثلهما . ومن المعلوم أن تحري طريق النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والسلف رضي الله عنهم هو الصواب ما والقول بالاستحباب مطلقا مقتضى ماذكر دابن الجوزي في مسألة القيام فانه ذكر أن ترك القيام كان في أول الامم ثملا صار ترك القيام كالاهوان فانه ذكر أن ترك القيام كان في أول الامم ثملا صار ترك القيام كالاهوان فانه ذكر أن ترك القيام كان في أول الامم ثملا المدى موجوده نا ، فاما ان في الشخص استحب لمن يصاح له القيام ، وهذا المدى موجوده نا ، فاما ان أفضى ذلك الى عداوة وغش وحقداً ووحشة وشنا زفية وجه حيا ثلا الائتلاف وعمل ما يقتضيه محسب الحال

وقد اختلفت الرواية عن الامام احمد رحمه الله في قوله لغيره يوم العيدة تقبل الله منا ومنك فعنه لا باس وهي أشهر كالجواب ، واحتج بأبي امامة قيل له وواثلة ؟ قال نعم وقال لا أبتدي به ، وعنه يكره وعنه الكل حسن وعنه ما أحسنه الا ان مخاف الشهرة ، فاذا كان هذا الخلاف مع الاثر فيه لكن لم يشتمر ذلك في الصحابة فما ظنك بمسألتنا عند احمد رحمه الله ونظير ذلك الدعاء لمن خرج من حمام بما يناسب الحال ، ورد الجواب في كل ذلك مبني على حكم الابتداء و انه أسهل كما نص عليه أحمد في رد في كل ذلك مبني على حكم الابتداء و انه أسهل كما نص عليه أحمد في رد الجواب الحواب للداعي يوم العيد والله أعلم

وهذا الخلاف بتوجه في التهنئة بالامور الدنيوية ، وفي كتاب الهدى لبمض متأخري أصحابنا يجوزفا ماالتهنئة بنعم دينية تجددت فتستحب لقصة كعب بن مالك. وفي الصحيحين أنه لما أنزل (انا فتحنا لك فتحا مبينا) الآيات. قال أصحاب النبي عَيَّاتِيَّةُ هنيئا مريئا والله أعلم

## فصل

(في اطعام المره غيره من طعام مضيفه اذاعلم رضاه وهل تقاس الدراهم على الطعام) قال في الرعاية ومن قدم طعامه لزيد فله أخذ ماعلم رضاء صاحبه يه. قال ابن حمدان واطعام الحاضرين منه وإلا فلا ، ويتوجه أن يقال فله أخذ ماظن رضاء ربه به ويكتفي بالظن. قال في شرح مسلم وهذاهو المذهب الصحيح الذي عليه جماهير السلف والخلف من العلماء وصرح به أصحابنا . قال ابن عبدالبر وأجموا على أنه لا يتجاوز الطمام وأشباهه إلى الدراهم والدنانير وأشباههما. قال اوزكر باالنواوي وفي نبوت الاجماع في حق من بقطم بطيب نفس صاحبه بذلك نظر و لمل هذا يكون من الدراهم والدنانير الكثيرة التي لاشك في رضاه بها فانهم انفقوا على أنه إذا تشكك لا يجوز له التصرف مطلقا فما تشكك في رضاه انتهى كلامه. والظاهر أن مراد ابن عبدالبرالاذن في الطمام وشبه لا يكون إذنا فما هو أعلى من الدنانير وشبهها ويكون اذنا فما هو أدنى منه لحصول الظن المستندإلى. لذنه فها هو أعلى منه

#### فصل

في استحباب أكرام الخبز دون تقبيله ، وشكرُ النمم

هل يستحب تقبيل الخبز كا يفعله بعض الناس؟ كلام الامام احمد رحمه الله في مسألة تقبيل المصحف يدل على عدم التقبيل وهو ظاهر كلام الشيخ تق الدين فانه ذكر أنه لا يشرع تقبيل الجماءات إلامااستثناه الشرع، وقد ذكر القاضي ابو الحسين أنه هل يستحب وضع اليد على القبر لانه في معنى مصافحة الحي صححها ابو الحين اولا يستحب لان ماطريقه القربة يقف على التوقيف بدليل قول عمر في الحجر الاسود لولا أني رأيت رسول الله ويشائل قبلك ماقبلتك، وليس في هذا توقيف؟

فيه عن احمد روايتان

وقد تقدم كلام والده في تقبيل المصحف بهذا المعنى وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر له عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي وسول الله عليا في كتاب الشكر له عن عائشة الحسني جوار نم الله عليك فانها قل ان نفرت عن قوم فكادت رجع اليهم» ورواه ابن ماجه ولفظه فدخل علي فرأى كسرة ملقاة فأخذها فمسحها ثم أكابها، وقال «ياعائشة اكري كريمك فانها ما نفرت عن قوم فعادت البهم » فهذا الخبريدل على عدم التقبيل لان هذا محله ما نفرت عن قوم فعادت البهم » فهذا الخبريدل على عدم التقبيل لان هذا محله كا يفعل في هذا الزمان

ومما ينبني أن يعرف أن الاعتراف بالنعم ومن انعم بهما وشكره مسبب لبقائها وزيادتهما كما قال بعض الادباء قيدوا النعم بالشكر فانها

كالنم لها أو ابد ، أي تشرد و تنفر كما في الصحيحين من حديث أبي رافع « ان لهذه البهائم أو ابد كاو ابد الوحش، وقد قال تمالى فاذ كروني أدكر كمو اشكروا لي ولا تكفرون) وقد قال أبو حازم الاعرج التابعي الجليل رحمه الله كل نعمة لم بشكر الله عليها فهي بلية وقال أيضا اذا رأيت الله يتابع نعمه عليك وأنت تعصيه فأنما هو استدراج فاحذره وقد قال تمالي (سنستدرجهم من حيث لايملمون) وقال تمالى (فلمانسوا ماذكروا به فتحنا عليهم أبوابكل شيء حتى اذا فرحوا بما أو توا الحذناه بفتة فاذا هم مبلسون ) وقد سبق مايتملق بهذا قريبا وقد قال تمالى (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) وقال تمالي ( اعملوا آل داود شكر ا ) قال ابن الجوزي المعني وقلنا اعملوا بطاعة الله شكر اعلى ماآتاكم ، وقال ابن عبد البر قال بعضهم الطاعات كلها شكر وأفضل الشكر الحمد، وذكر ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس ان رسول الله والله على قال «ما أنهم الله على عبد نعمة فعلم انها من عند الله الا كتب الله عزوجل له شكرها وماعلم الله من عبدندامة على ذنب الاغفر الله له قبل أن يستغفر ، وأن الرجل ليلبس الثوب فيحمد الله فما يبلغ ركبتيه حتى يغفر له» ومكتوب في التوراة: اشكر لمن انهم عليك وأنهم على من شكرك فالهلازوال للنعم اذاشكرت ولامقام لها اذاكفرت والشكرزيادة في النعم وأمان من الغير، قال أبو بجيلة

وماكل من أوليته نعمة يقضي ولكن بعض الذكر أنيه من بعض ٣١ – الآداب الشرعية ج٣ شكر تك ان الشكر حبل من التقي وأحييت من ذكري وماكنت خاملا وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ماعظمت نعمة الله على أحد الا زاد حق الله عظما ، وقال عروة بن الزبير من لم يعرف سوء ما ببلى ، لم يعرف خير ما يولى، وقال جعفر بن محمد ما أنعم الله على عبد نعمة فعرفها بقلبه وشكرها بلسانه فيبرح حتى يزداد

## فصل

(في الانتشار في الارض بعد الطعام)

قال الله تعالى (فاذا أطعمتم فانتشروا) أي فاخرجوا (ولامستأنسين) أي طالبين الانس (لحديث) قال ابن الجوزي ما ذكره غيره كانوا يجلسون بعد الاكل فيتحدثون طويلا وكان ذلك يؤذي النبي عَلَيْكَانَةُ ويستحي أن يقول لهم قوموا فعلمهم الله الادب (والله لايستحي من الحق) أي لايترك أن يبين لهم ماهو الحق فأما إن دلت قرينة على الاذن في الجلوس جاز نم قد يكون مستحبا لميل صاحب الطعام الى ذلك وقد يكون مباحا

قال الحسن البصري نزلت هذه الآية في الثقلاء وقال السدي ذكر الله الثقلاء في القرآن في قوله (فاذا اطعمتم فانتشروا) وينبغي للانسان أن يجتهد في أن لا يستثقل فان في ذلك أذى له ولغيره والمؤمن سهل لين هين كاسبق في حسن الخلق. قال ابن عبد البرسئل جعفر بن محمد عن المؤمن يكون بغيضا ؟ قال لا يكون بغيضا ولكن يكون ثقيلا ، وقال سفيان بن عيينة قلت لا يوب السختياني مالك لم تكتب عن طاووس ? قال أثبته فوجدته بين ثقيلين وسماها كان أبو هريرة اذا استثقل رجلا قال: اللهم اغفر لنا وله

وأرحنا منه ، وكان حادبن سلمة اذا رأى من يستثقله قال ( ربنا اكشف عنا المذاب انا مؤمنون ) وعن حماد أيضا أنه قال في الصوم في البستان من الثقل كذا قال وليس هو على ظاهره بل يختلف بحسب الحال كان يقال مجالمة الثقيل هي الروح قيل لا بي عمرو الشيباني لاي شيء يكون الثقيل أثقل على الانسان من الحمل الثقيل فقال لان الثقيل يقعد على القلب والقلب لايحتمل مايحتمل الرأس والبدن من الثقل. كان فلاسفة الهند يقولون النظر الى الثقيل يورثموت الفجأة . قال ثقيل لمريض ما تشتهي ؟ قال اشتهى أن لاأراك: وقال معمر مابقي من لذات الدنيا الا ثلاث عادثة الاخوان وحك الجرب والوقيعة في الثقلاء وهي أفضل الثلاث وقال آخر

وما في في من ضرس وناب مقاطعة إلى يوم الحساب

اذا جلس الثقيل اليك يوما أتتك عقوبة من كل باب فهل لك ياثقيل الى خصال تنال ببعضها كرم المآب، الى مالي فتأخه جميعا أحل لديك من ماء السحاب وتنتف لحيتي وتدق أنفي على أن لاأراك ولا تراني

وكان يقال عالسة الثقيل،عذاب وبيل، وأنشد بعضهم:

ليتني كنت ساعة ملك الموت فأفني الثقــال حــتي يبيــدوا سلم ثقيل على ابراهيم بن عبد الله القاري صاحب هارون فقال له ولهذا: قد والله بلنت منك غاية الاذي أسلفني سلام شهر وأرحني منك . قال الشاءر : أنت ياهـذا ثقيل وثقيل وثقيل أنت في المنظر انسان وفي الميزان فيل قال ابو حازم عود نفسك الصبر على السوء فانه لا يزال يخطئك

#### فصل

في تمسك الناس بالخرافات وتهاونهم بالشرعيات

قال أبو الوفاء ابن عقيل في الفنون لو تمسك الفاس بالشرعيات تمسكهم بالخرافات لاستقامت أموره لانهم لا يقدمون ادخال مسافر على مريض، ولا ينقب الرغيف من غير قطع حرفه، ولا يكب الرغيف على وجهه، ولا يتزوج في صفر، ولا يترك يديه مشبكة في ركني، الباب ولا يخيط قيصه عليه الا ويضع فيه ليطة، ولعل الواحدة منهم لو عرتب على ترك الجمعة أو الجماعات أو لبس الحرير لاهون بالعتبة. فهذا قدر الاسلام عنده يدعون انهم من أهله ولعل أحده يقول لا يحل طرح الرغيف على وجهه ثقة بما يسمع من النساء البله والسفساف انتهى كلامه. ومن هذا ترك عيادة المريض يوم السبت وغير ذلك مما لا أصل له في الشرع ومنه تخصيص بعض بعض الايام بشيء كتخصيص بعضهم يوم الاربعاء بدخول الحمام والاستراحه، وبعضهم له بالدعاء وزيارة القبور

وقد قال في الفنون: كنت أرى الناس يكثرون الدعاء وزيارة القبور يوم الاربعاء ولا أعلم هل يرجمون الى شيء فوجدت في سماع القاضي أبي الطيب عن الغطريني باسناده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: دعا

رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الاحزاب يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء فاستجيب له يوم الاربعاء بين الصلاتين الظهر والمصر فعرفنا السرور في وجهه ، قال جابر فما نزل بيأمرمهم عارض الا توخيت تلك الساعة من ذلك اليوم فدعوت فعرفت الاجابة

## فصل

قال الخلال في الجامع (باب مايكره أن تطعم البهائم الخبز) ثنا حرب قلت لاسحاق نطعم البهيمة الخبز ? قال عندالضرورة واذا أمرت بذلك فلا بأس، فاما أن يتخذ طعام البهيمة ذلك فلا خير فيه انتهى كلامه وظاهر كلام أصحابنا أنه لا كراهة في ذلك لانه لادليل عليها وعدم اعتياده وفعله لا يدل على كراهته والله أعلم

#### فصل

عن جابر أن أم مالك كانت تهدي للنبي مَنْ في عَمَّة لهافياً تيها بنو عمها فيسألون الادم وليس عندهم شيء فتعمد الى الذي كانت تهدي فيسه للنبي مَنْ فتجد فيه سمنا قال فما زال يقيم لها ادم بيتها حق عصر تهاأت النبي مَنْ فقال « لو تركتها مازال قائما» النبي مَنْ فقال « لو تركتها مازال قائما» وعنه أيضا ان رجلا أنى النبي مَنْ فقالت نعم فقال « لو تركتها مازال قائما» وعنه أيضا ان رجلا أنى النبي مَنْ فياليَّهُ يستطعمه فاطعمه وسقا من شعير فما زال الرجل يأكل منه وامر أنه وضيفها حتى كاله فأنى النبي مَنْ فقال « لو منه حديث عائشة حين «لولم تكله لا كلتم منه ولقام الكم » رواه مسلم . ومثله حديث عائشة حين

كالت الشمير ففني قال في شرح مسلم: قال العاماء الح. كمة في ذلك ان عصر ها وكيله مضاد للتسليم والتوكل على رزق الله تعالى و يتضمن التدبير والاخذ بالحول والقوة و تـكاف الاحاطة باسرار حكم الله و فضله فعوقب فاءله زواله

# فصل

في الخروج مع الضيف الى باب الدار والاخذ بركابه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله على الله من الله على الله عنه الله عنه الله عنه الله الله الله عنه الله عنه وغيره السنة أن يخرج الرجل مع ضيفه الى باب الدار » رواه ابن ماجه وغيره باسناد ضعيف. وعن ابن عباس رضي الله عنها قال «إز من السنة اذا دعوت أحدا الى منزلك أن تخرج معه حتى يخرج » ذكره ابن عبد البر

وروى ابو بكر ابن أبي الدنيا قال : قال أبو عبيد القاسم بن سلام زرت احمد بن حنبل فلما دخلت عليه بيته قام فاعتنة في وأجلسي في صدر عبلسه فقلت يا أبا عبد الله أليس يقال صاحب البيت والحجلس أحق بصدر بيته أو عجلسه ? قال نم يقعد ويقعد من يريد ، قال قات في نفسي خذ يأبا عبيد اليك فائدة . ثم قلت يا أبا عبدالله لو كنت آنيك على حق مانستحق لأ تيتك كل يوم ، فقال لا تقل ذلك فان لي اخو انا ما ألقاهم في كل سنة الا مرة أنا أوثق في مو دتهم ممن ألقى كل يوم ، قلت هذه أخرى يا أباعبيد ، فاما أردت القيام قام معي قلت لا تفعل يا أبا عبد الله ، قال فقال قال الشعبي من عام زيارة الزائر تمشى معه إلى باب الدار وتا أخد بركابه ، قال قلت هذه أحد من قال قلت هذه أحد بركابه ، قال قلت هن عال قلت هن عام زيارة الزائر تمشى معه إلى باب الدار وتا أخد بركابه ، قال قلت هن عام زيارة الزائر تمشى معه إلى باب الدار وتا أخد بركابه ، قال قلت

ياأبا عبد الله من عن الشعبي ? قال ابن زائدة عن مجالد عن الشعبي، قال قلت ياأ با عبيد هذه ثالثة

وروي عن ابن عباس مرفوعا « ان من أخذ بركاب رجل لا يرجوه ولا يخافه غفر له » ومسك ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضى الله عنهما فقال أتمسك لي وأنت ابن عم رسول الله عليه فقال انا هكذا نصنع بالعلماء. قال ابن الجوزي وبنبغي أن يتواضع في مجلسه اذا حضر ، وأن لا يتصدر ، وإن عين له صاحب الدار مكانا لم يتمده

وذكر ابن عبد البر في بمجة المجالس عن أبي قلابة أنه طرح لجليس لله وسادة فردها فقال أما سمعت الحديث لا تردن على أخيك كرامته

( في استحباب الانبساط والمداعبة والمزاح مع الزوجة والولد ) قال في الفنون: قال بعض المحققين يعني نفسه ماأدري ماأقول في هؤلاء المتشدقين في الشريعة بما لا يقتضيه شرع ولا عقل يقبحون أكثر المباحات و يبجلون تاركها حتى تارك التأهل والنكاح والعبرة في العقل والشرع اعطاء العقل حته من التدبر ، والتفكر ، والاستدلال ، والنظر، والوقار، والتمسك ، والاعدادللمواقب، والاحتياط بطريقة هي العليا يخص جها الاعلى الاعز الاكرم، ومعلوم أنه قال همن كان له صبي فليتصابله » وكان عايه السلام يرقص الحسن والحسين ويداع بها وسابق عائشة ، ويدارى زوجاته وامائه ترك العقل في زاوية زوجاته وامائه ترك العقل في زاوية

كالشبخ الموقر وداعب ومازح وهازل ليعطي الزوجة والنفسحة مما، و إن خلا باطفاله خرج في صورة ظفل ويهجر الجد في ذلك الوقت . انتهى كلامه والخبر الاول لا يصح ، وكان عليه الصلاة والسلام يكون في بيته في مهنة أهله وغير ذلك من شدة تواضعه ومكارم أخلاقه وسير ته العالية وي مهنة أهله وغير ذلك من شدة تواضعه ومكارم أخلاقه وسير ته العالية اشتمال بعضهم مع ذلك على سوء قصد وجهل مفرط ، فيتهجر على من خالف طريقته ، ويصير عنده المعروف منكرا ، والمنكر معروفا ، فنسئل الله العظيم أن يهدينا والمسلمين الصراط المستقيم ، صراط الذين فنسئل الله العظيم أن يهدينا والمسلمين الصراط المستقيم ، صراط الذين

## فصل

في تحسر الناس على مافات من الدنيا دون ماحل بالدين

قال في الفنون من عجيب ما نقدت من احوال الناس كثرة ما ناحوا على خراب الديار، وموت الاقارب والاسلاف، والتحسر على الارزاق، بذم الزمان وأهله وذكر نكد العيش فيه، وقد رأوا من انهدام الاسلام، وشعث الاديان، وموت السنن، وظهور البدع، وارتكاب الماصي، وتقض في الفارغ الذي لا يجدي، والقبيح الذي يوبق ويؤذي، فلا أجد منهم من ناح على دينه، ولا بكى على فارط عمره، ولا آسى على فائت دهره، وما أرى لذلك سببا إلا قلة مبالاتهم بالاديان وعظم الدنيا في عيونهم ضد ما كان عليه السلف الصالح يرضون بالبلاغ وينوحون على الدين (١)

<sup>(</sup>١) في المصرية الذنب

## فصل

فيما يسن من الذكرعند النوم والاستيقاظ

ويقول عند الصباح والمساء والنوم والانتباه ماورد فمن ذلك عن البراء قال: كان الذي عَلِينَةُ إذا أوى إلى فراشه نام على شقه الاعن عَمَال « اللهم أني أسلمت نفسي اليك ، ووجهت وجهي اليك ، وفوضت أمري اليك، وألجأت ظهري اليك، رغبة ورهبة اليك، لاملجأ ولامنجي منك إلا اليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت ، ونبيك الذي أأرسلت » رواه البخاري، وعنه قال قال لي رسول الله علياتية « اذاأ "بدت مضجه ك فتو ضأ وضو عك للصلاة ثم اضطجم على شقك الا يمن وقل » وذكر نحوه وفيه «واجملهن آخر ماتةول»متفق عليه وعن حذيفة رضي الله عنه قال كان الذي (ص) إذا أخذ مضجمه من النوم وضع يده محت خده ثم يقول « اللهم باسمك أموت وأحيا » واذا استيقظ قال « الحمر لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور ، رواه البخاري ، وعن حفصة رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أراد أن يرقد وضم يده اليني تحت خده ثم يقول « اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك » مديث حسن رواه ابو داود والترمذي في اليوم والليلة ، ولاحمد من حديث حذيفة والبراء معناه وكذا من حديث ابن مسعود، وروى حديث حفصة وعنده ثلاث مرات. وللترمذي في حديث حذيفة ويضم يده تحترأمه وقال في حديث البراء كان يتوسد عينه .

وعن ابي سعيد مر فوعا « من قال حين يأوى الى فراشه أستغفر الله العظم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأنوب اليه ثلاث مرات غفرت له ذنوبه وان كانت عدد ورق الشجر وان كانت عدد رمل عالج، وان كانت عدد أيام الدنيا، رواه أحمد والترمذي وقال غريب، وعن أبن اسحاق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبدالله بن عمرو قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات نقو لهن عند النوم من الفزع « باسم الله أعوذ بكايات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ، ومن همزات الشياطين وأن يحضرون » وكان عبــدالله بن عمرو يده لمها من بلغ من ولده ، ومن كان صنير الايمقل أن يحفظها كتبها له فعلقهاعليه في عنقه رواه احمدوالترمذي، وعنده و اذا فزع أحدكم ن النوم فليقل» وذ كره وقال حسن غريب وابو داود لم يذكر «النوم» وعنده كان رسول الله (ص) يملمهم من الفزع وذكره. وقال أحمد حد ثنا محمد بن جعفر أننا شعبة عن محمد بن يحيي بن حباز عن الوليد بن الوليد أنه قال بارسول الله إني أجد و حشة فقال « اذا أخذت مضجمك فقــل أعوذ » وذكره كا تقدم وفي آخره وفانه لايضرك وبالحري أن لايقربك الوليدهو ابن المفيرة المخزومي ، اسناده ثقات ومحمد لم يسمع من الوليد ، وعن بريدة قال شكا خالد بن الوليد فقلل يارسول الله ما أنام الليل من الارق قال « اذا أويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات وما أظلت، ورب الارضين وما أقلت، ورب الشياطين وما أضلت، كن لي جاراً من خلقك كلهم

جميما ان يفرط علي احد منهم او يبني علي ، عز جارك وجل ثناؤك ولا الله غيرك ولا اله الا انت » فيه الحكم بن ظهير وليس بثقة عندهم وقال البخاري تركوه ، رواه الترمذي وقال ليس اسناده بالقوى ويروى مرسلا، الارق السهر.

وعن أبي سميد رضى الله عنه أن النبي وَلَيْكُيْنَهُ كَانَ يَتَمُوذُ مِنَ الْجَانَ وَعَيْنَا لِللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَا وَقَالَ حَسَنَ عُرَبِّ

وعنعقبة بن عامر (رض)قال : قال رسول الله ﷺ « ألم تر آیات أنزلت الليلة لم ير مثلمن قط ? قل أعوذ برب الفلق ، وقل أعوذ برب الناس ير بضم الياء وفتح النون (١)

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلِيلًا عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلِي اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِي اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِي عَلَيْكُمُ ع

<sup>(</sup>١)كذا ولمله وفتح الواء

الفلق ، وقل أعوذ برب الناس »فقر أتهما فقال « اقر أبهما فانك لم تقر أ بمثلهما » رواه النسائي و ابن حباز في صحيحه

وعن عقبة قال قلت يارسول الله أفرأ من سورة يوسف ومن سورة هود ? « قال ياعقبة اقرأ باعوذ برب الفلق فالك لن تقرأ بسورة أحب إلى الله منها وأبلغ عنده منهافاز استطعتأن لاتفوتك فافعل، رواد الحاكموقال صحيح وأظن في النسائي باسناد جيد وعن عقبة مر فو عا «ماسأل سائل عثلهما ولا استماذمستعيذ عالمها ، رواه النسائي عن قتيبة عن الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن عقبة ، إسنادجيد . وابن عجلان حديثه حسن ، وقال عقبة أمرقيه رسول الله عَلَيْكُ أَن أقرأ المعوذات دبركل صلاة ، حديث حسن له طرق. رواه ابوداود والترمذي، وقال غريب والنسائي في سـننه، وفي اليوم والليلة، وعن عقبة قال بينا أنا أسير مع رسول الله عَيْنَايْدُ بين الجحفة والأبواء إذ غشينا ريح وظلمة شديدة فجمل رسولالله علياتي يتموذ باعوذ -برب الفاق وأعوذ برب الناس ويقول ياعقبة تعوذ بهما فما تدو ذمتموذ بمثلها، قال وسممته ومناجما في الصلاة رواه ابو داو دمن رواية ابن إسحاق وعن أنس مر فوء الإإذا هاجتر يح مظلمة فعليكي التكبير فانه يجلي المجاج الاسود» رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده من رواية عنبسة بن عبدالرحمن وهو متروك ، وعن معاذ بن عبدالله بن حبيب عن أبيه قال : خرجنه في ليلة مطر وظلمة شديدة فطلبنا رسول الله عَيْنَا لِيصلي لنا فأدركناه فقال « قل » فلم أقل شيئا ثم قل « قل » فلم أقل شيئا فقال « قل » قلت والترمذي وقال حسن صحيح غربب من هذا الوجه

وعن سهل بن أبي صالح قال كان ابو صالح يأمر نا اذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الايمن شم يقول و اللهم رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم ، ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والانجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته ، اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء ، وانت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء ، اقض عنا الدين واغننا من الفقر » وكان يروى ذلك عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي وسيالية

وعن ابي هربرة قال: كان رسول الله على يأمرنا إذا أخذنا مضاجعنا أن نقول بمثله وقال «من شركل دابة أنت آخذ بناصيتها» وعنه قال أتت فاطمة النبي على الله تسأله خادما فقال « قولي اللهم رب السموات السبع وماأظلان » بمثل حديث سهل

وعن أبي هريرة انرسول الله وتيليله قال « اذا أوى أحدكم الى فراشه فليأخذ داخلة ازاره فلينفض بها فراشه وليسم الله تعالى فانه لا يدري ماخلفه بعده على فراشه فاذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شقه الايمن وليقل سبحانك اللهم ربي بك وضعت جنبي وبك أرفعه ان المسكت

نفسي فاغفر لها ، وإن أرسلتها فاحفظها عاتحفظ به عبادك الصالحين-وفي رواية فليقل باسمك ربي وضعت جني فان أحييت نفسي فارحمها وعن أنس ان رسول الله عَلِيِّتُهُ كان اذا أوى إلى فراشه قال الحمد لله الذي أطعمنه وسقانا وكفانا وآوانا فكم يمن لا كافي له ولا مؤوي ، روى ذلك مسلم وروى البخاري خبر أبي هريرة الاخير وعنده « فلينفضه بصنفة أو به الاث مرات وليقل باسمك ري وضعت جني » ولم يقل «سبحا الك ولا قال وليسم الله » وفي الصحيحين من حديث أني مسمود البدري « الآيتان من آخر البقرة من قرأها في ليلة كفتاه » قيل من قيام الليل وقيل من الطوارق وقيل منها ، وعن عَمَان رضي الله عنه مر فوعا « مامن عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة باسم الله الذي لا يضر مم اسمه شيء في الارض. ولا في السماء وهو السميم العلم- ثلاث مرات فيضره شيء » رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب صحيح وعنه عليه الصلاة والسلام قال «من قال اذا أصبح واذا أمسي رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد ﷺ نبيا الاكانحقا على الله أن يرضيه » رواه أبو داود وابن ماجه وزاد يوم القيامة ، والترمذي وقال حسن غريب من حديث ثوبان كرواية أبي داود ولفظه من «قال حين يمسى رضيت بالله ربا » وذكره ولأنى داود من حديث أبي سعيد «من قال رضيت » وذكره وفيه «وجبت له الجنة» وقال « رسولا \_ بدل ـ نبيا ، وعن عبد الله بن غنام البياضي ان رسول الله ميكيية قال « من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من

نمة فنك وحدك لاشريك لك فلك الحدواك السكر فقد أدى شكر يومه ومن قال مثل ذلك حين يمسى فقد أدى شكر ليلته، رواه أبو داود عن أحمد بن صالح عن يجي بن حباز والماعيل بن أبني أويس عن المان ابن بلال عن ربيعة بن عبد الرحمن من عبد الله بن وبينة عنه . عبدالله بن عيينة قيـل روى عنــه أيضا محمد بن سعيد الطائفي فزالت الجهالة وليس بذاك المشهور ولم أجد فيه كلاما وحديثه حسن ان شاء الله تعالى وروى حديثه هذا النمائي في اليوم والليلة والطبراني وغيرهما وذكروا أن بمض الرواة رواه من حديث عبد الرحمن بن عيينة عن ابن عباس قال بمضهم وأخطأرواه سعيد بن أبي مريم عن سلمان بن بلال واختلف عليه فرواه عنه يحيى بن نافع المصرى وقال عن ابن عباس وعنه رواه الطبراني ورواه يحيى بن أيوب العلاف عن ابن أني مريم وقال ابن فنام ورواه ابن وهب عن سلمان بن بلال واختلف عليه فرواه عنه أحمد بن صالح وقال عن ابن غنام ورواه الطبراي عن رجل عنه ورواه يونس بن عبد الأعلى عنه وقال عن ابن هباس ومن طريقه رواه الحافظ أيضا في الختارة ولفظه «اللهم ماأصبح يى من نعمة أو أحد من خلقك فنك وحدك لاشريك إك لك الحمد ولك الشكر، فقد أدى شكر ذلك اليوم، وكذا رواه ابن حبان عن ابن قتابة عن يزيد بن موهب عن ابن وهب والله أعلم وعن أنس ( رض) مرفوعا « من قال حين يصبح أو يمسي : اللهم أني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك

الله أنت الله لاإله الا أنت ، وأن محمداً عبدك ورسولك - من أعتق الله ربعه من النار ، ومن قالها من أعتق الله ربعه من النار ، ومن قالها أربعاً أعتقه الله من النار » ومن قالها أربعاً أعتقه الله من النار » ومن قالها أربعاً أعتقه الله من النار » رواه أبو داود . وعنه أيضا مر فوعا «من قال حين يصبح: اللهم أصبحنا نشهدك ونشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك انك أنت الله لا أنت وحدك لا شريك لك وان محمداً عبدك ورسولك ، إلا غفر لهما أصاب في تلك وحدك لا شريك النافر بي واه النسائي في اليوم و الليلة والترمذي و قال غرب .

ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا مضطعما في المسجد على بطنه فقال هذه ضجعة يبغضها الله » رواه أبوداودفي الادب باسنادصحيح كذا قال بعضهم ، وفي اسم هذا الصحابي واسم أبيه وحديثه اختلاف واضطراب ، ولعله حديث حسن ، وقد رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وهوفي الاطراف في حرف الطاء . ورواه أحمدوالتر مذى من حديث أبي هريرة ، وروى ابن ماجه هذا المنى من حديث أبي ذروهووه ، ومن رواية الوليد بن جميل عن القاسم بن دبدال حمن عن أبي امامة وفيه ضعف

وعن جابر بن سمرة قال رأيت النبي وَلَيْكَالِيَّةُ مَنكَا على وسادة على الساره. رواه الترمذي وقال حسن غريب ، ولم يذكر غير واحد عن يساره، ولا بي داود عن بعض آل أمسلمة قال كاز فراش رسول الله وَلَيْكِالِيَّةُ عُواَ مَا يُوضِع للانسان في قبره وكان المسجد عندرأسه

وعن أبي هريرة مرفوعا « من قمد مقمداً لم يذكر الله فيه كانت عليه

من الله ترة ، ومن اضطجع مضطجما لايذ كرالله فيه كانت عليه من الله ترة » رواه أبو داود باستناد حسن . النرة بكسر التاء المثناة فوق وهي النقص ، وقيل التبهة

ويزيل غمر يديه ويفسلها من دهن ودسم ولزج. قال ابو هريرة وضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من بات و في يده غمر ولم يغسله فأصابه شيء فلا يفو من إلا نفسه » اسناد جيدرواه احمدوا بو داود و ابن ماجه و أنترمذى و قال حسن غربب . قال ابن الاثير : الفمر بالتحريك الدسم والزهومة من اللحم كالوضر من السهن

و يكتحل قبل النوم باعد مروح ويوكي السقاء ويغطي الاناء أو يعرض عليه عوداً أو نحوه ويفلق الباب ويطنى السراج والحمير للاخبار في ذلك ومنها قول النبي عَلَيْكِيْنَ «غطوا الاناء واوكؤا السقاء فان في السنة لليلة ينزل فيها وباء لا يمر باناء لم يفط ولا سقاء لم يوك الا وقع فيه من خلك الوباء» (١) وفي لفظ « اغلقوا ابوابكم وخمروا آنيتكم، واطعؤ اسرجكم واوكؤا أسقيتكم فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا ولا يكشف غطاء ولا

<sup>(</sup>١) هذا الحديث يؤيده الطب الحديث المبنى على ان الاوبئة نسما لا ترى الابسار اذاوقمت في ماء او طعام كانت سبب اصابة من اكل أوشرب منه. وهذه الموصة فافعة على كل حال فان الآنية اذا لم يقع فيها الوباء وقع فيهاغيره من الحوام والحشرات او اصابت منها. واللفظ الناني للحديث قد يكون عمنى الاول وقد اثبت فيه ان ما نتخذه من الاحتياط لا يزبله المشيطان كما كانوا يظنون فى الجاهلية . هو ما لا يدخل في هذا المعنى من اخبار الشياطين والجن فهو من امور الغيب التي فسلمها للشارع وما لا يدخل في هذا المعنى من اخبار الشياطين والجن فهو من امور الغيب التي فسلمها للشارع وما لا يدر السرعية ج ٣ — الآداب الشرعية ج ٣

يحل وعاء ، فان لم يجد احدكم الا ان يموض على انائه عوداً ويذكر اسمالله فليفعل فان القويسقة تضرم البيت على اهله » وفي لفظ « لاترسلول فواشيكم وصبيانكم حتى تذهب فحمة العشاء فان الشياطين تنبعث اذلا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء » رواه احمد ومسلم

ولاحد «اقلواالخروج اذا هدأت الرجل فان الله يبت في ليلة من خلقه ماشاء واجيفو االابو ابواذكر وااسم الله عليها فان الشيطان لا يفتح بابا أجيف وذكرام الله عليه » وفي الصحيحين « فاذا ذهبت ساعة من العشاء فلوهم واغلق بابك واذكراسم الة وأطف مصباحك واذكراسم الله وأول سقاءك واذكر اسم الله. وخر اناءك واذكر اسم الله، ولو ان تعرض عليه شيئا، وفي رواية «وأطفئوا المصابيح فازالفويسقة ربما جرت الفتيلة فاحر قت أهل البيت» ولا بي داود ممناه وله أيضا «وكفو اصبيا نكرعند العشاء » وفي رواية «عند الما. فان للجن انتشاراً وخطفة» رواه البخاري ولفظه « عند الساء » وذلك كله من حديث جار وفحمة المشاء هي اقبال الليل واول سواده يقال للظلمة التي بين المغرب والعشاء الفحمة شبه سواده بالفحمة والفواشي جمع للفاشية وهي مايرسل من الدواب في الرعى فتنتشر وتفشو ،ولا بي داود عن جار مرفوعا، ومن غير حديث جارمرسلاه أقلوا الخروج بعدهذا الرجل فانسدواب بيشن في الارض » (١) وفي لفظ « فانسة خلقاً بيشن في

<sup>(</sup>١) هذا بمه ني ماقبله ومن المملوم بالاختباران كثيرامن الحشرات والهوام ومنها اللسام تمخرج في اول الايل لطاب رزقها . ويصح التعبير عنها بالحبن لحفائها والحبن انواع كاورد

تلك الساعة » وفي الصحيحين عن ابي موسى قال : احترق بيت على أهله في المدينة من الليل فلما حدث على رسول الله وتشكيلية قال « ان هذه النار عدو لكم فاذا نمتم فاطفئوها عنكم » وجاءت فأرة تجر فتيلة فألفتها على الحرة التي كان النبي وتشكيلية قاعدا عليها فأحر قت مثل موضع الدرهم \_ فقال «اذا نمتم فاطفئوا سرجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم » داذا نمتم فاطفئوا سرجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم » رواه ابو داود ثنا سلمان بن عبدالرحمن ثنا عمرو بن طلحة ثنا اسباط عن مكرمة عن ابن عبدالرحمن ثنا عمرو بن فلحة ثنا اسباط عن مملم و تكلم فيهما

فانخالف ولم يطفى النارفهل يضمن في لم أجد تصريحا بها و يتوجه أن يضمن لتعديه بارتكاب المنهي عنه ، وقد يتوجه احتمال لا يضمن لانها في ملكه وعادة أكثر الناس او كثير منهم بقاؤها والغالب السلامة ، له خذا لا يحرم استمال الملاء في اناء لم يفط مع احتمال التضر ربالو باء الواقع فيه لندرة ذلك وقلته ولهذا لا يحرم سلوك بر او بحر مع احتمال التضرر ولا يعد مفرطا وفي مسلم عن جابر قال : كنا مع النبي (ص) فاستستى فقال رجل يارسول الله ألا نسقيك نبيذا (١) فقال «بلي» فخرج الرجل يسمى فجاء بقدح بنيذ فقال رسول الله (ص) ه الا خرته ولو تعرض عليه عودا في قال فشرب فيلامهم أنه لا يكره ، وذكر ابن عقيل ان المذهب لا يكره الوضوء منه وظاهر كلامهم أنه لا يكره ، وذكر ابن عقيل ان المذهب لا يكره الوضوء منه ثم ذكر خبر نرول الوباء فيه قال فاخبر انه ينزله الوباء ولا نعلم هل ثم ذكر خبر نرول الوباء فيه قال فاخبر انه ينزله الوباء ولانعلم هل

يختص الشرب أو يهم الاستمال والشرب فكأن تجنبه اولى فهذا من ابن عقيل بدل على كراهة شربه او تحريمه ،

وقال ابن حزم من أوقد ناراً يصطلي او يطبح او ترك سراجا ونام فوقع حربق أتلف ناسا وأموالا لم يضمن واحتج عـا رواه عبد الرزاق وعبد الملك الصنعاني عن مممر عن هام عن الي هريرة مرفوعا « النار جبار » رواه ابو داود ورواه النسائي عن احمد بن سعيد عن عبد الرزاق وزاد «البئر جبار » قال ابن حزم فوجب ان كل ما تلف بالنار هذه (١) الانار اتفق الجميع على تضمين طارحها ، فاز تعمد طرحها للاتلاف فتممدوالافلا(٠) فقاتل خطأ، وقدذ كر في المنني أنه اذا اقتنى طيراً فأرسله شهاراً فلقط حبالم يضمنه لان العادة ارساله ويأتي ذلك بعد نحو كراسين في اقتناء الحيو از وقدذكر ابن عقيل ما يؤخذ منه الضماز هنافقال من أطلق كليا عقورا أو دابة رفوسا أو عضوضا فأتلف شيئًا ضمنه ، وكذلك ان كانله طائر جارح كالصقر والبـازي فأفسد طيور الناس وحيواناتهم ضمن . مويستعمل عند الحريق دعاء الكرب وما كان عليه الصلاة والسلام يقوله اذا حزبه أمر ياحي ياقيوم برحمتك أستغيث، ودعوة ذي النون (لا إله الا أنت سيحانك اني كنت من الظالمين ) ونحو ذلك

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله في السكام الطيب والتكبير يطفى الحريق، وكذار واهابن المثنى وجماعة من رواية ابن لهيمة عن عمر و بن شعيب عن أبيه عن

<sup>(</sup>١) كذا ولمله هدر (٢)كذا وعله والافقاتل خطأ

جده عن النبي والمالية وذلك لان الشيطان خلق من النار وطبعها طيش و فساد وكبرياء الله لايقوم لها شيء فالتكبير يهرب منه الشيطان ويقممه وفعله فكذا النار وهذا مجرب مشاهد وما سبق من قوله ﴿ خُر اناءكُ ، ولو ان تمرض عليه شيئا ، ظاهره التخيير وقد سبق من كلام الاصحاب ويتوجه أن ذلك عند عدم ما يخمره به لرواية مسلم السابقة « فان لم يجد أحدكم الا أن يعرض على إنائه عوداً » وحكمة وضع المود والله أعلم ليعتاد تخمير ، ولا ينساه وربما كان سببا لمنع دبيب بحياله أو بمروره عليه وسياق ماسبق من كلام الاصحاب رحمهم الله أن ذلك يخص الليل والنهار والمراد الفقلة عنها بنوم أوغيره. والمراد أيضا ان خيف من بقائها ، ولهذا قال ابن هبيرة في خبر أبي موسى أن النار يستحب اطفاؤها عند النوم لانها عدو غير مزموم برمام لا يؤمن لهبها في حالة نوم الانسان، قال فأما إن جعل المصباح في شيء معلق أو على شيء لايمكن الفواسق والهوام التسلق اليه فلا أرى بذلك بأسا والله أعلم

وقد قال أبو حميد الساعدي: أتيت النبي وَ الله الله عليه عوداً » رواه النقيع ليس مخمراً فقال « ألا خمرته ولو أن تمرض عليه عوداً » رواه البخاري ومسلم وزاد قال أبو حميد انما أمرنا بالاسقية أن توكا ليلا وبالابوابأن تغلق ليلا، والصحابي أعلم بماروى ، وخالف في ذلك أبوزكر يا النواوي وادعي أن قول أبي حميد خلاف الظاهر فلا يحتج به ، كذا قال لكن في رواية لمسلم من حديث جابر « فان في السنة يوما ، واللفظ السابق

«فان في السنة ليلة» فيعمل جما والله أعلم والنقيع بالنون لا بالباء عند الاكثر وهو موضع بوادي العقيق الذي حماه النبي مَرَيِّ اللهِ

وقد قال الاصحاب؛ ويرخي الستر وينظر في وصيته وينفض فراشه وبنام على جنبه الايمن ويمناه تحت خده الايمن ، كذاً فعل رسول الله وينام على جنبه الايمن ويمناه تحو القبلة ويقول ماورد وقد سبق

وذكر ابن أبي موسى في المسائل التي حلف عليها الهد قال وسئل عن المرأة تستلقي على قفاها وتنام تكره ذلك ? قال إي والله ، فقال له مهنا فاذا ماتت فكيف تصنعون في غسلها ؟ قال انها كره أن تنام على قفاها في حياتها وليس ذلك في الموت . قال جعفر سمعت أبا عبدالله وقيل له يستحب أن لا ينام حتى يقرأ (ألم تنزيل) السجدة (و تبارك) قال يستحب وروى أحمدوالترمذي والحلال أن النبي وسيالية كان يفعل ذلك من حديث جار من رواية ليث

وعن أبي العلاء بن الشخير عن الحنظلي عن شداد بن أوس رضي الله عنه مرفوعا «ما من رجل يأوي الى فراشه فيقرأ سورة من كتاب الله الا بعث الله اليه ملكا يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب متى هب » رواه احمد والترمذي والنسائي في اليوم والليلة ، وقال عن رجلين من بني حنظلة وقد اشتهر عنه عليه الصلاة والسلام وصح عنه أنه كان ينام نصف الليل الاول ويقوم أول النصف الثاني يستاك ويتوضأ ويصلي ويدعو ، فيستريح البدن بذلك النوم والرياضة يستاك ويتوضأ ويصلي ويدعو ، فيستريح البدن بذلك النوم والرياضة

والصلاة مع حصول الاجرالوافر ، فالنوم المعتدل ممكن لتقوى الطبيعة من أفعالها مربح للقوى النفسانية مكثر من جوهر حاملها ، وينام على صفة ماسبق ، ولا يباشر بجنبه الارض ولا يتخذ الفرش المرتفعة

قال بهضهم النوم طالة للبدن يتبعها غور الحرارة الفريزية والقوى الى باطن البدن لطاب الراحة ، والنوم الطبيعي امساك القوى النفسانية عن أفعالها وهي قوى الحس والحركة الارادية ، ومتى امسكت هذه القوى عن محريك البدن استرخى واجتمعت الرطوبات والابخرة التي كانت تتحلل وتتفرق بالحركة واليقظة في الدماغ الذي هو مبدأ هذه القوى فينحدر ويسترخي ، والنوم غير الطبيعي يكون لمرض أومرض بأن تستولي الرطوبات على الدماغ استيلاء لاتقدر اليفظة على تفريقها او تصدد الخرة كثيرة رطبة كا يكون عقب الامتلاء من الطعام والشراب فتثقل الدماغ وترخيه فينحدر ويقع امساك القوى النفسانية عن افعالها فيكون النوم، ومن فائدته ايضا هضم الفذاء ونضج الاخلاط لغور الحرارة الفريزية الى باطن البدن ولهذا يبرد ظاهره ويحتاج الى غطاء، وانما كان عليه الصلاة والسلام ينام على الجانب الاعن لئلا يستفرق في النوم لان القلب في جهة اليسار فيعلق حينئذ فلا يستفرق واذا نام على اليسار استراح واستغرق

وقد ذكر الاطباء انه يحيط بالمعدة من الجانب الايمن الكبدومن الايسر الطحال وان المعدة أميل إلى الجانب الايسر قليلا، ولهذا قال

الفقهاء يعتمد في قضاء حاجته على رجله اليسرى لانه أسهل لخروج الخارج وقال بعضهم أنفع النوم على الشق الا يمن ليستقر الطعام في المعدة لميز المعدة إلى الشق الايسر قليلا يسرع الهضم بذلك لاشتمال الكبد على المعدة ، ثم يستقر نومه على الشق الايمن ليكون الغذاء أسرع انحداراً عن المعدة

وكثرة النوم على الشق الايسر مضر بالقلب بسبب ميل الاعضاء اليه فتصب اليه المواد، والنوم على القفاردى، يضر الاكثارمنه بالبصر وبالمني واذ استلق المراحة بلا نوم لم يضر . وأردأ من ذلك النوم منبطحا على وجهه . وسبقت الاخبار في ذلك فيحتمل أن بقال فيها كثرة فيحرم ذلك ويحتمل أن يقال يكره للكلام فيها

قال أبقراط نوم المريض على بطنه من غير عادة في صحته يدل على اختلاط عقل أو على ألم في نواحي البطن ، قال بعضهم لانه خالف العادة إلى هيئة رديثة بلا سبب ، وقد سبق حكم نوم النهار قبل آداب الاكل بعد فصول الطب ، وقال مهنا قات لأبى عبدالله ماتقول في الرجل ينام على سطح ليس بحجر ? قال مكروه و يجزئه الذراع مثل آخرة الرحل

وروى أبو داود من حديث وعلة بن عبد الرحمن بن وثاب عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه مرفوعا « من بات على ظهر بيت ليس به حجار فقد برئت منه الذمة » وعلة تفرد عن عمر بن جابر الحنفي ووثقه ابن حبان وهو حديث حسن . قال في النهاية الحجار جمع حجو

بالكسر وهو الحائط أومن الحجرة وهي حظيرة الابل وحجرة الدار أي انه محجر الانسان النائم ويمنعه من الوقوع ، وبروى حجاب بالباء وهو كل مانع من السقوطورواه الخطابي في ممالم السنن حجا وقال ويروى بكسر الحاء وفتحهاوممناه فيها معنى الستر فمن قال بالكسر شبه السترعلى السطح المانع من السقوط بالعقل المانع من التعرض في الهلاك. ومن رواه بالفتح فقد ذهب إلى الناحية والطرف وأحجاء الشيء نواحيه واحدها حجا، قال في النهاية إن لكل أحدمن الله عهداً بالحفظ والكلاءة فاذا ألقي بيده الى التهاكة أو فعل ماحرم عليه أو خلاف ماأمر به خذلته ذمة الله . وسبق أز الامام أحمدر حمه الله كره النوم على سطح ليس عحجر وللاصحاب رحمهم الله خلاف في كراهة المطلقة هل هي للتحريم أوللتنزيه ، وقد يقال هذه الكراهة للتنزيه لان الغالب في هذا الملامة وما غلبت السلامة فيه لايحرمفله ويكون النهي عنه للادب واحتمال الاذي وبتوجه قول ثالث وهو أن ذلك يختلف باختلاف الاشخاص وعاداتهم ، وصفر الاسطحة ووسعهانظرا الى المني وعملا به ، وقد يحتج للتحريم في الجملة عارواه الامام احمد باسناد ثقات عن أبي عمر ان الجوني حدثني بعض أصحاب محمد مساليته وغزونا محو فارس فقال : قال رسول الله مَيَّالِيَّةِ « من بات فوق بيت ليس به اجار فوقم فمات فقد برئت منه الذمة ، ومن ركب البحر عند ارمجاجه فمات برئت منه الذمة ،

وقد روى البخاري هذا الخبر في تاريخه من طرق في ترجمة زهير

ابن عبد الله ، ومن المعلوم أن ركوب البحر في هذه الحال لايجوز وقد فرن الشارع بين الفعلين وبراءة الذمة من فاعلهما ، وفي ركوب البحر وسلوك الطريق كلام في الفقه في كتاب الحج وغيره فليطاب هناك وقد سبق كلام ابن هبيرة في الاكل فوق الشبع

## فصل

(في آداب المشيمع الناس وآداب الصغير مع الكبير فيه وفي غيره)
قال ابن عقيل رحمه الله ومن مشي مع انسان فان كان أكبر منه
وأعلم مشي عن يمينه يقيمه مقام الامام في الصلاة و اذا كانا سواء استحب
أن يخلي له عن يساره حتى لا يضيق عليه جهة البصاق والامتخاط ومقتضي
كلامه استحباب مشي الجماعة خلف الكبير، وان مشو اعن جانبيه فلا بأس
كلامام في الصلاة وفي مسلم في أول كتاب الإيمان قول يحيى بن يعمر أنه
هو وحميد بن عبد الرحمن مشيا عن جانبي ابن عمر. قال في شرح مسلم فيه
عو وحميد بن عبد الرحمن مشيا عن جانبي ابن عمر. قال في شرح مسلم فيه

وقال القاضى اذا مشيت مع من تعظمه أين تمشى منه عنال الأدري فقال عن يمينه تقيمه مقام الامام في الصلاة وتخلي له الجانب الايسر اذا أراد أن يستنثر أو يزيل أذى جعله في الجانب الايسر. وقال الشيح عبد القادر رحمه الله وان كان دونه في المنزلة يجعله عن يمينه ويمشى عن يساره وقد قيل المستحب المشى عن الحمين في الجلة ليخلي اليسار للبصاق وغيره انتهى كلامه. وحكي عن الخلال أنه حكى في الادب عن الامام

الحمد رضى الله عنه أن التابع عشى عن عين المتبوع وقال أبو داود في مسائله (بابفى الادب) قال رأيت احمد جاءه ابن الصعب ابن الزبير فأراد احمد أن يخرج من المسجد فقال لابن مصعب تقدم فأبى وحلف ابن مصعب فتقدم أبوعبد الله بين بديه فى المشى انتهى كلامه ويؤخذ من هذا أز الدكبير اذار اعى الصغير وتأدب معه يحسن ذلك منه عوأن الصغير إزشاء قبل ذلك لانه امتثال ، وإن شاء رده لانه وقوف مع الادب

وفي الصحيحين عن عائشة أن النبي (ص) في مرضه أرسل إلى أبي بكر يصلي بالناس فأتاه الرسول فقال له ذلك فقال ياعمر صل بالناس فقال عمر أنت أحق بذلك فصلى ابو بكر تلك الايام وفيه أن النبي (ص) خرج وابو بكر يصلي بالناس فلما رآه ابوبكر ذهب ليتأخر فأوما اليه أن لايتأخر و و ذكر الحديث ولم يتأخر و في لفظ «مروا أبا بكر فليصل بالناس» فقلت يارسول الله ان أبا بكر رجل رقيق اذا قرأ القرآن لا يملك دمعه فلو أمرت غير أبي بكر هالت والله ماني الا كراهية أن يتشاء مالناس باول من يقوم في مقام رسول الله (ص) قالت فراجمته مرتين أو ثلاثا بقال ليصل بالناس أبو بكر « فانكن صواحب يوسف »

وفي لفظ فلو أمرت عمر فقال «مروا المابكر» فقلت لحفصة قولي له فقالت له فقال «انكن لا أنتن صواحب يوسف مروا أبا بكر» وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي (ص) ذهب ليصلح بين بني عمرو ابن عوف فجاء وابو بكر يصلي بالناس فأشار اليه أن امكث مكانك فرفع

وفي ذلك فو ألد جليلة منها :قال في شرح مسلم عن الخبر الاول فيه أن المفضول إذا عرض عليه الفاضل مر تبة لا يقبلها بل يدعها للفاضل اذا لم يمنع مانع . وقال عن الخبر الثاني فيه از التابع اذا امره المتبوع بشيء وفهم منه اكرامه بذلك الشيء لا يتحتم الفعل وله أن يتركه ، ولا يكون هذا مخالفة للامر بل يكون أدبا وتواضعا وتحذقا في فهم المقاصد . وفيه ملازمة الادب مم الكبار

وقال الخلال في تقدمة الصغير بين يدي الكبير في المشي: أخبر في عبد الحمد عبد المدي عبد فرعما عبد الله عشي بين يدي عمد فرعما تقدم فيكون أمامه . أخبر نا عبد الله قال أبي ماكان أعقل بشر بن المفضل كان بشر أسن من معاذ بن معاذوكا زبشر لا يخرج من المسجدحتي يخرج معاذه اكر اما منه لمهاذ

قال ابن الجوزي رحمه الله واذا أذن له ومعه من أهو أكبر منه قدم الاكبر في الدخول فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « أمرني جبريل عليه السلام أن أكبر » وقال «قدموا الكبير » وقال مالك بن مفول كنت أمشي مع طلحة بن مصرف

فصر نا إلى مضيق فتقدمني ثم قال لو كنت أعلم انك أكبر مني بيوم ما تقدمتك ورأى ابراهيم بنسمد الشباب قد تقدموا على المشايخ فقال ما أسوأ أدبكم لا أحدثكم سنة . فان كان الاصغر أعلم فتقديمه أولى

ثم روى باسناده عن الحسن بن منصور قال كنت مع يحي بن يحي واسحاق بن راهويه يوما نعود مريضا فلما حاذينا الباب تأخر اسحاق وقال ليحي تقدم أنت ، قال يأباز كريا أنت أكبر مني، قال نعم أنا كبر منك وأنت أعلم فتقدم اسحاق انتهى كلام ابن الجوزي وهو يقتضي أن من له المقديم يتقدم عملا بالسنة وان ذلك يحسن منه ، وان الاعلم يقدم مطلقا ولا اعتبار معه إلى سن ولاصلاح ولاشي ، وان الأسن يقدم على الأدين والاورع كاهو ظاهر كلامه في المستوعب وغيره في الوليين في النكاح والاورع كاهو ظاهر كلامه في المستوعب وغيره في الوليين في النكاح المسن وهذا ، ثله فان استوى اثنان في العلم والسن فيبني ان يقدم من له مزية بدين اوورع اونسب وما اشبه ذلك وينبغي ان يعتبر في تقديم الادين من يقدم في الماطر بقة الحسنة والسيرة الجميلة وقد يتوجه ان يقال يقدم بعد الاعلم من يقدم في امامة الصلاة على ما هو مذكور في الفقه

وقد روى للشافعي عن بن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن الزهري ان بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قدموا قريشا ولا تقدموها و تعلموا منها ولا تعالموها ـ او ـ تعلموها ، شك ابن ابي فديك مرسل ولقائل ان يقول المراد به الخلافة ولهذا في الصحيحين

من حديث ابي هريرة «والناس تبع لقريش في هذا الشان مسلمهم تبع لمسلمهم وكافر ثم تبع لكافر ثم الميه قيالة الميانية والميانية والميانية

وروى ابن ماجه عن على بن محمد عن وكيع عن سفيان عن الاسود بن قيس من نبيه عن جابر رضي الله عنه قال كان اصحاب النبي وتيالية عشون امامه اذا خرج ويدعون ظهره للملائكة اسناده حسن وروى ايضا معناه وروى احمد خبر جابر المذكور اظنه عن وكيم وعن عبدالله بن عمرو بن العاص قال مارؤى النبي وتيالية ياكل متكما ولايطا عقبه رجلان اسناده جيدرواه ابو داود وابن ماجه وعن ابي امامة الباهلي قال مرالنبي وتيالية في ومشديد الحرنحو بقيع الغرقد وكان الناس عشون خلفه قال مرالنبي وتيالية في ومشديد الحرنحو بقيع الغرقد وكان الناس عشون خلفه فلاسمع صوت النعال جلس حتى قدمهم امامه لئلا يقع في نفسه شيء من الكبر واه احمد وابن ماجه

وقال الشيخ تني الدين في الجواب عا ادعاه الرافضي من ان عثمان رضي الله عنسه ادب بعض الصحابة : ولي الله قد يصدر منه ما يستحق عليه العقوبة الشرعية فيكف بالتمزير وقد ضرب عمر بن الخطاب ابي بن كعب رضى الله عنهما بالدرة لما رأى الناس يمشون خلفه فقال ماهذا ياامير المؤمنين ? فقال هذا ذلة للتابع فتنه للمتبوع . وهذا الاثر رواه سعيد بن

منصورعن سفيان بن عيينة قال رأى عمر معاً بي بن كعب جماعة فعلاه الدرة (١) فقال اني اعلم ما تصنع ير حمك الله فقال اماعلمت انهافتنة للمتبوع مذلة للتابع وقال حنبل بن إسحاق ثنا قبيصة ثنا حسن بن صالح ثنا اصحابنا عن علي قال اذا تعلمتم العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بضحك ولا باطل فتمجه القلوب وكذارواه ابن وهب عن سفيان بن عيينة عن على وزاد قال على اخروا عنى خفق نعالكم فأنها مفسدة لقلوب الرجال

وقيل القاضياني يعلى في الخلاف في الشي امام الجنازة كالشفيم لا يجوز اعتبارهذا بالشفيم لا نتقدم الشفيم و تاخره على وجه و احد ليس بعضه أفضل من وعض و لا كذلك المشي امام الجنازة و خلفه الا نهم اتفقو اان احدها افضل من الآخر فقال لا نسلم هذا بل التقديم بالخطاب في الشفعا، واظهار نفسه و البالغة في ذلك افضل من التاخير فيها فلا فرق بينها قال و الجنازة متبوعة معناه مقصودة فان الناس يمشون لاجلها وقد يكون الشيء مقصودا ثم يتأخر عن تابعه الا ترى ان الناس اذا شفعو اللرجل تقدموا عليه ? و كذلك جند السلطان يتقدمونه وهم تبع ، وسبق كلام صاحب النظم في فصول القيام ولمسلم عن جابر بن سمرة قال صلى رسول الله وتعيير على ابن الدحداح ثم ويقال ابو الدحداح أيضا يتوقص به و نحن نتبعه نسعى خلفه ويقال ابو الدحداح أيضا يتوقص به ونحن نتبعه نسعى خلفه ويقال ابو الدحداح أيضا يتوقص به يتوثب به قال في شرح مسلم قوله

<sup>(</sup>١) الدرة السوط قيل كانت درة عمر خشبة قصيرة مصفحة كان النهرض من الضرب بها تأديب سلطة الشريعة لا الايلام والايجاع

ونحن غشي حوله فيه جواز مشي الجماعة مع كبير همالراكبوانه لاكراهة فيه في حقهم ولا في حقه إذا لم يكن فيه مفسدة ، وانما كره ذلك إذا حصل فيه انتهاك للتابعين أو خيف اعجاب ونحوه في حق المتبوع ونحو ذلك من المفاسد ، وذكر الخطابي والحاكم وابن عقيل في الفنون ان أبا بكر بن داود الظاهري وأباالمباس بن شريح والمبرد اجتمعوا في موضع فتقدم ابو بكر بن داود وقال الملم قدمني ، وتأخر ابن شريح وقال الادب أخر في ، فنسبهما المبرد إلى الخطأ ، وقال إذا صحت المودة سقط التكاف

### فصل

( في التجارة إلى بلاد الاعداء ومعاملة الكفار )

تكره التجارة والسفر الى أرض المدو وبلاء الكفر مطلقا. قال ابن حمدان والخوارج والبغاة والروافض والبدع المضلة ونحو ذلك ، وان عجز عن اظهار دينه فيها حرم سفره البها

وقال الشبخ تقي الدين في اقتضاء الصراط المستقبم: وعن احمد في جواز حمل التجارة الى أرض الحرب روايتان منصوصتان، فقد يقال ان بيع المسلمين لهم في أعيادهم مايستمينون به على عيدهم من الطعام واللباس ونحو ذلك كحملها الى أرض الحرب فيه اعانة على دينهم في الجملة واذا منها منها الى أرض الحرب فهنا أولى ، وذكر في موضع آخر فيه احتمالين وان الاقوى أنه لا يجوز . وذكر عبدالملك في الواضحة انه مذهب مالك وكذلك مهاداتهم مايستمينون به على أعيادهم . أما بيم السلاح لاهل الحرب فلا يجوز واللسئلة مذكورة في الفقه

وقال ابوداود (باب همل السلاح الى أرض العدو) ثنا مسدد ثنا عيسى بن يونس أخبرني أبي عن أبي اسحاق عن ذي الجوشن رجل من الضباب قال : أتيت النبي وسلي عن أبي اسحاق عن ذي الجوشن رجل من الضباب القرحا فقلت النبي وسلي بقال له القرحا فقلت فاتحمد اني جئتك بابن القرحا ، لتتخذه قال «لاحاجة لي فيه ، وان شئت أن أقضيك به الحتارة من دروع بدر فعلت قلت ما كنت أقبضه اليوم بغرة قال «فلاحاجة لي فيه» يونس قواه جماعة ، وروى له مسلم وضعفه جماعة منهم الامام احمد وقال مضطرب الحديث وفيه انه سمى الفرس غرة وأكثر ما جاء ذكر الغرة في الحديث انما يراد بها الآدمي عبد او أمة

### فصل

قال اسحاق بن ابراهيم سئل ابو عبدالله عن نصارى وقفوا ضيمة المبيعة أيستأجرها المسلم منهم? قال لا ياخذها بشيء ولا يعينهم على ماهم فيه . وقال أيضا سمعت أبا عبدالله وسأله رجل بناء: ابني للمعجوس ناووسا ؟ قال لا تبن لهم ولا تعنهم على ماهم فيه ، وقد نقل عنه محمد بن الحكم وسأله عن الرجل المسلم يحفر لاهل الذمة قبراً بكراءقال لا بأس به والفرق بينهم أن الناووس من خصائص دينهم الباطل كالكنيسة بخلاف القبر المطلق فانه ليس في نفسه معصية ولا من خصائص دينهم قاله في اقتضاء الصراط المستقيم ، وذكر أن احمد أطلق المنع قال وكذا أطلقه الآمدي وغيره ومثل هذا مالو اشترى من المال الموقوف للكنيسة ونحو ذلك والمنع هنا ومثل هذا مالو اشترى من المال الموقوف للكنيسة ونحو ذلك والمنع هنا

أشد لان نفس هذا المال الذي يبذله يصرف في المعصية فهو كبيع العصير لمن يتخذه خمراً ، وذكر كلاما كثيراً

قال الشافعي رحمه الله في الام وأكره للمسلم بناء أو نجارة أوغيره في كنائسهم التي لصلاتهم

### فصل

في كراهة بيع الدار واجارتها لمن يتخذها للكفر اوالفسق

قال الخلال رحمه الله بالرجل يؤاجر داره للذي أو يبيعها منه ثم ذكر عن المروذي سئل أبو عبد الله رحمه الله عن رجل باع داره من ذي وفيها محارب فقال نصر اني واستعظم ذلك وقال لا تباع ليضرب فيها بالنافوس وينصب فيها الصلبان وقال لا تباع من السكفار وشدد في ذلك . وعن أبي الحارث فنها العالمان وقال لا تباع من السكفار وشدد في ذلك . وعن أبي الحارث في ثمن الدارترى له أن يبيع داره منه وهو نصر أنى أو يهودي أو موسي في ثمن الدارترى له ذلك يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها ? يبيعها من مسلم أحب قال لا أرى له ذلك يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها ؟ يبيعها من مسلم أحب الي . وعن ابراهيم بن الحارث قيل لابي عبد الله الرجل يسكري منزله من الذي ينزل فيه وهو يعلم أنه يشرب فيه الحمر ويشرك فيه . قال ابن عون كان لا يسكري الا من أهل الذمة يقول نرغبهم قيل له كأنه اراد عون كان لا يسكري الا من أهل الذمة يقول نرغبهم قيل له كأنه اراد يقول اذا جئت اطلب السكراء من المسلم أرغبته فإذا كان ذميا كان أهون يقول اذا جئت اطلب السكراء من المسلم أرغبته فإذا كان ذميا كان أهون

عنده وجمل أبو عبد الله يمجب من ابن عون فما رأيت وهـكذا نقل الاثرمولفظه قلت لابي عبدالله، وعن مهناقال سألت أحمد عن الرجل يكري المجوسي داره أو دكانه وهو يعلم أنهم بزنون فقال كان ابن عون لا يرى أن يـكري المسلم يقول أرغبهم في أخذ الغلة وكان يرى أن يـكري غير المسلمين. قال الخلال كل من حكى عن أبي عبد الله في الرجل يـكري داره من ذمي فأنما أجابه أبو عبد الله على فمل ابن عون ولم ينفذ لاببي عبد الله فيه قول. وقد حكى عنه ابراهم أنه رآه معجباً بقول ابن عوز والذي رواه عن أبي عبد الله في المسلم يبيع داره من الذي انه كره ذلك كراهية شديدة فلو نفذ لا بي عبدالله قول في السكني كان السكني والبيع عندي واحدا . والا مر في ظاهر قول أبي عبد الله انه لا يباع منه لانه بكفر فيها بنصم الصلبان وغير ذلك والامرعندي أن لايباع منه ولا يمكري لانه معنى واحد قال الخلال وقد أخبرني احمد بن الحسين بن حسان قال سئل أبو عبد الله عن ابن حصين عبد الرحمن فقال روى عنه حفص لاأعرفه قال له أبو بكر هذا من النساك حدثني أبو سعيد الاشج سمعت أبا خالد الاحمر يقول حفص هذا باع دار حصين بن عبد الرحمن عابد أهل الكوفة من عون البصري فقال له أحمد حفص ؟ قال نعم ، فمجب أحمد يمني من حفص بن غياث

قال الخلالوهذا تقوية لمذهب أبي عبدالله فاذا كان يكره بيعها من فاسق في كافر وإن الذي يقر وان الفاسق لا يقر لـ كن ما يفعله

الذى فيها أعظم انتهى كلامه عون هذا من أهل البدع أو من الفساق بالعمل قال أبو بكر عبد العزيز فيما ذكره عن القاضي لافرق بين البيع والاجارة عنده فاذا أجاز البيع أجاز الآجارة واذامنع البيع منع الاجارة ووافقه القاضي وأصحابه على ذلك

وعن اسحق بن منصورانه قال لا بي عبد الله سئل يمني الاوزاعي عن الرجل يؤاجر نفسه لنظارة كرم النصراني فكره ذلك قال أحمد ماأحسن ماقال لان أصل ذلك يرجع الى الحر الا ان يعلم انه يباع لغير الحر فلا بأس ، قال الشريف أبو علي بن أبي موسى كره أحمد أن يبيع داره من ذى يكفر فيها بالله عز وجل ويستبيح المحظورات فان فعل أساء ولم يبطل البيع وكذلك قال أبو الحسين الا مدي أطلق الكراهة مقتصرا عليها ، وأما الخلال وصاحبه والقاضي فمقتضى كلامهم تحريم ذلك وقد سبق كلامهم تحريم ذلك

وقال القاضي لا يجوز أن يؤجر داره أو بيته ممن يتخذه بيت نار أو كنيسة أو يبيع فيه الحمر سواء شرط انه ببيع فيه الحمر أو لم يشترط ع لكنه يعلم أنه يبيع فيه الحمر ، وقد قال أحمد لاأرى ان يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها يبيعها من مسلم أحب إلي

وقال أيضا في نصارى وقفوا ضيعة لهم للبيعة لا يستأجرها الرجل السلم منهم يعينهم على ماهم فيه ، قال وبهذا قال الشافعي فقد حرم القاضي اجارتها لمن يعلم أنه يبيع فيها الخمر مستشهداً على ذلك بنص احمد على انه

لايبيم الكافر ولا يستكري وقف الكنيسة وذلك يتمتضي أن المنع عنده في هاتين الصورتين منع تحريم. قال قال القاضي في أثناء المسئلة فان قيل أليس قد أجاز احمد اجارتها من أهل الذمة مع علمهم بأنهم يفعلون ذلك فيما ? قيل المنقول عن احمد انه حكى قول ابن عون وعجب منه وهذا يقتضى أن القاضي لا يجوز اجارتها من ذي ، وظاهر رواية الاثرم واراهيم بن الحارث جواز ذلك فان اعجابه بالفعل دليل جوازه عنده واقتصاره على الجواب بفعل رجل يقتضي انه مذهبه في أحد الوجهين ، والفرق بين البيع والاجارة أن مافي الاجارة من مفسدة الاعانة فقد (١) عارضه مصلحة أخرى وهو مصرف ارغاب المطالبة بالكراء عن المسلم وأنزل ذلك بالكفار وصار ذلك بمنزلة اقرارهم بالجزية فانه وإن كان اقرارا لكافر لكن لما تضمنه من الصاحة جاز ولذلك جازت مهادنة الكفار في الجملة ، فأما البيع فهذه المصلحة منتفية فيه فيصير في المسئلة أربعة أقوال. ذكر هذا كله الشبخ تقي الدين ، وأكثر الاصحاب رحمهم الله على انهم إز ملكوا داراً عالية من مسلم لم يجز نقضها وهدمها وهو يقتضي عدم محريم البيم وابطاله والخلاف أنما هو فيما أذالم يعقد الاجارة على المنقسمة المحرمة ، فأما إن آجره اياها لاجل ذلك لم يجز ولم يصح ذلك عندناقولا واحداً كما لايجوز أن يكري أمته أو عبده للفجور والله أعلم

<sup>(</sup>١)كذا بالفاء

#### فصل

( الاتساع في الكسب الحلال والمباني مشروع ولو بقصد الترفه والجاه) والكسب واجب للنفقة الواجبة

يسن التكسب ومعرفة أحكامه حتى مع الكفاية نص عليه قاله في الرعاية ، وقال أيضا فيها يباح كسب الحلال لزيادة المال والجاه والترفه والتنعم والتوسعة على العيال مع سلامة الدين والعرض والمروءة وبراءة الذمة . وقال ابن حزم اتفقوا على أن الاتساع في المكاسب والمباني من حل اذا أدى جميع حقوق الله قبله مباحثم اختلفوا فمن كاره وغيركاره

وقال معروف الكرخي من اشترى وباع ولو برأس المال بورك فيه كما يبارك في الزرع بماءالمطر انتهىكلامه

ويجب على من لا توت له ولمن تلزمه نفقته ويقدم الكسب لعياله على كل نفل وقد يتمين عليه لقوله والله والله

وتسن الصدقة بما فضل عنه وعنهم في أبواب البر، ويكره ترك التكسب مع الاتكال على الناس نص على ذلك كله و يجب التكسب ولو با يجارنفسه لوفا مماعليه من دين و نذر وطاعة و كفارة ومؤنة تلزمه ذكره كله في الرعاية وهو عمناه في كلام غيره . أنشد بهضهم :

اذا المرء لم يطلب معاشا لنفسه شكا الفقر أو لام الصديق فأكثرا

وصارعلى الادنين كلا وأوشكت صلات ذوي القربى له أن تنكرا وذكر ابن عقيل في وعمل كلامه مامعناه أقسم بالله لوعبس الزمان في وجمك مرة لعبس في وجمك أهلك وجير انك ،ثم حث على الامساك. وسبق في الامر بالمعروف في فضل أهل الحديث وطلب العلم كلام ابن الجوزى وسيأتي في الفصل بمده مايوافقه ان شاء الله تعالى . ومن شعر لهار الكاي:

ي باقوام ذوي حسب وربحا ساد نذل القوم بالمال في عالى لأدنسه لابارك الله بعد العرض في المال

وضاقت عليه أرضه وساؤه أقدامه خير له أم وراؤه بنوه ولم يغضب له أولياؤه وإن عاش لم يسرر صديقا بقاؤه

وقد يسوِّد غير السيد المال

اذااستمرضت بالمقل ضل بها العقل ولمن كان لاأصل هناك ولا فصل فقولهم قول وفعلهم فعل

والفقر بزري باقو ام ذوي حسب أصون عرضي عالي الأدنسه وقال آخر:

اذا قل مال المرء قل صفاؤه وأصبح لا يدرى وان كان حازما اذا قل مال المرء لم يرض عقله وإن مات لم يفقد ولم يحزنوا له وقال آخر:

الفقر يزري بأقوام ذوي حسب وقال آخر :

أرى دهرنا فيه عجائب جمة أرى كل ذي مال يسود بماله فشرف ذوي الاموال حيث لقيتهم

وقال أبو المتاهية:

#### \* والناس حيث يكون المال والجاه \*

وعن عمرو بن الماص أن الذي مَيْنَاتُهُ قال له «ياعمرو نعم المال الصالح مع الرجل الصالح» رواه احمدوسيق ما يتملق بهذا والزهدفي الدنيا وذمها قبل فصل آداب المصافة. وقال ابن عبد البر: قال قيس بن عاصم لبنيه حين حضرته الوفاة يابني عليكم بالمال واصطناعه فانه ينبه الكريم، ويستفني به عن اللئيم. وقال القاضي أبو يعلى رحمه الله : والكسب قد يفترض في نفقته على نفسه اذا لم توجد منه حقيقة التوكل ، فأما اذاوجد منه حقيقة التوكل وهو أن لاتستشرف نفسه الى أحد من الناس لم يفترض عليمه الكسب لنفسه . ويأتي في الفصل بعده. قال والكسب الذي لا يقصد به التكاثر و اعا يقصد به التوصل الى طاعة الله تمالى من صلة الاخوان أو يستمف عن وجوه الناس فهو أفضل لا فيه من منفعة غيره ومنفعة نفسه، وهو أفضل من التفرغ الى طلب المبادة من الصوم والصلاة والحج وتعلم العلم لمافيه من المنافع للناس وخير الناس أنفعهم للناس انتهى كلامه . ولناخلاف هل ما تعدى نفمه من تطوع البدن أفضل المأم الصلاة وتحوها أوعلى هذا الخلاف تخرج هذه السئلة

وعن أنس رضى الله عنه عن النبي ولي قال « الخلق عيال الله ، وأحب الخلق اليه أنفهم لمياله » اسناده ضعيف ، ورواه الطبراني وابن مردويه وغير هما وروى الطبراني ثنا حنص بن عمر الرقى ثنا قبيصة أنا

في فضل التجارة والكسب على تركه توكلا و تعبدا

سأل رجل الامام احمد رحمه الله فقال أربعة دراهم درهم من تجارة ودرهم من صلة الاخوان ودرهم من أجرالتمليم ودرهم من غلة بنداد ? فقال أحبه إلي من تجارة بزه وأكرهما عندي الذي من صلة الاخوان ، وأما أجر التعليم فان احتاج فليأخذه ، وأما غلة بغداد فأنت تعرفها فأي شيء تسألني عنها ? وقال رجل لاحمد التعليم أحب اليك أم المسئلة ؟ قال التعليم أحب إلي

وقال المروذي سمعت رجلا يقول لا بي عبدالله اني في كفاية ، قال الزم السوق تصل به الرجم و تعود به على نعسك . وقال أحمد للهيمو في استفن عن الناس فلم أر مثل الغنى عن الناس . وقال رجل للفضيل بن عياض رحمه الله لو أن رجلا قعد في بيته و زعم انه يثق بالله فيا تيه برزقه ، قال إذا وثق به حتى بعلم انه قد و ثق به لم عنمه شي ، (١) أراده ولكن لم يفعل هذا الانبياء ولا غيره . وقد قال الله تعالى (وا بتنوا من فضل الله ) ولا بدمن طلب المعيشة . وقال ابراهيم النحمي رحمه الله وسئل عن الرجل يترك التجارة ويقبل على الصلاة \_ يعني و رجل يشتغل بالتجارة أيميا أفضل ، قال التاجر ويقبل على الصلاة \_ يعني و رجل يشتغل بالتجارة أيميا أفضل ، قال التاجر المهم انك تعلم أفي لم أجمعها الامين . وترك سعيد بن المسيب دنا نير فقال اللهم انك تعلم أفي لم أجمعها إلا لا صون بها ديني و حسبي ، لاخبر فيمن لا بجمع المال فيقضي دينه و يصل رحمه و يكف به وجهه

وقال الماهيم النخعي انما أهلك الناس فضول المكلام وفضول المال . وقيل وقال الراهيم النخعي انما أهلك الناس فضول المكلام وفضول المال . وقيل لاحمد رحمه الله فان أطعم عياله حراما يكوزضيعة لهم قال شديداً . قال المروذي وقد أنكر أبو عبد الله على المتوكلين في ذلك اذكاراً شديدا . وقال في رواية عبد الله ينبغي للناس كلهم يتوكاون على الله عز وجل ولكن يعودون أنفسهم بالكسب فمن قال بخلاف هذا الاول فهذا قول انسان أحمق. قال وسمعت أنى يقول الاستفناء عن الناس بطاب العمل أعجب الهينا من الجلوس وانتظار مافي أيدي الناس

(١)كذا والوجه: لم يمنعه شيئا أراده

وقال صالح سئل أبي وأنا شاهد عن قوم لا يعملون ، ويقولون نحن متوكلون ، فقال هؤلاء مبتدعة . قال المروذي قيل لا بي عبدالله ان أبن عيينة كان يقول هم مبتدعة فقال أبو عبدالله هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا . وقال في رواية ابي الحارث اذا جلس الرجل ولم يحترف دعته نفسه الى أن يا خذ مافي أيدي الناس فاذا شفل نفسه بالعمل والاكتساب ترك الطمع ، وقال المروذي قيل لا بي عبدالله أي شيء صدق المتوكل على الله عز وجل أقال أن يتوكل على الله ولا يكون في قلبه أحد من الا دميين

يطمع أن يجيئه بشيء فاذا كان كذلك كان الله يرزقه وكان متوكلا وقال المروذي ذكرت لابي هبدالله التوكل فأجازه لمن استعمل فيه الصدق وقد روى الترمذي عن علي بن حشرم عن عبسى بن يونس عن عمران بن زائدة بن نشيط عن أبيه عن أبي خالدالوالبي عن أبي هريرة مرفوعا «يقول الله تعالى يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملا صدرك غني وأسد فقرك وان لم تفعل ملائت صدرك شغلاولم أسد فقرك ورواه ابن ماجه من حديث عمران بن زائدة ورواه أحمد وهو حديث جيد قال الترمذي حسن غريب وروى أيضا وقال الترمذي حسن صحيح ويم مرفوعا «لو أنكم وروى أيضا وقال الترمذي حسن صحيح وين عمر مرفوعا «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا و تروح

بطانا » وعن زيد بن ثابت مرفوعا « من كانت الدنيا همه فرق الله عليه أمره وجمل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا إلاما كتب له ، ومن كانت

الله خرة همه جمع الله له امره وجمل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهيراغمة »

اسناده حيد ورراه ابن ماجه. وعن عمرو بن الماص مر فوعا «ان لقلب ابن أدم بكل وادشعبة فمن أتبع قلبه الشعب كلم الم يهال الله في أي وادأهلك ومن توكل على الله كفاه الشعب، رواه ابن ماجه من رواية ابن زريق العطار تفرد عنه الكوسج وباقيه جيد ولابن ماجه هذا المدى باسناد ضميف من حديث ابن مسمود، وقد سبق في فصول الملم،

وقال ابن عبدالبر في كتاب بهجة المجالس قال عَلَيْنَ لِعبدالله بن مسعود رضى الله عنه و لا تكثر همك ياعبدالله وماية در يكون وما ترزق يأنك » وقال غيره قال الاطباء في تدبير المشايخ وليحذروا الهم فانه يصير الشباب شيوخا فما ظنك بالمشايخ

قال ابن عبدالبر ويروى لعلى بن أبي طالب رضي الله عنه وفيها نظر (١) صا ململة ملس نواحيها حتى أؤدي اليه كل ما فيها لسهل الله في المرقامراقيها از هي أتنه والأسوف يأتيها

لو ازفي صخرة في البحر راسة رزقا لعبد براه الله لا نفلقت اوكان محت طباق الارض مطلبها حتى تؤدي الذي في الاوح خط له قال وأنشد بمضهم

الحمد لله ليس الرزق بالطلب ولا العطايا على عقل ولا أدب ان قدر الله شيئا أنت طالبه يوما وجدت اليه أقرب السبب وان أبي الله ماتهوي فلا طلب يجدي دليك ولوحاولتمن كشيم

(١) انه لنظر صائب فما هذه اللغة من فصاحه أبن أبي طالب

وقد أقرل لنفسي وهي ضيقة صبراً على ضيقة الايام إن لها سيفتح الله أبواب العطاء عا ولو يكون كلامي حين أنشــده

ولآخر

اني لاعلم والاقدار غالبة أسعى اليه فيعنيني تطلبه وقال آخر

از الذي هو رزقي سوف يأثيني ولو قددت أتاني لايمنيني

وقد أناخ عليها الدهر بالمجب

فتحاوما الصبرالاعند ذي الادب

فيه لنفسك راحات من التعب

من اللجين لكان الصمت من ذهب

أَلَم تر أن الله قال لمريم وهزي اليك الجذع بسقط لك الرطب ولو شاء أن تجنيه من غير هزها جنته ولـكن كل شيء له سبب

وقال بكر بن حماد

للناسحر صعلى الدنيا وقدفسدت فن يك عليها لاتساعده لم يدركوها بعقل عند مافسمت الوكان عن قدرة أو عن مغالبة

ولشريح بن يونس المحدث ياطالب الرزق يسمى وهو مجمد تسعى لرزق كفاك الله مؤنته كم من سيخيف ضعيف العقل تعرفه

فصفوها لك ممزوج بتكدير وعاجز نال دنياه بتقصير وانما أدركوها بالمقادير طار البزاة بأرزاق المصافير

أتمبت نفسك حتى شفك التعب اقصر فرزقك لايأتي به الطلب له الولاية والارزاق والذهب

بادي الخصاصة لم يعرف له نسب فالله يرزق لاعقــل ولا حسب

مُهذب الرأي عنه الرزق منحرف. كأنه من خليج البحر يضترف.

لاتمجلن فليس الرزق بالحركه ومن أدار على أرجائها فلكة أمواجه ونجوم الليل مشتبكه وعقله بين في كلكل الشبكة والحوت قدشك منه مثل ما ملكة هذا يصيد وهذا يأكل السمكة

ومن حصيف له عقل ومعرفة فاسترزق الله مما في خزائنــه وقال آخر

كم من قوي قوي في تهابه ومن ضعيفضعيف الرأى تبصره وقال آخر

ياراكب الهول والافات والهلك من غير ربك في السبع العلى ملك الماترى البحر والصياد تضربه يجر أذياله والموج يلطمه حتى اذا راح مسرورا بها فرحا أتى اليك برزق ما به تمب لطفا من الله يعطي ذا مجيلته

وقال بمض الحكاء الحلال بقطر قطرا ، والحرام يسيل سيلا، قالمه رسول عَلَيْكَ وَ اللهم لامانع لما أعطيت، ولامه طي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد، متفق عليه ، قال اكتم بن صبنى جدك لاكدك

وقال أبو الاسودالدؤلي المرء يحمد سعيه من جده وترى الشتى اذا تكامل عيبه

حتى يزين بالذي لم يعمل يرى ويقذف بالذى لم يفه ل

وقال حسان أو ابنه عبد الرحمن

من الناس الاماجني لسميد تزود من أعمالها لسميد

وإناءراً يمسى ويصبح سالما وان الذي ينجومن النار بمدما

ولصالح بن عبد القدوس

لكن جدود بارزاق وأقسام. يرى فيرزقه من ليس بالراي.

وليس رزق الفق من حسن حيلته كالصيد يحرمه الرامي المجيد وقد

طلب أبو الاسود الدؤلي مالا من جار يستقرضه منه وكان حسن الظن به فاعتل عليه ودفعه فقال أبو الاسود

ف كل قريب لاينال بعيد تروح بارزاق عليك جدود يميش بجد عاجز وبليــد

فلا تطمعن في مال جارلة ربه وفوض الى الله الامور فاعا ولا تشمرن النفس يأسا فاعا

وأنشد محمد بن نصر الكانب لنفسه

قوم كثير بلا عقل ولا أدب من الادارة في مرأى ومنقلب لابالمقول ولا بالعلم والحسب على النمكن عند البني والطلب رايت من ذاوهذا أعجب المجب لاتشرهن الى دنيا تعلمها ولاتقل انني أبصرت ماجهلوا بالجدوالجدقد نالوا الذي ملكوا وأيسر الجد يجرى كل ممتنع وان تاملت أحوال الذين مضوا

وفي مسلم عن النبي عَيِّالِيَّةِ قال « السفر قطمة من العذاب فاذا قضي، أحدكم نهمته فليعجل الرجوع الى أهله» وقد سبق بعد آداب السفر

قال ابن عبد البر وقال رسول الله ويُتَلِينِهُ «سافروا تصحوا وتغنموا» وقد روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ومنهم من يرفعه انه قال من سعادة ابن آدم أو من سعادة المرء أن تلكون زوجته صالحة، وأولاده أبراراً وإخوانه صالحين ورزقه في بلده الذمي فيه أهله وفي التوراة: ابن آدم أحدث سفرا أحدث لك وزقا .ومن أمثال العامة: البركات مع الحركات وقالوا ربما أسفر السفر عن الظفر

قال بعضهم

واذا الزمان كساك حلة مصدم وقال آخر

ومن ينترب يحسب عدوا صديقه وقال آخر

ان الغريب بارض لاعشيرله وقال آخر

تغربت عن أهلي أؤمل ثروة فما للفتي المحتال في الرزق حيــلة وقال آخر

لقربُ الدار في الاقتار خـير وقال آخر ان الغريب وان أقام ببلدة

فالبس له حلل النوى وتغرب

ومن لا يمكرم نفسه لايمرم

كبائع الربح لا يعطى بهله غنا

فالم أعط آمالي وطال التغرب ولا لحدود حدها الله مذهب

من الميش الموسع في اغتراب

يهدى اليه خراجها لغريب

وقال آخر

فيارب قرب دار كل غريب

غريب يتاسي الهم في أرض غربة وقال آخر

كتبت أنامله على الحيطان والشوق قائده الىالاوطان

ان النربب وان ألم ببدلدة فتراه يكتب والغرام يسوقه معقال آخر

فكم قد ردمثلك من غريب ولا تيأس من الفرج القريب

سل الله الامان من المنيب وسل الهم عنك بحسن ظن قيل الهم عنك بحسن ظن قيل الهذه الابيات للرشيد حتى متى أما في حط وترحال ونايح الدار لا ينفك مغتربا في مشرق الارض طرآ ثم مغربها ولو قمدت الماني الرزق في دعة ولو قمدت الماني الرزق في دعة

وطول سمي وإدبار واقبال عن الاحبة لا يدرون ما حالي لا يخطر الموت من حرص على بالي ان القنوع الذي لا كثرة المال (١)

خرج الشافعي (رض) في بعض أسفاره فضمه الليل الى مسجد فبات فيه وادا في المسجد أقو أم عوام بتحد أو زبضر وب من الخناو هجر المنطق فتمثل فقال وأنزلني طول النوى دار غربة اذا شئت لاقيت امرء الا اشاكله

(١) السطر الثانى حق واما الاول ففيه أن الرزق التي يأنى بالسمي والكسب هو الشريف المشروع وما يأتى الفاعد عن السمي من هدية او صدقة فهوغير شريف ولا يعمل به شيء من اعمال البر لانه قلما يكون كثيرا

٣٧ - الآداب الشرعية ج٣

وقال شريك بن عبد الله كان يقال أنجى الناس من البلايا والفتن من انتقل من بلد الى بلد ، وقال يعقوب سمعت احمد وسئل عن التوكل فقال هو قطع الاستشراف بالاياس من الخلق ، فقيل له ما الحجة ، قال ابراهيم لما وضع في المنجنيق ثم طرح الى النار فاعترضه جبريل عليها السلام فقال يا ابراهيم لك حاجة ، قال أما اليك فلا ، فقال له سل من نك اليه حاجة ، فقال أحب الامرين اليه أحبها الي . ومراده والله أعلم ان هذا وان قدح في التوكل الكامل فلا يقدح في التوكل الواجب ولهذا فال في رواية عبد الله السابقة : الاستغناء عن الناس بطلب العمل أعجب قال في رواية عبد الله السابقة : الاستغناء عن الناس بطلب العمل أعجب كراهة الحجلن حج بلا زاد ولا راحلة يسأل الناس ، وذكر وا قول الامام أحمد وسئل عمن يدخل البادية بلا زاد ولا راحلة فقال لا أحب الامام أحمد وسئل عمن يدخل البادية بلا زاد ولا راحلة فقال لا أحب له ذلك هذا يتوكل على أز واد الناس

وظهر مما سبق ان من توكل توكلا صادقا فلم تستشرف نفسه إلى مخلوق وترك السبب واثقا بوعد الله انه خلاف السنة وهل يأنم م على روايتين والله اعلم. وسبق في الفصل قبله كلام القاضي.

وقل ابن الجوزي قبل لا تحمد ما تقول في رجل جلس في بيته او مسجده وقال لا أعمل شيئاحتى ياتي رزق ? فقال احمد هذار جل جهل العلم أما سمع قول النبي عَلَيْكِيْرُ «ان الله جمل وزق تحت ظل رمي» ؟ وقال حين ذكر الطير « تغدو خماصا و تروح بطانا » و كان اصحاب رسول الله عَلَيْكِيْرُ يَتْ جرون في البر

والبحر ويعملون في تخلم والقدوة مهم، وقال أبو سلمان الداراني رحمه الله ليس العبادة عندناان تصف قدميك وغيرك يتعب لك ولكن ابدأ برغيفيك فاحرزها ثم تعبد. وروي أن لقمان الحكيم عليه السلام قال لا بنــه يابي استغن بالكسب الحلال فانه ما افتقر أحد قط الا اصابه ثلاث خصال: رقة في دينه وضمف في عقله وذهاب مروءته ، وأعظم من ذلك استخفاف الناس به. وسئل الامام أحمد ما يلين القلب ? فقال أكل الحلال، فسأل السائل بشرين الحارث وعبد الوهاب الوراق رحم مااللة فقالا يذكر الله افذكر لها قول احمد فقالا جاء بالاصل. وقال الحسن بن على أبو محمد البرباري الحنبلي الامام في كتامه شرح السنة في اثناء كلامه ولا تقل أترك المكاسب وآخذ ما اعطوني لم يقل هذا الصحابة ولا العلماء رضي الله عنهم الى زماننا هذا. وقال عمر رضي الله عنه كسب فيه بعض الدنية خير من الحاجة الى الناس انتهى كلامه قال الروذي سالت ابا عبد الله عن شيء قال لا تبحث عالاتملم فهو خير، وروى الخلال من سفيان انه قال أما يم في السوق فهو موسم لك الا أن تعلم شيئًا حرامًا بعينه ولا أرى التفتيش عن هذه الأشياء وروي الترمذي وحسنه واسناده ثقات عن الحسن عن ابي سعيد مر فوعا «التاجر الصدوق الامين مم النبيين اوالصديقين والشهداء قال ابن المديني الحسن لم يسمم من أبي سميد وكذا قال ابو بكر البزار روى عنه حديثين او ثلاثة ولم يسمم منه

وروى ابو بكر بن مردويه عن ابن عمر مرفوعا « ان الله يحب العبد

المؤمن المحترف » وروي إن ابى الدنيا في كتاب اصلاح المال عن ابن عباس مرفوعا «طلب الحلال جهاد وان الله يحب العبد المؤمن المحترف » وباسناده عن النس قال ذكر شاب عند الذي وسيالية برهد وورع فقال الذي وسيالية « ان كانت له حرفة » وباسناده عن الحسن قالوا يارسول الله اي الاعمال احب الى الله ، قال «كسب الحلال وان تموت ولسانك رطب من ذكر الله » وباسناده عن نعيم بن عبد الرحمن مرفوعا «تسعة اعشار الرزق في التجارة » وباسناده عن عمر قال ما خلى الله موتة اموتها بعد القتل في سبيل الله احب الى من ان اموت بين شعبتي رحل اضرب في الارض أبتغي من فضل الله من ان اموت بين شعبتي رحل اضرب في الارض أبتغي من فضل الله . وباسناده عن عمر يامه شر القراء ارفعوا رءوسكم فقد وضح الطربق واستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالا على المسلمين و باسناده عن سعيد بن المسيب قال كان اصحاب رسول الله وسيالة يتجرون في محر الروم

وسبق المحلام في الزهد في الدنيا وذمها قبل فصل آداب المصافحة قال ابن الجوزي قد جاء في الحديث « من طلب العلم تكفل الله برزقه وانما يذهب الدين الشره وقلة الفناعة » وقال انثوري لان اخلف عشرة آلاف دره يحاسبني الله عليها احب الي من احتاج الى الناس . قال ابن الجوزي وقد اخذهذا المعنى الشاء وفنظمه :

لان المضي و اترك بعض مالي يحاسبنى به رب البربة احب الي من وقع احتياجي الى نذل شحيح بالعطيمة وعن سلمان الفارسي (رض) أنه قال لاي عثمان النهدي لا تكونن إن

استطعت اول من بدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فانها معركة الشيطان وبها ينصب رايته رواه مسلم في فضل المسلمة وهو عكس ما رأيته في الناريخ عن بعض الناس ورواه ابو بكر بن انى عاصم سلمان عن مرفو عاوروي ايضا هذا المعنى عن اني امامة مرفو عا وروى ابو بكر البرقاني في صحيحه حديث سلمان مرفو عاولة ظه بعد قوله: يخرج منها «فيها باض الشيطان وفرخ» ولم يزدعلى ذلك وروى الترمذي الناهناد النابو الاحوص عن سماك عن عكر مة عن ابن عباس ان النبي علي الله قال «لا تستقبلوا السوق و لا تحفلوا ولا ينفق بعضكم لبعض »قال الترمذي حسن صحيح والمحفلة المصراة

قال ابن الاثير لا ينفق به ضكم لبعض أي لا يقصد أن ينفق سلعته على جهة النجش فانه بزيادته فيها يريب السامع فيكون قوله سببا لا بنياعها ومنفقا لها . والسوق تذكر و تؤ نث سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم

## فصل

( في تحريم السؤال حتى على من له اخذ الصدقة و ذمه و تقبيحه )

من أبيح له أخذ شيء قال ابن حمدان مر زكاة وصدقة تطوع وكفارة ونذر ونحو ذلك فله طلبه وعنه يحرم الطلب دون الاخذ على من له غداء أو عشاء . نقلها الاثرم وابن منصور ، وعنه بلى (١) على من له غداء أو عشاء ، نقله دنه صالح وجعفر ، وعنه يحرم الطلب على من له خسون درها وان جاز له الأخذ نقله مهنا ، وعنه تحرم المسئلة على من له أخذ الصدقة

<sup>(</sup>١) في المصرية بل بدل قوله بلي

مطلقًا والله أعلم. وفي ذم السؤال والنهي عنه وان المسئلة تجيء في وجهه يوم القيامة خدوش، وانه يستـكثر من جمر جهنم ونحو ذلك ـ أخبــار كثيرة مشهورة . وقال مؤنس

ان الوقوف على الابواب حرمان متى تؤمل مخلوقا وتقصده ثق بالذي هو يعطي ذا ويمنع ذا وقال آخر

> من يسأل الناس يحرموه وقال آخر

> > ومتى تصبك خصاصة فارج الغنى وقال آخر

لاتحسبن الموت موت البلي كلاها موت ولكن ذا أشد من ذاك لذل السؤال

وذكر ابن الجوزي ان سعد الله بن نصر الدجاجي الحنبلي يكني أبا الحسن توفي في سنة أربع وستين وخمسائه تفقه وناظر ووعظ قال كنت خائفا من الخليفة لحادث ترل فاختفيت فرأيت في المنام كأبي في غرفة أكتب شيئا فجاء رجل فرقف بازائي وقال اكتب ما أملى عليك

ادفع بصبرك حادث الإيام وترج لطف الواحد الملام ورماك رب صروفها بسهام لاتيأسنوإن تضايق كربها فله تعالى بين ذلك فرجة تخنى على الابصار والافهام كممن نجامن بين أطر اف القنا وفريسة سلمت من الضرغام

والعجز أن يرجو الانسان انسان ان كان عندك بالرحمن ايمان في كل يوم له في خلقـــه شان

وسائل الله لا تخب

وإلى الذي يهب الرغائب فارغب

فأعا الموت سؤال الرجال

وقال محمودالوراق

فالقبالذل إن لقيت الكبارا المالذل أن تجل الصفارا

وإذا لم يكن من الذل بد ليس إجلالك الكبير بذل وقال أيضا

ولكن رأيت الفقر شر سبيل ولَلبخل خير من سؤال بخيــل

بخلت وليس البخل مني سجيـة لموت الفتي خير من البخل للفتي

قال ابن عبدالبر قال رسول الله ويتياني « انتظار الفرج عبادة » ويتياني « انتظار الفرج عبادة » ويروى لا بي محجن الثقفي

له كل يوم في خليقتــه أمر له فرجا مما الح به الدهر قضى الله ان العسر يتبعه اليسر عسى فرج يأتي من الله انه عسى ماترى أن لا يدوم وان ترى اذا اشتد عسر فارج يسرآ فانه

وقال آخر

ولاكل شـنل فيه للمرء منفــه عليك سواء فاغتنم الذة الدعه الارب ضيق في عواقبه سعه

العمرك ما كل التعطل ضائر إذاكانت الارزاق في القرب والنوى وان ضقت يوما يفرج الله ماترى وقال آخر

بالضيق في لجبح تهوي الى لجبح بالله إلا أتاه الله بالفرج اصبرعلى الدهران أصبحت منغمسا فاتجرع كأس الصبر معتصم

وقال آخر

هون عليك فكل الامر منقطع وخل عنك عنان الهم يندفع فكل هم له من بعده فرج وكل أمر إذا ما ضاق يتسم ان البلاء وان طال الزمان به فالموت يقطعه أو سوف ينقطم

وقال الشعبي خرجت حاجا فضاق صدرى فجعلت أقول أرى الموتلن أمسى على الذل له أصلح فاذا بهاتف من ورائي يقول

ألا أيها المرء الـــني الهـمُ به برّح اذا ضاق بك الصدر تفكر في ألم نشرح

### فصل

(في حكم ما بأنى المرء الصلات والهبات من اخذ ورد)
وما جاءه من مال بلا إشراف نفس ولا مسئلة وجب أخذه نقله جماعة منهم الاثرم والمروذي. قال في رواية الاثرم إذا جاءه من غير مسئلة ولا إشراف كان عليه أن يأخذه لقول النبي والمالية (خذه ثم ذكر الحديث ثم قال ينبغي له أن يأخذه ويضيق عليه اذا لم يكن له إشراف أن يرده هوقال محمد بن يحيى المحال للامام أحمد الرجل يأتيه الشيء من غير مسئلة ولا استشراف أغاف أن يوده و قال اذا لم يكن استشراف أخاف أن يضيق عليه رده و تعلل من عير مسئلة بضيق عليه رده و كذا نقل المروذي و محمد بن حبيب ويوسف بن موسى و نقل عنه ابن مسيس أخاف اذا جاءه في أة فرده أن يحرج. و قطع به في المستوعب

واختار ابن حمداز أنه يستحب ورأبت بخطالقاضي تقى الدين الزرباني (١)-البغدادي الحنبلي رحمه الله أن الامام أحمد رضي الله عنه نص عليه في رواية اسحاق بن ابراهم ، والذي وجدت احجاق نقله عنه أنه قال لا بأس اذا كان من غير استشراف أن يرد أو يأخذهو بالخيار ، وهذه روالة باباحة الاخذ وهو الذي ترجم الخلال أن القيول مباح من غير استشراف. وأمر أحمد في رواية بشر بن موسى بالاخذ وقال للسائل أرجو أن يطيبلك وذكر ابن الجوزي أنه لا يأخذه الا مع حاجته اليه واذا سلم من الشبهة والآفات فان الافضل أخذه ، ونقل المروذي ان احمد جاءته هدية اثواب من خراسان فلما كان من الغد قال للمروذي اذهب رده قال فقلت له أي. شيء تكون الحجة فيرده ? أوكيف يجوز أن يردمثل هذا ؟ قال ليسأعلم فيه شيئًا الا أزالوجل اذا تمودلم بصبرعنه ، وانجر محمد بن سلمان السرخسي بدراه جمل رجما لاحدفر عت عشرة آلاف فذكر ذلك لاحدفقال جزاه الله خيراً لكنافي كفاية فرد عليه، فقال دعنا نكون أعزةوأبي أن يأخذها وذكرالقاضي أبوالحسين في كراهة الردروايتين وعللرواية عدم الكراهة بكلام احمد في رواية المروذي ، وكان سفيان بن عينة يقول لاصحاب الحديث أعلمتم أني كنت قدأوتيت فهم القرآن فلما قبلت من أبي جعفر يعنيمن يحى بن خالد البرمكي سلبته. وكان سفيان يقول: اللهم انه كفاني

<sup>(</sup>١) في المصرية الزريراتي

أمر دنياي فاكمه أمر آخرته ، فرؤى البرمكي في النوم بعد موته فقال مانفه في شيء ما نفعتني دعوة سفيان أو نحو ذلك

فان استشرفت نفسه اليه فنقل عنه عبد الله لا بأس أن يردها وكذا نقل الكحال عنه ان شاء رده وكذا نقل محمد بن يوسف (١) له أن يردها ، ونقل المروذي فان استشرفت نفسه ردها ، وقال له الاثرم فليس عليه أن يرده كا يرد المسئلة قال ليس عليه ، ونقل عنه أبوداود لا بأس أن يردها قال أبو داود وكا نه اختار الردونقل عنه أسحاق بن ابراهيم لا يأخذه

وذكر القاضي أبو الحسين أنه لا تختلف الرواية انه لا يحرم لعدم المسئلة وقال في الرعاية كره له أخذه ولم يحرم ، وقيل له أخدة ورده أولى . وقد عرف من نصوص احمد انه هل يحرم أو يخير أو الرد أولى أو يكره الاخذ أفيه روايات مع أن رواية اسحاق فيها النهي عن الاخذ وظاهر النهي التحريم واستشراف النفس أن تقول سيبعث لي فلان أو لعله يبعث لي وإن لم يتمرض أو يمرض بتلبك عسى أن يفعل انضعاليه

وذكر احمد حديث ابن عمر (٢) رضي الله عنها أن النبي ولي الله عالم الله عنها أن النبي ولي الله على الله والا أتاك من هذا المال من غير مسئلة ولا استشراف نفس فحده ومالا من علا تتبعه نفسك، فقال هذا اذا كان من مال طيب

<sup>(</sup>١) بالمصرية: يوسف بن موسى (٢) في المصرية حديث عمر

## فصل

في سؤال الذيء النافه كشسم النعل ٣ روايات نقل أبو طالبعن احمد في الرجل يسئل الرجل الحذاء أو الاسكاف الشسم ? قال لقد شددت ، وقال عبد الله كأنه لم يره مسئلة ، ونقل حرب ويمقوب عنه في الرجل عر بالرجل فيسأله الشسم لنعله فكأنه لم يرخص في شيء منه (١) وقال في شيء منه ، قال يعقوب فكأنه كرهه فلم يرخص في شيء منه (١) وقال الفضل بن زياد وابراهيم بن هانيء كان أبو عبد الله لا يرخص في مسئلة الشسم، فظهر من هذا أن مسئلة الشيء اليسير كالشسم وشبهه هل يجوز أو يكره أو يحرم ? فيهروايات

ولا بأس بمسئله الماء نص عليه واحتج بان النبي ويَتَطَالِبُهُ مر بقر بة معلقة فاستسقى فشرب. ونقل أبو داود عنه وسئل الرجل يكون بين الناس عطشانا فلا يستسقى وأظنه قال في الورع ما يكون إقال أحمق ، نقل جعفر عن احمد في الرجل يستعير الشيء لا يكون مسئلة

### فصل

في سؤال الاخ والوالد والولد والاخذ بمن أعطى حياء قال حرب لاحمد الرجل يكون له الاخ من أبيه وأمه ويرى عنده الشيء يعجبه الدابة ونحو ذلك فيقول هب هذا لي وقد كان ذلك يجري (١) قول يعقوب ساقط من المصر بة والشسم بالكسر الحدد التي تمسك النعل

(١) قول يعقوب ساقط من المصرية والشسع بالكسر الحبلد التي تمسك النعل بين الاصابع ويضرب بها المثل في الحقارة

يينها والعل المسئول يحب أن يسأله أخوه ذلك ، قال أكره المسئلة كلما » ولم يرخص فيه الا أنه بين الابوالولد أيسر ، وذلك ان فاطه قداتت النبي (ص) وسألته و نقل عنه يعة و ب وابراهيم ابن هاني، والفضل نحو ذلك ، ومن المسئلة المحرمة وهي واقعة كثير اسؤال رب الدين وضع شيء من دينه نص عليه قال في رواية بكر بن محمد عن ابيه لا تهجبني هذه المسئلة قال ويلين المناه الما الثلاث قال ابن الجوزي وان اخذ ممن يعلم انه أعا اعطام حياء لم يجز له الاخذ و يجب رده الى صاحبه، ولم أجد أحدا صرح بهذا غيره وهو قول حسن لان المقاصد عند الفي العقود معتبرة وعموم كلام غيره وهو قول حسن لان المقاصد عند الفي العقود معتبرة وعموم كلام غيره يخالفه والله أعلم

# فصل

قال احمد ثنا اسماعيل ثنا سلمان بن المغيرة عن حميد بن هلال عن أبي قتادة وأبي الدهماء وكانا يكثران السفر نحو البيت قالا: أتينا على رجل من أهل البادية فقال البدوي أخذ بيدي رسول الله ويليس في في المهني عما علمه الله وقال «انك لن تدع شيئا اتفاء الله عن وجل إلا أعطاك الله خيراً منه ورواه النسائي عن سويد بن نصر عن عبد الله بن سلمان بن المغيرة عن حميد بن هلال قال ثنا أبر قتادة وأبو الدهماء وذكره اسناده جيد وعن أبي هريرة مرفوعا «انظر واالى من هو أسفل منكم ولا تنظر والى من فو قدكم فانه أجدر أن لا تزدروا نه مة الله عليكم و وادا حمدوابن الى من فو قدكم فانه أجدر أن لا تزدروا نه مة الله عليكم و وادا حمدوابن

ماجه والترمذي وصححه وله من حديث عبد الله بن عمر و ه خصلتان من كاننا فيه كتبه الله شاكر اصابرا » الحديث وفيه المثنى بن الصباح وهوضويف

## فصل

(في سؤال المره لمنفعة غيره وعدم استحسان احمد له)
وأما مسئلة غيره لنيره لالنفسه كما يفمله كثير من الناس فنقل محمد
عن داود عن احمد رحمه الله وسئل عن رجل قال لرجل كلم ليفلانافي
حمد قه أو حج أو غزو ? قال لا يعجبني أن يتكلم لنفسه فكيف لغيره ? نم
قال التمريض أعجب إلي . ونقل غيره عنه أنه سئل عن رجل ربما يكلفه
قوم أن يجمع أموالا فيشتري أسارى أو يصرفه في أشباه ذلك ? قال نفسه
أولى به وكأ نه لم يره : ونقل المروذي عنه أن رجلا سأله عن امرأة مات
وأجيء بها ؟ قال ليس هذا عايك ولم يرخص له أن يسأل (١) ونقل حرب
وأجيء بها ؟ قال ليس هذا عايك ولم يرخص له أن يسأل (١) ونقل حرب
عنه في الرجل يقوم في المسجد فيسأل الرجل فيجمع له دراهم فرخص
ونقل أن شعبة كان يفعل ذلك ، وكذا نقل عنه ابراهيم ويعقوب

<sup>(</sup>١) مارأيت من ورع الامام وتشديده اغرب من هذه المسألة .والمعروف الن سبب النهي عن السؤال انه ذل لايليق بعزة المؤمن وتـكريم الله له والسؤال المسالح الناس العامة والخاصة ليس فيه ذل الافي النادر ونري الاكابريسألون لاجل المجميات الخيرية والفقراء حتى لا يعرضوهم للذل

لاولكن يمرّض ، ثم ذكر حديث الذين قدموا على رسول التمويلية وحث على الصدقة ولم يسأل (١) وهذا معنى ما قل الاثرم وابن منصور و محمد بن أبي حرب ، وقال في روايته ربما سأل رجلا فهنمه فيكون في نفسه عليه وقد تقدمت هذه المدئلة والذي تحصل من كلام الامام احمد رضي الله عليه جواز التعريض وفي جواز السؤال روايتان فان أعطاه غيره شيئا ليفرقه فهل الاولى أخذه أو عدمه ? فيه روايتان تقدمتا حسن عدم الاخدذ في رواية والله أعلم

#### فصل

( في افضل المعاش والتجارة واحسن الحرف والصناعات )

أفضل المماش التجارة وأفضلها في البز والعطر والزرع والغرس والماشية وأنقصها في الصرف ذكر ذلك كله في الرعاية الكبرى، وقال فيها فيموضع آخر أفضل الصنائع الخياطة وأدناها الحياكة والحجامة ونحوها وأشدها كراهة الصبغ والصيافة والحدادة ونحو ذلك من الصنائع الدنية وقال فيها أيضا ويكره كسب الحجام والفاصد ونحوه وعسب الفحل والماشطة ونحوها والنائحة والبلان والمزنن والجرائحي والصائغ والصباغ والحداد

ان يوجب على الناس مالم يأمره الله بالجابه وهو يعلم أن ترغيبه في الصدقة في هذا المقام كاف ، فان قيل لم لم يسأل مع التخيير اجيب بان الحث على الصدقة بمناه وليس قيه توريط لاحد وهو أزه واليق بمنصبه على اليك

وقيل والبيطار ونحو ذلك ، وروى الخلال أن امرأة ماشطة جمعت مالا من ذلك فجاءت الى أبي عبد الله وقالت أريد أن أحج ? فقال أبو عبدالله لاتحجي به ، ليس همنا أحل من الفزل

وذكر بعضهم أن أحمد سئل عن كسب الماشطة اتحج منه الا عنيره أطيب منه و قال المروذي سمعت امرأة تقول جاءت امرأة الى أبي عبدالله من هؤلاء الذبن عشطون فقالت اني أصل رأس المرأة بقرامل وأمشطها أترى أن أحج مما أكتسب الا قال لا وكره كسبها لنهى النبي والله وقال تحكون من مال أطيب منه ، وكلامه في المغني يقتضي أن الفصد ونحوه لا كراهية فيه وان الحكم (١) يختص بالحجامة

وقد قال ابن حزم في الصيدا تفقوا أن مكاسب الصناع من الصناعات المباحة حلال واختلفو في كسب الحجام وذكر في الرعاية وغيرها أنه يكره كسب الحمامي نال وحمامية النساء أشد كراهة وذكر الآزجي في نهايته أن الحمامي لا يكره كسبه.

وقال ابن مدالبرفي كتاب بهجة المجالس وقد أجمع الملاء أن أشرف الكسب الفنائم وما اوجف عليه بالخيل والركاب إذا سلم من الغلول وقدسمي الله الجهاد تجارة منجية من عذاب الله أليم قال رسول الله ويليقي «افضل الكسب عمل اليدوكل بيع مبرور » وعنه ويليقي انه قال «افضل الكسب كسب الصانع بيده إذا صحح » وقال ابن شهاب مر رسول الله (ص) باعرابي وهو يبيع بيده إذا صحح » وقال ابن شهاب مر رسول الله (ص) باعرابي وهو يبيع المده إذا صحح » وقال ابن شهاب مر رسول الله (ص) باعرابي وهو يبيع المده إذا صحح

<sup>(</sup>١) في النجدية: الحجم

سيئا فقال «عليك باول سومة أو قال باول السوم فان الريح مع السماح » وقيل المزيير رضي الله عنه بم باغت هذا المال ؟ قال انبي لم أرد دبحا ولم استرعيبا وقال معاوية رضي الله عنه لنوم مأنجار تريح \* قالوا بيع الرقيق ، قال بئس التجارة ، ضمان نفس ، و و قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أحسن ما يكون في عينك وقال أيضا اذا اشتربت بسيراً فاشتره ضخافان لم توافق كرماوافقت لحما ، وأنشد ابن شهاب الزهر ي رحمه الله من يهدى له البيع يرزق وقد يصلح المال القليل الترفق ولمنصور الفقيه

بُنيهُ لاتجزعي واصبري عساك بصبرك أن تظفري فلو نال يوما أبوك الغنى كساك الدييقي والتستري ولكن أبوك ابتلى بالعلوم فما أن يبيع ولا يشتري

وروى احمد باسناد ضعيف عن عمر سمعت رسول الله وَيَنْظِيْرُو يقول « قد أعطيت خالتي غلاما وأما أرجو أن يبارك الله لها فيه ، وقد نهيتها أن تجعله حجاما أو قصابا أوصائنا »

قال أبو داود الطيالسي في مسنده ثنا همام عن فرقد السبخي عن يزيد بن عبدالله بن الشخير عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي (ص)قال « أكذب الناس الصباغون والصو اغون » فيه ضعف ، وقدرواه الامام احمد وابو يعلى الموصلي وابن حبان في الضعفاء وابن عدى وغيره . قال ابن عقيل رحمه الله بعد أن ذكر هذا الخبر وهذا صحيح لان أحده يهد

و يخلف ، قال وقيل لانه يقول من الاصباغ مالا يمكنه صبغه فاذا تحرى الواحد منهم الصدق والثقة فلا طعن عليه ،

وقال ابن عقيل ويكره أن يكون جزاراً لانه يوجب قساوة القلب منها، وقال ابن الجوزي ويكره أن يكون جزاراً لانه يوجب قساوة القلب او حجاما أو كناسا لما فيه من مباشرة النجاسة، وفي معناه الدباغ انتهى كلامه قال المروذي سألت أباعبد الله عن كسب الحجام فكرهه وقال لولا أن النبي (ص) أعطاه ما أعطيناه . قال ابن حمد ان رحمه الله وينبغي أن يكون في كل بلد طبيب وكحال وحجام وجرائحي وطحان وخباز ولحام وطباخ وشواء وبيطار واسكاف وغير ذلك من الصنائع المحتاج اليها غالبا كتجارة وقصارة ومكاراة ووراقة (١)

قال القاضى يستحب اذا وجد الحير في نوع من التجارة أن يلزمه وإن قصد الى جهة من التجارة فلم يقسم له فيه رزق عدل الى غيره كما روى ابن أبي الدنيا عن موسى بن عقبة مرفوعا و اذا رزق أحدكم في الوجه من التجارة فليلزمه » وباسناده عن ابن عمر قال من أنجر في شيء ثلاث مرات فلم يصب منه شيئا فليتحول منه الى غيره » فقال ابن عبد البركان

<sup>(</sup>١) هذا هو التحقيق وقد صرح بعض الفقهاء بأن الصناعات التي لابد للناس منها من فروض الكفاية وأما اختيار بعض على بعض فهو منوط باستعداد الناس وميلهم وكل ميسر لما خلق له . وانما تظهر كراهة اختيار الحرفة الخسيسة فيمن احتاج الى الكسب ويمكنه أن يحسن حرفة شريفة ويجد السبيل اليها احتاج الى الكسب ويمكنه أن يحسن حرفة شريفة ويجد السبيل اليها

يقال اذا لم يرزق الانسان ببلدة فايتحول الى أخرى قال وقال ابن القاسم سمعت مالكا يقول بلغني أن عمر بن الخطاب قال من كان له رزق فيشيء فليلزمه ، قال وقال مالك سمعت أهل مكة يقولون مامن أهل بيت فيهم من اسمه محمد إلا رزقوا ورزق خيرا

قال القاضي أبو يعلى والمستحب منها البز لما روى ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم استشاره رجل في البيوع فأشار عليه بالبزوقال «انك اذاعالجت البزأحببت (١) الخصب للسلمين وكذاوكذاه وعد أشياء و باسناده عن الذي عليه انه قال « ان أهل الجنة لو تبايموا \_ ولا يتبايعون \_ ما تبايعوا الا المز » قال وروى باسناده عن عمر (رض) قال لوكنت تاجراً ما اخترت غير العطر إن ذاتني ربحه لم يفتـ ي ريحه . وعن أبي حميد الساعدي مرفوعا « اجملوا في طلب الدنيا فان كلا ميسر لماخاقله » رواه ابن ماجه من رواية ابن عباس عن عمارة بن غزية المدني وهو عن غير الشاميين ضعيف عند الاكثر ولابن ماجه أيضًا عن جابر مرذوعا « اتقوأ الله وأجملوا في الطلب » وروى ابن حبان والحاكم والبيهقي من حديث الليث عن خالد بن يزيد عن سميد بن ابي هلال عن سعيد ابن أبي أمية عن يونس بن كثير عن ابن مسمود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس من عمل يقر بكم من الجنة الا قد أمر تركم به ، ولا عمل يقرب من النار الا قد نهيتكم عنه ، ولا يستبطئن أحد منكم فان جبريل ألق في روعيان أحداً منكم لن يخرج من الدنيا حتى يستكمل

<sup>(</sup>١) وفي نسخة : أجبت ولمل صوابه : أصبت

رزقه ، فاتقوا الله ايها الناس واجماوا في الطلب فان استبطأ أحدكم رزقه فلا يطلبه بمعصية الله فان الله لا ينال فضله بمعصيته » ورواه الشافعى عن الداروردي عن عمرو بن أبى عمرو عن المطلب بن حنطب عن رسول الله عِيناتِين مرسلا وأظن ابن ماجه روى من حديث أنس ومن حديث عائشة قوله عليه السلام « من بورك له في شيء فليلزمه » أوهذا المعنى

وعن ابن مسعود مرفوعا «لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا » اسناده حسن ، ورواه احمدوالترمذي وحسنه . قال في النهاية الضيعة في الاصل المرة من الضياع وضيعة الرجل في هذا ما يكون منه مماشه كالصنعة والتجارة والزراءة وغير ذلك ومنه الحديث « أفشى الله ضيعته » اى أكثر عليه معاشه . ومنه حديث ابن مسعود «لا تتخذوا الضيعة فتر غبوا في الدنيا»

وقال الشيخ يحي بن يحي الازجي الحنبلي رحمه الله في كتاب النهاية له: اختلف الناس في أطيب الاكتساب فقال قوم الزراعة وقال صاحب النهاية وهو الاشبه عندي لما فيه من الاستسلام لقضاء الله والتوكل عليه وهو خارج من بركة الارض فهو أبعد من الشبهة. وقال قوم التجارة أطيب لان الله تعالى صرح باحلال ذلك في كتابه، ولان الله عنهم كانوا يتعاطون التكسب بهذه الطريق غالبا وقال قوم الكسب بالصناعة اطيب لقوله عليه السلام أحل ما أكل الرجل من كسبه ولان الانسان يباشر الدمل فيها بكد يده انتهى كلامه وقال عباس الدورى سمعت احمد بن حنبل رحمه الله يقول وسئل عن

الدقاقين فقال ان أمو الا جمعت من عموم المسلمين انها لامو ال سوء، والظاهر ان المراد بالدقاقين والله أعلم الذين يتجرون في الدقيق وذالك لما فيه من احتكار الاقوات وارادة غلائها وغير ذلك مماهو سبب في اضرار المعصومين وهو ضرر عام فالامو ال المجموعة من التجارة في ذلك امو السوء واحتج به القاضي على كراهة التجارة في القوت والطمام

وقال الشيخ تني الدين يكره للرجل أن يحب غلو أسعار المسلمين ويكره الرخص ويكره المال المكسوب من ذلك كما قال من قال من الأعمة ان مالا جمع من عموم المسلمين لمال سوء. وقد روى البخاري وغيره عن جندب مر فوعا همن سمع سمع الله به يوم القيامة ، ومن بشاقت يشقق الله عليه يوم القيامة »قالوا أوصنا قال هان أول ما ينتن من الانسان بطنه فمن استطاع أن لا ياكل الا طيبا فليفعل ، ومن استطاع أن لا يحال بينه و بين أهل الجنة مل ، كف من دم اهر أقه فليفعل »

## فصل

( اشارات نبوية الى مايقع من شرق المدينة وعنها ونجدها )
عن أبيهر يرةمر فوعا « رأس الكفر نحو المشرق (١) والفخر و الخيلاء
في أهل الخيل والابل والفدادين من أهل الوبر ، والسكينة في أهل الغنم » وفي رواية «الا يمان يماني» وللبخاري «والفتنة من ههنا حيث يطلع قرن الشيطان » ولمسلم « والفخر و الرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر » وعن الشيطان » ولمسلم « والفخر و الرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر » وعن (١) المراد بالمشرق مشرق المدينة

ابن عمر مرفوعا أنه قال وهو مستقبل المشرق «ها ان الفتنة هنا ثلاثا » وللبخاري « المهم بارك لما في شامنا ، اللهم بارك لنا في عننا » قالوا وفي نجدنا (١) قال « اللهم بارك لنافي شامنا ، اللهم بارك لنافي عننا »قالوا وفي نجدنا فأظنه قال في الثالثة «هناك الزلازل والفتن ومنها يطلع قرن الشيطان » رواهما البخاري ومسلم ولا حمد من حديث ابن عمر « اللهم بارك لنافي مدينتنا ، وفي صاعنا ، وفي مدنا و عننا وشامنا » ثم استقبل مطلع الشمس فقال « من وفي صاعنا ، وفي مدنا و عننا وشامنا » ثم استقبل مطلع الشمس فقال « من بالتشديد الذين تعلوا أصواتهم في حروثهم ومو اشيهم وأحدهم فداد يقال فد الرجل يفد فديداً إذا اشتد صوته ، وقيل بالتخفيف وهي البقر التي عرث واحدها فدان بالتشديد وانما أضاف الا عان الي المن لانه ظهر من مكة وهي تسمى الكعبة الممانية

### فصل

(حديث الحن على تعليم المرأة الكتابة وحديث النهي عنه موضوع)

ظاهر كالام الاكثرين أن الكتابة لاتكره للمرأة كالرجل وذكره
ابن عقيل في الفنون وهو ظاهر المنقول عن الامام احمد رضي الله عنه
قال في مسنده ثنا ابراهيم بن مهدي ثنا علي بن مسهر عن عبد العزيز بن
عمر بن عبد الهريز عن صالح بن كيسان عن أبي بكر بن سلمان بن
أبي خيثم عن الشفاء بنت عبد الله قالت : دخل على النبي عربيلية وأنا عند

(١) المراد الجهات المرتفعة من شرق مدينته (ص) ولم يكن في زمنه قطر محدود يسمى نجدا

حفصة فقال « ألا تعلمين هذه رقية النملة كما علمتها الكتابة » رواه أبو داود بهذا الاسناد ، ورواه النسائي من حديث عبدالعزيز بن عمر ، ورواه أيضا عن أبي بكر بن سلمان من حفصة من مسندها وهو حديث صحيح . قال الاثرم قال إبراهيم مهذا حدث أو حدثت به أحمد بر حنبل فقال هذا رخصة في تعليم النساء السكتابة ذكره الخلال في الادب وقال الشيخ مجد الدين في المنتق وهو دليل على جواز تعلم النساء السكتابة ، وقال الشيخ مجد الدين في المنتق وهو دليل على جواز تعلم النساء السكتابة ، وقال الشيخ مجد الدين في المنتق وهو دليل على جواز تعلم النساء السكتابة ، وقال الشيخ من هشام عن أبيه عن عاشة أن النبي على المورة النور » وهو خبر الغرف ولا تعلم ومن السكتابة وعلم وهن الغزل وسورة النور » وهو خبر ضعيف فان محمد بن ابراهيم كذبه الدارة طني ، وقال ابن عدي عامة أحاديثه غير محة وظة ، وقال ابن حبان يضع الحديث

وعن ابن عباس مرفوعاه لاتماموا نساء كم المكتابة ولا تسكنوهن الملالي «وقال هخير لهو المؤمن النساجة ، وخير لهو المرأة الغزل في سنده جعفر بن نصر وهو متهم، وقدذ كرأبو الفرج ابن الجوزي هذين الخبرين في الموضوعات ، وذكر خبر عائشة في تفسيره في أول سورة النور ولم يتكلم عليه ، وقال ابن عبد البرقال عمر بن الخطاب لا تسكنوا نساء كم الفرف ولا تعلم عليه ، وقال ابن عبد البرقال عمر بن الخطاب لا تسكنوا نساء كم الفرف شرار النساء وكونوا من خيارهن على حذر

### قصل

قال عبدالله بن الامام احمد رحمها الله سألت أبي عن رجل اكتسب مالا من شبهة : صلاته وتسبيحه تحط عنه من مأثم ذلك ? فقال انصلى وسبح يريده بذلك ، فارجو قال الله عزوجل (خلطو اعملاصالحا وآخر سيئا)

### فصل

( في فتن المال والثراء والنساء والبداوة والامراء المضلين والعُلماء المنافقين )

قد صح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال « لكل أمة فتنة ، وفتنة أمتى المال » وقال ابن عبدالبر قال ويليييي « ان الدينار والدرهم أهلكامن كان تبلك وانهما مهلكاكم » وقال الحسن البصري لكل أمة صنم يعبدونه وصنم هذه الامة الدينار والدرهم. وفي الصحيحين وغيرها عن عقبة مرفوعا « والله ما أخاف عليكم أن تنافسوا فيها ما أخاف عليكم أن تنافسوا فيها فتها لكوا كما هلك من كان قبلكم » ورواه أيضا عن أبي سعيد مرفوعا « ان أخوف ما أخاف عليكم أن يخرج الله لكم من زهرة الدنيا وزبنتها - قالوا ومازهر ة الدنيا ؟ قال - بركات الارض » فقال رجل أويا في الخير بالشر ؟ قال « أوخيرهو ؟ - ثلاثا - ان الخير لا يأتي إلا بالخيروان مماينبت الربيع يفتل خبطا أويلم الا آكلة الخضر فانها أكلت حق إذا امتلائت خاصر تاها استقبلت عين الشميس فنلطت وبالت ثم اجترت فعادت فأكلت ، وان هذا أأال خضر حلو ونم صاحب المدلم هو ان أعطى منه المسكين واليتيم هذا أأال خضر حلو ونم صاحب المدلم هو ان أعطى منه المسكين واليتيم

وابن السبيل، أو كما قال رسول الله ﷺ وان من بأخذه بغير حقه كالذي ياكل ولا يشبع و يكون ليهم شهيداً يوم القيامة » قوله «اجترت، أي مضفت جرتها بكسر الجيم ما يخرجه البعير من بطنه لمضغه ثم يبلعه

ولمسلم من حديث أبي سميد «فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت في النساء » وروى أحمد في المسند من رواية ابن عقيل وحديثه حسن من جابر رضي الله عنه عن النبي والله والدان أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط » ورواه ابن ماجه والترمذى وقل حديث حسن غريب انما نعرفه من هذا الوجه ، وصح أيضا عنه عليه الصلاة والسلام اله قال « ماثر كت فتنة أضر على الرجال من النساء » رواه البخارى ومسلم من حديث أسامة بن زيد

وعن عمر مرفوها « لا أخاف على أه ي الا الابن فان الشيطان بين الرغوة والصريم » رواه أحمد . الصريح الخالص من الابن . قال به ضالعلماء والمراد ان الشيطان يجب اليهم الابن فيخرجون الى البادية ويتركون الجمعة والجمعة والجمعة وروى البيهي محتجابه من رواية ابن لهيمة عن أبي قنبل عن عقبة بن عامر مرفوعا « هلاك أمتي في الكتاب والابن » فقيل يا رسول الله ما الكتاب والابن ? قال « يتعلمون القرآن ويتأولونه على غير ما أنزل الله ، ويحبون الابن ويتركون الجماعات والجمع ويبدون » احتجبه البيهي في كتاب المدخل لكتاب الشافعي (رض) ان العام على عمومه والظاهر على ظاهره حتى يرد دليل . واحتج أيضا بحديث ابن مسعود هلك

المتنطعون»رواه مسلم ، وروى أحمد باسناد صحيح عن محمود بن لبيد - وهو مختلف في صحته ان رسول الله عَلَيْكِيْ قال « ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر » قالو اوماالشرك الاصغر ? مال « الرياء» وعن أبي ذرقلت يارسول الله أي شيء أخوف على أمتك من المسيح الدجال ؟قال « الأعة المضاين » رواه أحمد من رواية ابن لهيمة . وروى أيضا ثناعبد الرزاق قال قال معمر أخبرني أيوب عن أبي قلابة عن أبي الاشعث الصنعاني عن أبي أسماء الرحبي عن شداد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم « انبي لا أخاف على أمني الا الاعة المضلين فاذا وضع السيف في أنتي لميرفع عنهم إلى يوم القيامة ٧ إسناه جيد، ولا حمد ومسلم والتر ، ذي وصححه مثله من حديث ثوبان . ولاحمد عن يزيد وأبي سعيد عن ديلم بن غزوان ثما ميموز الكردي حدثني أبو عثمان النهدي عن عمر از رسول الله (ص) قل ﴿ ان أَخُوفَ مَا أَخَافَ على أمتي كل منافق علم اللسان » حديث رواه الدارقطنيوقال موقوف أشبه بالصواب ـ وزاد أحمد في رواية « يتكلم بالحكمة ويعمل بالجور » وعن عمر أيضا قال كنا نتحدث انما يهلك هــذه الامة كل منافق عليم اللسان رواه أبويدلي الموصلي في مسنده من رواية مؤمل بن اسماعيل \_ وهو مختلف فيه \_ ولا حمد وابن ماجه من حديث أبي سعيد « أَلَا أَخبركم بما هو أُخوف عليك عندي من المسيح الدجال? قلنا بلي قال. « الشرك الخفي أن يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل ه وعن عبد الملك بن أبي سلمان المزرمي عن رجل من ني كاهل عن

أبي موسى مرفوعا « أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من دبيب النمل؟ النمل » فقال له من شاء الله ان يقول فكيف نتقيه وهو أخفى من دبيب النمل ؟ قال « قولوا اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك شديئا نعله ، ونستغفرك لما لا نعلم » رواه أحمد

### فصل

( التعامل فيما يختلف الاعتقاد فيه من حلال المال وحرامه كالنجاسات ) اذا اكتسب الرجل مالا بوجه مختلف فيمه مشل بعض البيوع والاجارات المختلف فيها فهل مجوز لمن اعتقد التحريم أن يعامله بذلك المال؛ الاشبه أن هذا جائز فيما لم يملم تحريمه إذ هذه العقو دليست بدون بيدم الكفار للخمر وقد أجاز لما معاملتهم بأثمانها للاقرار عليها ، فاقرار المسلم على اجتماده او تقليده أجوز، وذلك أنه إذا اعتقد الجواز واشترى فالمال في حقه معفو عنه، وكذلك لو انتقل هذا المال هنه إلى غيره بارث او هبة او هدية او غير ذلك ، وعلى هذا يحمل ما روي عن ابن مسمود ( رض ) لك مهنؤ دوعليه مآ عه ، و بذلك أفتيت في المال الموروث، وكذلك قبول العطاء الموروث اذا كازالميت يمامل المناملات المختلف فيهاء وكذلك قبول المطاءمن الساطان المتأول في بعض مجناه وأخذه المكتسب إذا قبض ببيع تجارة باجتهاد أو تقليد ثم ينهين لةالتحريم ففيه روايتان بناء على ثبوت الحركم قبل بلوغ الخطاب. وعلى إعادة من صلى ولم يتوضأ من لحوم الابل او صلى في أعطانها. ورجحت في هذا كله وجوب الاعادة وعدم التحريم، فقد يقال اقر ارما اكتسبه له كأخذه من غيره كما ان اقر ار الحاكم لحكم نفسه كاقر اره لحكم غيره و نقضه كنقصه اذ لا فرق بين ما يتبين له من فعل نفسه و فعل غيره في الجميع روايتان، ويشبه هذا من وجه اذا اثنم المأموم بامام اخل بركن أو فعل مبطلا في مذهب المأموم دون الامام، وأصحابنا حمنهم من يحكى روايتين ومنهم من يفرق بين مالم يختلف المذهب فيه

والصواب الفرق بين مايسوغ فيه الاجتهادفان بناء صلاة المأموم على صلاة الامام كبناء ملك المشتري على ملك البائع. هذا كله من كلام الشيخ تني الدبن رحمه الله قل ومن ذلك ما استحله الانسان مما بمتقده فيره خبيثا من النجاسات ووقع ذلك في مائع مثل ان يغمس المالكي يده في مائع ولغ فيه كلب ثم يضعها في مائع لانسان او يضع يده الرطبة على فروة مدبوغة ثم يضعها في مائع ونحو ذلك بحيث تكون يد الانسان أو شوبه واناؤه طاهرا في اعتقاده فيلاقي مائعا لغيره انتهى كلامه والله أعلم

## فصل

( في الكذب في المال والسن وافتخار الضرة ونحوه )

من الناس من اذا سئل عن مقدار ما بلك من المال يخبر بخلاف الواقع وهذا ليس بجيد لانه كذب و قد قال البخارى في صحيحه (باب المتشبع بما لم ينل وما ينهى من افتخار الضرة) ثم روى باسناده عن اسماء ان امرأة هالت يا رسول الله ان لي ضرة فهل علي جناح ان تشبعت من زوجي

غير الذي بعطبني إفقال رسول الله وتيكية «المتشبع بما لم يعط كلابس أو بي زور » ولما فيه من جحد نعمة الله تعالى عليه ان كان اخباره بانقص والاونى ان ينظر الى ماتقتضيه المصاحة في الاخبار وعدمه والاخبار بحقيقة الحال والتورية فيعمل بذلك. وكان محمد بن عبد الباق الحنبلي الامام يقول مامن علم الاوقد نظرت فيه وحصلت منه الكل او البعض وما اعرف اني ضيعت ساعة من عمري في لهو او لعب وانفر د بعلم الحساب والفرائض و تفقه على القاضى ابني يعلى وتوفي في سنة خمس وثلاثين وخمسائة وقد تم له ثلاث وتسعون سنة ولم يتغير من حواسه شيء ويقرأ الخط الدقيق من بعد سئل مرة عن عمره فانشد

احفظ لسانك لا تبح بثلاثة سن ومال ماعلت ومذهب فعلى الشلاثة تبتلى بثلاثة بمكفر ومحاسد ومكذب ومن كلامه قال يجب على المعلم ان لا يعنف، وعلى المتعلم ان لا ياف وقال من خدم الحابر، خدمته المنابر

# فصل

( في حد البخل والشح والسخاء ﴾

ذكر بعض العلماء في حد البخل اقو الا وذكر القاضي ايضا في كتابه المعتمد في حد البخل الحدها) منع الزكاة فمن اداها خرج من جو از اطلاق البخل عليه، وروي عن ابن عمر رضى الله عنه انه قال من ادي زكاة ماله

والمس ببخيل قاله ردا على الحجاج حين نسبه الى ذلك (والثانى) منع الواجبات عد من الزكاة والنفقة فعلى هذا لواخرج الزكاة ومنع غيرها من الواجبات عد يخيلا (والثالث) فعل الواجبات والمكرمات فلو اخل بالثانى وحده كان بخيلا، وهذا ظاهر قول ابني بكر من اصحابنا حكاء عنه القاضي، وروى أبو بكرعن انس رضي الله عنه ان النبي ويتاليه قال « برى عمن الشح من الدى الزكاة وقرى الضيف واعطى في النائبة » فلم ينف عنه وصف الشح الاعند الاوصاف الثلاثة. وقد روى هذا الخبر ابو يعلى الموصلي والطبراني الحافظ ضياء الدين في المختارة من طريقه مامن حديث مجمع بن يحيى عن عمير الى الانصاري مرفوعا قال القاضي ولان هذا حده في اللغة قال وقيل هو معنى في النفس وهو خشية الفقر والحاجة

وقال ابن عقيل في الفنون البخل يورث التمسك بالموجود والمنع من اخراجه لألم بجده عند تصورقاة ما حصل وعدم الظفر مخلفه والشح يفوت النفس كل لذة و وجرعها كل غضة ، انتهى كلامه وظاهر كلام ابي بكر والقاضي المهما مترادفان وقد ورد في الحديث ان الشح يحمل على البخل فروى عبد الله بن عمر و (رض) قال خطب رسول الله ويتيايي فقال «ايا كم والشح انما هلك من كان قبلك بالشح ، امره بالبخل فبخلوا ، وامره بالقطيعة فقطعوا ، وأمره بالفجور ففجروا هرواه الامام احمد وابو داود والنسائي وقال الخطابي رحمه التدالشح من البخل ، وكأن الشح جنس والبخل فوع ، واكثر ما يقال البخل في افراد من البخل ، وكأن الشح عام كالوصف اللازم وما هو من قبل الطبع وفي شرح الامور والشح عام كالوصف اللازم وما هو من قبل الطبع وفي شرح

مسلم في باب تحريم الظلم قال جماعة الشح اشد البخل وابلغ في المنعمن البخل، وقيل هو البخل مع الحرص وقيل البخل في افراد الامور والشح عام ،وقبل البخل بالمال خاصة والشح بالمال والمروف، وقيل الشح الحرص على ماليس عنده والبخل بما عنده والله اعلم

وذكر ابن عبد البر قبل للاحنف ماالجود ? قال بذل الندى وكف الاذى. قبل فما البخل قال طلب اليسير ومنع الحقير . وقبل ان هذا من كلام أكتم بن صيفي وقال شعيب بن حرب ليس السخي من أخذ المال من غير حله فبذره وانما السخي من عرض عليه ذلك المال فتركه ، أو جمع من حق ووضع في حق سئل الحسن بن علي رضي الله عنها عن البخل فقال هو أن يرى الرجل ما ينفقه تلفا وما يمسكه شرفا وقال أبو المتاهية وان امر عالم يرنج الناس نفعه ولم يأمنوا منه الاذى للشيم وان امراً لم يجمل البرك بنزه ولو كانت الدنيا له لعديم

# فصل

(أحاديث في ذم البخل والشح والحرص ومدح الانفاق في سبيل الله عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله عليه الله مامن بوم يصبح العباد فيه الا ماكان ينزلان فيقول احدها اللهم أعط منفقا خلفه ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا » وعنه أيضا يبلغ به النبي (ص) قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى يابن آدم انفق أنفق عليك وعنه أيضا أن النبي (ص)قال الله تبارك و تعالى الله تبارك و تبارك و تعالى النبي النبي النبي النبي النبي الله تبارك و تبار

« مايسر في ان لي أحدا ذه با يأتي علي ثلاثة أيام وعندى منه دينار إلا دينار إ أرصده لدبن علي وواهن البخاري ومسلم وفي صحيح البخاري قبل حجة الوداع في قصة البحرين حديث جابرأن النبي (ص) وعده ليعطيه من. مال البحرين فلم يخرج حتى مات فذكره لابي بكر الاثا فلم يرد عليه ع فقال اما أن تعطيني وأما أن تبخل عني، فقال قلت تبخل عني وأي داء أدوأمن البخل ? \_ قالها ثلاثا مامنعتك من مرة الا وأنا أريدأن أعطيك رواه احمد ومسلم وقال عمر قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما فقلت. يارسول الله لغير هؤلاء احق به منهم قال ﴿ اللَّهُمْ خيرُو فِي بَيْنَ أَنْ يَسَالُونِي بالفحش او ببخلونی ولست بباخل»وقال انس ما سئل رسول الله صلی الله عليه وسلم على شيئًا الا اعطاه ، وقال جابر ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئًا قط فقال لا ، رواهن احمد ومسلم وروى الثالث البخاري وعن ابي هر بر قمر فو عاد السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيدمن النار، ولجاهل سخى احب الى اللهمن عالم بخيل هم رواه الترمذي وقال غرب وروى أيضاوقال غريب عن ابي سعيد مرفوعا «خصلتان لامجتممان في قلب مؤمن البخل وسوءالخلق، وروى ايضا وقال حسن غريب عن ابني بكر مرفوعا « لايدخل الجنة خب ولا بخيل ولامنان ، وأسانيد الثلاثة ضعيفة

وقال أبو ذرانتهيت الى النبي (ص) وهو جالس في ظل الـ كلمبة فالمار آني قال «هم الاخسر و زورب الـ كلمبة » قال فئت حتى جلست فلم انقار ان قمت.

فقلت يار ول المتفداك أبي وأي من هم ? قال «الاكثرون امو الا إلا من قال مكذاو مكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه رعن شماله و قليل ماه »رواه أحمد والبخاري ومسلم وغيره وعن كعب بن مالك مر فو عا «ماذ بُبان جائمان أرسلا في زريبة غنم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه » ورواه أحمد والترمذي وصححه وعن أنس رفوعا « يهرم ابن آدم و بشب فيه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر» وعن ابي هريرة مرفوعا «قلب الشيخ شاب على حب اثنتين» وذكر معناه متفق عليهما قال في شرح مسلم هذا مجاز ومعناه ان قلب الشبخ كامل الحب للمال محتركم في ذلك كاحتكام قوة الشاب في شبابه هذا صوابه ، قال وقيل في تفسيره غيرهذا عما لا يرتضى وروى ابو داودحد ثنا عبد الله بن الجراح عن عبد الله بن يزيد عن موسى بن علي بن رباح عن ايه عن عبد المزيز بن مروان سمعت ابا هريرة سمعت رسول الله (ص) يقول دشر مافي الرجل شعهالم وجبن خالع» اسناده جيد أصل الهلم الجزع والهالم هنا ذو الهلم وممناه انه إذا استخرج منه الحق الواجب عليه هلم وجزع منه، والجبن الخالع هو الشديد الذي يخلم فؤآده من شدته

وروى: ثنا يونس ثناليث عن محمد بن عجلان عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا « لا يجتمعان في قلب عبد الا يمان والشح عن أبيه عن أبيه حسن . وذكر ابن عبد البر وغيره الخبر المروي عن رسول الله علي شيالية « ثلاث منجيات ، وثلاث مهلكات : فأما المنجيات فالمدل في

الرضا والغضب، وخشية الله في السر والعلانية، والقصد في الغنى والفقر، وأما المهلكات فشيح مطاع ، وهوى متبع ، واعجاب المرء بنفسه » قال ابن عبد البركان يقال شدة الحرص من سبل المتالف، وقال الاحنف آفة الحرص الحرمان ولا ينال الحريص إلا حظه ، كان الحسن البصري يتول مابعد أمل، الاساء عمل، ومن كلام الحكماء الرزق مقسوم، والحريص عروم ، والحسود منموم ، والبخيل مذموم. وقال الخليل بن احمد:

الحرص من شر اداة الفتى لاخير في الحرص على حال هان على ابن الم والخال

من بات محتاجا الى أهله وقال آخر:

وانظر اليه بمين الماقت القالي عن السرور عا محوي من المال

لانحسدن أخا حرص على سعة ان الحريص لمشغول بشقوته وقال أبو المتاهية يخاطب سلم بن عمرو

تعرفين عالا بعد عال ومالي لاأخاف الموتمالي ولكني أراني الاأبالي أذل الحرص أعناق الرجال أليسمصيرذاك الى زوال وشيكا ماتفيره الليالي ١١ - الآداب الشرعية ج٣ نعى نفسى إلي من الليالي فالي لست مشغولا بنفسي لقد أيقنت أني غير باق تمالى الله ياسلمُ بن عمرو ه الدنياتاتاقاليك عفوا فاترجو بشيءايس يبقى

فلما أبلغ سلم بن عمرو وهو المعروف بسلم الخاسر كتب اليه مأأقبح التزهيد من واعظ يزهد الناس ولا يزهد لوكاز في تزهيده صادقا أضحى وأمسى بيته المسجد يكتنز المال ويسترفد ان رفض الدنيا فها باله يخاف أن تنفيد أرزاقه والرزق عنمد الله لاينفد يسمى له الابيض والاسود الرزق مقسوم على من ترى قال زياد بن أي سفيان اثنان يتعجلان النصب ولا يظفران بالبغية الحريص في حرصه ، ومعلم البليد ماينبو عنه فهمه. وأنشد محمود الوراق أراك يزيدك الإثراء حرصا على الدنيا كأنك لاتموت فهل لك غاية إنصرت يوما اليها قلت حسبي قد رضيت وقال آخر:

الحرص داء قد أضلم ترى الا قليلك كم من عزيز قد رأيلت الحرص صليره ذليلك فتجنب الشهوات واحذر أن تكون له قتيلا فلرب شلموات ماءة قد أورثت حزنا طويلا وقال آخر

والصبر نم المون للازمان منك الخضوع أمده بهوان

الحرص عون للزمان على الفتي لا لله الفتي لل المنطقة الفتي المنطقة المن

ولايي عبدالله الصوري

لما رأيت الناس قدأصبحوا وهمة الانسان مايجمع قنعت بالقوت فنلت المنى والفاضل الماقل من يقنع ولم أنافس في طلاب الفنى علم بان الحرص لاينفع

وذكر ابن عبدالبر الخبر المشهور الذي رواه مسلم وغيره من حديث أي هربرة عن الذي عَيِّلَيِّلَةٌ « المؤمن القوي خيروأ حب إلى الله من المؤمن المضميف، وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستمن بالله ولا تعجب فان غلبك أمر فقل قدر الله ، وما شاء فعل ولا تقل «لو» فان لو تفتح عمل الشيطان» وللنسائي في رواية «فان اللو تفتح عمل الشيطان» قال ابن عبدالبر كان رسول الله ويَسِيِّلِيَّهُ يستميذ بالله من طمع في غير مطمع ، ومن طمع يقود إلى طبع ، وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ماشيء أذهب لعقول الرجال من الطمع ، وفي حديث آخر ان عمرو بن الزبير قال لكعب المام من صدور الرجال بعد أن الموه وقال الطمع وطلب الحاجات العلم من صدور الرجال بعد أن الموه وقال الطمع وطلب الحاجات الطمع ، وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه أندام العلماء الماء الماء العمر بن الخطاب رضى الله عنه وفي العرفة راحة من خلطاء السوء

وقال أبوالمتاهية أطمت مطاممي فاستحبدتني

ولو أني قنمت لصرت حسراً

وقال ابن المبارك :ماالذل إلا في الطمع وأنشد بعضهم ان المطامع ماعلمت مذلة للطامعين وأين من لا يطمع عوقال بعض الحكماء قلوب الجهال تستعبد بالاطهاع وتسترق بالمني

هاقد جزءت فماذا ينفع الجزع بعض المرار وانالشقوة الطمع وتعلل بالخدائم وقال آخر لاتجزعن على مانات مطابع ان السعادة يأس اذ ظفرت به وقال آخر

الله أحمد شاكراً فبلاؤه حسن جميل أصبحت مسروراً معافى بين أنهمه أجول خلوامن الأحزات خف الظهر يغنيني القليل ونفيت باليأس المنى عني فطاب لي المقيل والناس كلهم لمل خفت مئونته خليل قالوا للمسيح ياروح الله أخبرنا عن المال فقال المال لايخلو صاحبه من ثلاث خلال اما أن يكسبه من غير حله ، واما أن يمنه من حقه مواما أن ينهه من حقه مواما أن ينشغله اصلاحه عن عبادة ربه قال الحطيئة

ولستأرى السعادة جمع مال ولكن التقي هو السعيد

اذا ما الفتى لم ينع إلا لباسه ومطعمه فالخير منه بعيد يذكرني صرف الزمان ولم أكن لأهرب عما ليس منه محيد

فلو كنت ذامال لقرب مجلسي وقيل اذا أخطأت أنت رشيد وقال آخر

ذهاب المال في أجر وحد ذهاب لايقال له ذهاب

قال جمفر بن محمد رحمه الله من نقله الله من ذل المعاصى الى عز الطاعة أغناه بلامال، وآنسه بلا مؤنس، وأعزه بلاعشيرة. قال الني والسائق اليس الغني عن كثرة المرض الما الذي غنى النفس » . وعن النبي عِلَيْكُ قال « ارض عاقم الله لك تكن أغنى الناس، واعمل عا افترض الله عليك تكن أعبد الناس ، واجتنب مأحرم الله عليك تكن أورع الناس » وعنه أيضا «الفقر أزين بالمؤمن من المذار على خد الفرس » وقال أوس بن حارثة خير الفي القناعة ، وشر الفقر الخضوع . وقال الفضيل بن عياض انما الفقر والغني بعد المرض على الله عز وجل

ولا سعادته يوما بايسار ماشقوة المرءبالاقتار مقترة إن الشقى الذي في النار منزله والفو زفو زالذي ينجومن النار كان يقال الشكر زينة الغني ، والعفاف زينة الفقر ، وقالوا حق الله واجب في الغني والفقر، ففي النشي العطف والشكر، وفي الفقر العفاف والصبر، وكان قال الغني في النفس والشرف في التواضم، والكرم في التقوى . وقال حماد الروابة أفضل بيت في الشمر قيل في الامثال يقولون يستنني ووالله ماالغني من المال إلا مايعف وما يكني وكان يقال خصلتان مذمومتان الاستطالة مع السخاء، والبطر مع الغني . وقال آخر

تقنع بما يكفيك والتمس الرضا فانك لاتدري أتصبح أم تمسى فليس الفنى عن كثرة المال الما يكون الفنى والعقر من قبل النفس وقال آخر:

ولا تُمديني الفقر يأم مالك فان الني للمنفقين قريب وهذا مأخوذ من قوله عليلية « يقول الله عز وجل: ابن آدم أنقق أنفق عليك » وقال آخر

ألم تر أن الفقر يزري بأهله وان الني فيــه العلى والتجمل وقال آخر

استغنوعن كارذي قربى وذي رحم ان الفني من استغنى عن النــاس وقال ابن عبد البر وكان يقال لا تدع على ولدك الموت فانه يورث الفقر. قال الشاعر

لعمرك أن القبر خير لمن كان ذا يسر وعاد الى عسر وذكر أبن عبد البر عن النبي عَلَيْكَيْرُةُ قال ه لولا ثلاث صلح الناس، شح مطاع ، وهوى متبع ، واعجاب المرء بنفسه » وخطب الزبير بن الموام بالبصرة فقال ياأيها الناس أن النبي عَلَيْكِيَّةُ قال «يازبير أن الله تعالى يقول أنفق أنفق عليك، ولا توكى غيوكى عليك، و أوسع بوسع الله عليك، ولا تضيق فيضيق عليك، واعلم بازبير أن الله يحب النقاق ولا يحب القتار

ويحب السماح ولو على تمرة ، ويحب الشجاعة ولوعلى قتل حية أو عقرب، واعلم يازبير أن للدفضول أموال سوى الارزاق التي قسمها بين العباد بحتبسة عنده لا يعطي أحدا منها شيئا إلا من سأله من فضله ، فسلوا الله من فضله ،

وقال علي رضى الله عنه البخل جلباب المسكنة ، وربما دخل السخي بسخائه الجنة . وقال جهفر بن محمد قال الله عر وجل أنا جوادكريم، لايجاورني في جنتي لئيم. وقال ابراهيم بن أبى عبلة سمعت أمالبنين آخت عمر بن عبد المزيز تقول أف للبخل والله لوكان طريقا ما سلكته ، ولو كان أو با ما لبسته وقال سفيان بن عيينة مااستقصى كريم قط ، ألم تسمع الى قول الله تعالى (عرف بعضه واعرض عن بعض) قال بعضهم واني لارثي للكريم اذا غدا على طمع عند اللئيم يطالبه وقال منصور الفقيه

ما بالبخيل انتفاع والكلب ينفع أهله فنزه الكلب عن أن ترى أخا البخل مشله

وقال ابن طاهر المقدسي الحافظ دخلت على الشيخ أبي القاسم سعد ابن علي وأما ضيق الصدر من رجل من أهل شير آز لا أذكره رحمه الله فأخذت يده فقبلتها مقال لي ابتداء من غير ان أعلمه بما أنا فيه: يا أبا الفضل لا يضيق صدرك عندنا ، في بلاد العجم مثل يضرب يقال : بخل اهوازي وحاقة شيرازي ، وكثرة كلام رازي

وذكر ابن عبد البر وغيره عن الحسن أنه كان يقول أصول الشر ثلاثة :الحرص، والحسد، والكبر، فالكبر منع الميس من السجو دلآدم، وبالحرص أخرج آدم من الجنة، والحسد حمل ابن آدم على قتل أخيه

وروى الحاكم في تاريخه عن يونس بن مبدالاعلى عن الشافعي قال السخاء والكرم يغطي عيوب الدنيا والآخر ة بعد أن لا يلحقه بدعة. قال حبيش بن مبشر التقفي الفقيه وهو أخو جعفر بن مبشر المتكام قعدت مع أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والناس متوافرون فأجمعوا أنهم لا يعرفون رجلا صالحا بخيلا

وقال بشر بن الحارث الحافي رحمه الله لا تزوج البخيل ولاتعامله ما أقبح القاريء أن يكون بخيلا رواه الخلال في الاخلاق، وقال ابن عبدالبر في ترجمة أبي الاسود الدولي كان ذا عقل ودين ولسان وبيان وفهم وذكاه وحزم غيراً نه كان بنسب الى البخل و هو دا، دوي يقدح في المروءة انتهى كلامه،

وقال حاتم الطائي لما بلغه قول المتامس

قليل المال تصلحه فيبقى ولا يبقي الكثير على الفساد وحفظ المال خير من نفاد وعسف في البلاد بنير زاد

قال قطع الله لسانه حمل الناس على البخل فهلا قال

فلا الجود يفني المال قبل فنائه ولا البخل في مال البخيل يزيد فلا تلتمس مالا بميش مقـتر لـكل غد رزق يعود جديد ألم تر أن الرزق غاد ورائح واز الذي يمطيك ليس بعيد (١)، وقال حاتم أيضا(٧)

لعمرك مايفني الثراء عن الفتى إذاحشرجت يوما وضاق بهاالصدر ألم تر أن المال غاد ورائح وبمقى من المال الاحاديث والذكر وروى أحمد في المسند عن مروان بن معاوية الفزاري عن هلال بن

سوبدأي المعلى عن أنسرضي الله عنه قل أهدي إلى رسول الله علي طوائر الاثفأكل طائرا وأعطى خادمه طائرين فردها عليهمن الفد فقال لهرسول الله عَلَيْكِينِهِ « أَلَمُ أَنْهَكُ أَنْ ترفع شيئًا لفد ? أن الله بأني برزق كل فد » وقال يوسف بن الحسين الرازي الزاهد الصوفي للامام أحد حدثى فقال ماتصنم بالحديث ياصوفي ? فنات لا بدحد في فد عمذا الحديث ورواه البخاري في الضعفاء في ترجمة هلال حرم أن يدخر رزق غد، وقال لايتابع على خديثه ، وعن أنس قال كان رسول الله عَلَيْكَةً لايدخر شيئًا لند إسناده جيد ، ورواه الترمذي عن قتابة عن جعفر بن سلمان عن ثابت عنه وقال غريب وذكر أنه روي مرسلا قال ابن الجوزي في كشف المشكل فعلم في الصحيحين من حديث عمر رضي الله عنه أن النبي مُتَطِيِّتُهُ كان يا خذ نفقة سنة قال فيه جواز ادخار قوت سنة ولا يقال هذا من طول الامل لان الاعداد للحاجة مستحسن شرعا ونقلاه وقد استأجر شعيب موسى عليها

<sup>(</sup>١) مقتضى الاعراب ان يقال: ليس بعيداً (٢) في المصرية: أبو حازم ... ولكنه قال أيضاً

السلام، وفي هذا رد على جملة المتزهدين في اخراجهم من يفعل هذا عن التوكل، فاز احتجوا بان رسول الله عَلَيْكَ كَانَ لايدخر لفد فالجواب أنه كان عنده خاق من الفقرا، فكان يؤثرهم انتهى كلامه .

وقال إسحاق بن هانيء سممت أبا عبد الله يقول: قليل المال تصلحه\_ البيت المتقدم، وقال ابن عبد البر قال عمر بن الخطاب لا قل مم الاصلاح شيء، ولا يبقى مع الفساد شيء، وقال قيس بن عاصم الصحابي رضي الله عنه الجواد سيد قومه بني تمم الحلم الذي قل الاحنف بن تيس التميمي منه تعلمت الحلم قال لامرأته وقد تزوجها حديداً وأحضرت له طعاما قال لها أين اكبلي فلم تدر ما يقول لها فأنشأ يقول

أكيلا فاني لست آكله وحمدي أخاف ملامات الاحاديث من بعدى وما في إلا ذاك من شيمة العبد

إذا ماصنعت الزاد فالتمسى له أُخًا طارقا أوجار بيت فاني وإيي لعبد الضيف من غير ذلة

فسممه جارله وكان تخيلا فقال

أبيني وبين المرء قيس بن عاصم وانا لنجفو الضيف من غير قلة وأنشد أبو جعفر القرشي

كل الامور تزول عنك وتنقضي لو أنى خـيرت كل فضيــلة

بما قال أبون في الفعال بعيد مخافة أن ينرى بنا فيمود

الا الثناء فأنه لك بأق ما اخترت غير مكارم الاخلاق

ودخل جرير على عبدالملك فأنشده

وأيتك أمس خــير بني معـد وأنت اليوم خـير منك أمس ونبتك في المنابت خير نبت وغرسك في المنابت خير غرس وأنت غداً تزيد الضعف ضعفا كذاك تزيد سادة عبد شمس فأمر له بثلاثين الفدره. وأنشد يحيى بن معبد بيتا فأمر له بعشرة آلاف مره وهو

طذا قيل من للجود والمجدوالندى فناد باعلى الصوت يحيى بن معبد وقال أبو العناهية

إذا ماالمره صرت الى سؤاله فما تعطيه أكثر من نواله ومن عرف المكارم جدفيها وحن الى المكارم باحتياله ولم يستغل محمدة بمال وانكانت تحيط بكل ماله ولما ولى المنصور معن بن زائدة اذربيجان قصده قوم من أهل

ولما ولى المنصور من بن زائدة ادربيجان قصده قوم من أهل الكوفة فنظر اليهم وهم في هيئة رديثة وأنشأ يتول

اذا نوبة نابت صديقك فاغتنم مرستها فالدهر في الناس قُلَّبُ فاحسن ثوبيك الذي هو لابس وافره مهريك الذي هو بركب وبادر بمعروف اذا كنت قادراً زوال اقتدار فالنني عنك يذهب فقال له رجل ألا أنشدك أحسن من هذا لابن هر مة قال هات عائم ألفن العزا وتسخو عن المال النفوس الشحائح وللنفس تارات يحل بها العزا وتسخو عن المال النفوس الشحائح الذا المرء لم ينفعك حيا فنفعه أقل اذا ضمت عليه الصفائح

لائة حال يمنع المسرء ماله غداً ففيدا والموت غاد ورائح فقال له معن أحسنت والله وان كان الشعر لفيرك، يا غلام أعطه أربعة آلاف فقال الغلام اجعلها دنا بير ودراه فقال معن والله لا تكون همنك أرفع من همتي يا غلام صفرها له . وقال هارون الرشيد للاصمعي رحمه الله ما أغفلك عنا وأجفاك بحضر تنا فقال والتا يا أمير المؤمنين ما ألا قتني بلاد بعدك حتى آتيك ، فقال للاصمعي : ما ألا قتني ? قال أمسكتني وأنشد بعدك حتى آتيك ، فقال للاصمعي : ما ألا قتنى ؟ قال أمسكتني وأنشد بعدك حتى آتيك ، فقال للاصمعي الما المسكتني وأنشد بعداك كف لا ألمي درها جوداً وأخرى تعط بالسيف الدماء أي ما عملك درها . فقال أحسنت وهكذا كن وقرنا في الملاء وعلمنا في الغلاء وعلمنا وألي المؤمري بخمسة آلاف دينار

دخل العتابي على عبدالله بن طاهر فانشده

حسن ظني حسن ماعود الله ـه سواي بكالغداة اتابي ايشيء يكون احسن من حس ـن بقين حدا اليك ركاني فامر له مجائزة ثم دخل عليه مرة اخرى فانشده جودك يكفيك في حاجتي ورقيتي تكفيك مني سؤالي فكيف اخشى الفقر ماء شتالي وانما كفاك لي بيت مالي فاجازه ايضا ثم دخل عليه اليوم الثالث فانشده اكسني ما يبيد اصلحك الله فانبي اكسوك ما لا ببيد فأجازه وكساه وحمله . وجاه ابوالدئل المعتوه الى حفص من غياث وهو قاض فكساه فطاب منه نفقة فحاف حفص ما في بيتي ذهب ولا

وضة ثم استقرض له دينارا فاعطاه اياه فقال ابو الدئل ايها القاضي والله ما الجدلك مثلا الا قول الشاعر

يميرني بالدين قوي واعما تقرضت في اشياء تورثهم مجدا وقول صاحبه

وماكنت الاكالاصم بن جعفر رأى الماللا يبقي فابقى به حمدا وقال الاصمعى دخل اعرابي على خالد بن عبد الله القسري فقال اصلح الله الامير اني قد امتدحتك ببيتين ولست انشدها الا بعشرة آلاف وخادم فقال له خالد قل فانشأ يقول

الزمت « نَعَمْ » حتى كأنك لم تكن سمعت من الاشياء شيئا سوى نعم وانكرت «لا» حتى كأنك لم تكن سمعت بها في سائر الدهر والامم

قال و دخل اعرابي على خالد في يوم مجلس الشعراء هنده وقد كان قال فيه بيتي شعر امتدحه فلما سم قول الشعراء صغر هنده ما قال فلما انصرف الشعراء بجوائزه بتى الاعرابي فقال له خالد ألك حاجة ؟ فانشده البيتين وهما

تمرضت لي بالجود حتى نيشتنى وأعطيتني حتى ظننتك تلعب فأنت الندى وابن الندى واخوالندى حليف الندى ماللندي عنك مذهب

فقال سل حاجتك فقال على من الدين خمسون الفا فقال قد أمرت لك بها وشفعها عثلها فامرله عائة الفوهذا العطاء وشبه من اللوك ان كان على وجه الشرع والافصاحبه مدوح عرفا (١) وقدقال ابو الفرج عبد الرحمن

ابن الجوزي رحمه الله تمالى: من الاغلاط والاوهام القبيحة المدح بمايو جب الذم فانهم اذا سمعوا عن السلاطين والولاة بالعطاء المسرف من اموال المسلمين مدحوه بالكرم، ثم ذكران هشام بن عبد الملك اعطى حمادا الرواية لانشاد بيت جاريتين وعشر بدر ، وقال لو كان ما اعطاه من مال نفسه كان تبذيرا و تفريطا فكيف وليس من ماله فالحاب بمن يروي هذاء نالملوك فيخرجه مخرج المدح والكرم وهو معدود في التبذير والاسراف وقد قال تعالى (و تثبيتامن الفسهم) أي ينظرون اين يضعون الاموال وأين الفقر اء عنه واذا تامات الحال وجدت الاموال اخذت على غير وجهما وصرفت في فيرحقها، وخرجت عن نيات فاسدة النهى كلامه وسبق في الفصل قبله كلام، شعيب بن حرب

وقال اعرابي عجبا للبخيل المتعجل للفقر الذي منه هرب، والمؤخر للسعة التي اليها طلب، ولعله يموت بين هربه وطلبه، فيكون عيشه في الدنياعيش الفقر اء، وحسابه في الآخرة حساب الاغنياء، مع الكالم ترتخيلاالا غيره اسعد بماله منه، لانه في الدنيا مهتم بجمعه وفي الآخرة آثم بمنعه وغيره آمن في الدنيا من همه، وناج في الآخره من ائمه

ومن منثور كلام ابن الممتز : بشر مال البخيل بحادث او وارث ومن منظومه يامال كل جامع وحارت أبشر بريب حادث او وارث وقال غيره

كدودة القز ماتبنيه يهدمها وغيرها بالذي تبنيه ينتفع

واين هذا من كلام احيحة بن الجلاح في أبياته التي يحث فيها على جمع المال ولا يضيعه يوما على حال، منها

اني مقيم على الزوراء أعمرها ان الكريم على الاقوام ذوالمال. كل النداء إذا نادبت يخذاني إلا ندائي اذا نادبت يا مالي. وقال الشاعر

واني لاجتاز القرى طاوي الحشا محاذرة من أن يقال لئيم

الروابة بضم لام . يقال ومدح الكر ، وذم البخل كثير في الكلام وفي هذا كفاية ان شاء الله قال ابن الجوزي و يحك ماتصنع بادخار مال لا بؤثر حسنة في صحيفة ، ولا مكرمة في تاريخ ? اما سمعت بانفاق أبي بكر و بخل ثملبة أ(١) ما رأيت ما ثر مدح حاتم و بخل الحباحب ، و يحك لو ابتلاك في مالك بقلة استغثت او في بدنك ليلة عرض شكوت الحاتريد كال مرادك فانت تستوفي مطلوباتك منه ولا يستوفي حقه عليك (و يل للمطففين) انتهى كلامه . وقد قيل

مات الكرام ومروا وانقضوا ومضوا ومات من بعدهم تلك الكرامات وخلفوني في قوم ذوي سفه لوأبصر واطيف ضيف في الكرى ما توا وقد سبق ما يتعلق بهذا في مكارم الاخلاق وحسن الخلق قبل هذا بنحو خمس كراريس او ستة وقبله بيسير طلب الحاجات من الناس

<sup>(</sup>١) هو المناقق الذي نزل فيه قوله تعالى (ومنهم من عاهد الله الئن آ نانا من فضله لنصدقن ) الآيات من سورة التوبة

قال ابن عبد البر أجمت الحكماء على أربع كلمات: وهي لا تحمل قلبك مالا يطيق ولا تعمل عملا ايس لك فيه منفعة ، ولا تثقن بامرأة ، ولا تفتر بالمال وان كثر.

## فصل

قال ابن عقيل في الفنون تمام المروءة أزتراعي ورثة من كنت تراعيه وتخلفه بزيادة على ماكنت تراعيهم حال حياته لتكون الزبادة بازاء ارعائه ولا توهمهم ان المنزلة سقطت بموت كاسبهم ، وفر الاكرام على الايتام التشوب مرارة يتمهم حلاوة التحنن. كان السلف رحمهم الله يذهبون حزن الايتام والارامل ويزبلون ذل اليتيم بأنواع البرحتي صاروا كالآ باء والامهات لليتيم لايتركونه يضام ويتناضلون عنه، وفي الجملة الكرام لا يبين بينهم يتم أولاد الجيران ولا النازل من القاطنين

# فصل

قد تقدم المكلام في كسب الحماي ولنذكر الآن حكم الحمام وما يتملق به فنقول بيم الحمام وشراؤه واجارته وبناؤه مكروه نصعليه ، وقال: الذي يبني حماما للنساء ليس بعدل لانه غالبا يشتمل على مالا يجوز من كشف العورات ونظرها ودخول النساء (١) وفي مجموع أبي حفص في الاجارة نقل محمد بن يحيى الكحال سألت أحمد عن رجل له حمام تقيمه غلته يريد

<sup>(</sup>١) قوله « ودخول النساء » لا فائدة له وحده بعد ما سبقه الكلام في حمام النساء ، فلعله سقط منه شيء

أن يبيعه ، قال لا يبيعه على أنه حمام يبيعه على أنه عقار ويهدم الحمام ، ذكره الشيخ تني الدين وقال وكذلك الابنية المصورة كنائس ونحو ذلك مما هو مبني للمنفعة المحرمة ، وما هو مصور على صورة المنفعة المحرمة ويمكن تصويره على منفعة مباحة مشل الحرير المفصل لارجال ، وخاتم الذهب للرجل ، وآنية الذهب والفضة انتهى كلامه .

وللرجل دخوله بازار اذا أمن النظر الحرم ذكره ابو البركات وابن تحيم وقال في الرعاية الكبرى مع ظن السلامة غالبا، وان خاف ذلك كره لان من حام حول الحمى يوشك أن يواقعه، وان علم وقوعه حرم عليه انتهى كلامه، ويتوجه التحريم ان ظن الوقوع في الحذور، وقد قال في الشوح قال أحمد رحمه الله ان علمت أن كل من في الحمام عليه ازار فادخله والا فلا تدخل، وكذا أحوال المرأة ان دخلته لحيض أو نفاس أو مرض او جنابة ونحو ذلك أو لحوف تفسلها في البيت أو تمذره فيه والا حرم عليها دخوله، واختار ابوالفرج بن الجوزي والشيخ تقي الدين رحه هما الله أن المرأة اذا اعتادت الحمام وشق عليها ترك دخوله الا لمذر وقيل للمرأة دخوله و ولا تتعرى مسلمة بحضرة ذمية فيه ولا في غيره، وقيل للمرأة دخوله في قيص خفيف نصب الماء فوقه وقيل هذا في حمام بيتها الزبون لا في حمام بيتها

٣٤ - الآداب الشرغية ج٣

# فصل

### في أحكام وآداب تنعلق بالحمام

ولا بأس بذكر الله في الحمام نص عليه وقطع به جماعة وعنه التوقف وقبل يكره قلالشيخ عبدالقادررحه الله ويكره له الكلام في مو اضع المهن المستقذرة كالحمام والخلاء وما أشبه ذلك، وكذلك لا يسلم ولا يرد على مسلم وقد تقدم حكم القراءة فيه ، وبجزيء الفسل والوضوء بماء الحمام فصعليه وقال تارة يغتسل من الا نبوب فان كانت يده نجسة ولا اناءمه أخذ الماء بفيه وغساما، وقال في الشرح روي عن أحمد أنه قال لا بأس أن يأخذ من الا نبو بة وهذا على سبيل الاحتياط، وقد قال أحمد عندي ماء الحمام طاهر وهو بمنزلة الجاري وهل يكره استماله ? فيه وجهاذ (أحدها) يكره لا نه يباشره من يتحرى ومن لا يتحرى وحكاد ابن عقيل رواية عن احمد وهو الواية في غباسته كذا قال بعضم وفيه نظر لان هذا ماء مشكوك فيه فمقتضى الخلاف فيه أن يجري في كل ماء مشكوك في نجاسته

ويكره الاغتسال في المستحم ودخول الماء بلا مئزر وعنه لا يكره ، وهل يجرم كشف عورته خلوة لغير حاجة أو يكره فيه ? روايتان ، قدم ابن تميم عدم الكراهة ، ويباح كشفها لختان وتداو ومعرفة بلوغ وبكارة وولادة وعيب ونحوذلك ، قال أبن الجوزي في منهاج القاصدين ويكره

دخول الحمام قريبا من الفروب وبين المشائين فانه وقت انتشار الشياطين انتهى كلامه. وظاهر كلام غيره يدل على خلافه

وروي عن أحمد أيضا مايدل على خلافه . قال صالح كان أبي يتنور في البيت إلا أنه قال لى يوما أريد أن أدخل الحام بمدالمفرب وكان يوما شتويا قل لصاحب الحمام فتلت له فلما كان المفرب قال ابعث اليه فقل له إني قد صرفت عن الدخول، وتنور في الببت

# فصل

دخول الحمام والخروج منه والطلاء بالنورة فيه وفي البيت

يسن في الجنابة وقيل في الوضوء كذا في الرعاية تقديم يسراه في دخول الحام والمغتسل ونحوها والاولى في الحامأن يغسل أبطيه وقدميه عاء بارد عند دخوله، ويلزم الحائط ويقصده وضعاطاليا ولا يدخل في البيت الاول ويقال الا لتفات. ولا يطيل المقام الابقدر الحاجة ويغسل قدميه عند خروجه بماء بارد قال في المستوحب فانه بذهب الصداع. وللرجل أن يغتسل مع زوجته وأمته في وقت واحدمن الاء واحد ويستحب أن يحلق عانته وينتف أبطيه، وان استعمل النورة في ذلك فسن قد روت أم سلمة وأنس وغيرها رضي الته عنهاأن النبي علي الله وهذا الحديث اذا بلغ عانته وي بعض الالفاظ اذا بلغ مراقه وهذا الحديث يدل على أنه يجوز أن يتنور في المورة وغيرها من بدنه قيصا أو دونه، وانه يدل على أنه يجوز أن يتنور في المورة وغيرها من بدنه قيصا أو دونه، وانه يجوز أن يطليه غيره فهاعدا المورة. وقد عمل أحمد بهذا الحديث فقال

أبو عبدالله النيسابوري نورنا أبا عبد الله فلما بلغ عانته نورها بنفسه . وقال المروذي: أصلحت لا بي عبدالله النورة غيرمرة واشتريت له جلدا ليده فكان يدخل يده فيه وينور نفسه . وقد روي عن جماعة من الصحابة والتابعين وضي الله عنهم أنهم كانوا يتنورون فمنهم من كان يطلي جميع جسده قميصا ومنهم من يتسرول ، وأول من صنعت له النورة ودخل الجمام سلمان بن داود عليهما السلام ، وذلك انه لما تزوج بلقيس قالت له لم يسني حديد قط ، فقال سلمان للشياطين انظروا إلى شيء يذهب الشعر فقالوا النورة ، فكان أول من صنعت له

وذكر علماء الطب ان في الاطلاء بالنورة فوائد منها انها تنور الاخلاط وتجذبها . وذكروا أيضا أن من اطلى بها ثلاث مرات في ازار في كل أسبوع مرة استغنى بذلك عن الفصد والحجامة وشرب المسهل . وينبغي أن يخلط بالنورة يسير من شحم الحنظل ليأمن الحكة في مواضعها ويطلى بعدها بالحناء والعصفر لتبريد البدن وإذهاب الكاف الحادث بابرازها الاخلاط إلى ظاهر الجلد وذكر هذا كله في المستوعب وذكر غيره بعضه . وحديث أم سلمة الذي أشار اليهرواه ابن ماجه وغيره

وقال الخلال في العلل قال مهناساً الت أباغبدالله عن حديث كامل بن العلاء عن حبيب أبي ثابت عن رجل عن أم سلمة الحديث فقال ليس بصحيح لان قتادة قال ما اطلى رسول الله والمالي .ثم ذكر من طريق سعيد عن قتادة ان النبي ولي الله المكن بطلي ولا أبو بكر ولا عمر ولا عثمان .

رواه الخلال. وقال البيهق في حديث أمسلمة أسنده كامل بن العلاء وأرسله من هو أوثق منه. وروى البيهق من حديث محد بن زياد الالهائي عن ثوبان رضي الله عنه قال كان النبي ويتالين يدخل الحمام ويتنور قال وليس بالمعروف بعض رجاله

وقال ابن عقيل في الفصول هو خير بين النورة والموسى في حلق الشعر ، فأما احمد فالذي رويءنه في ذلك الهكان يتنور ، وقد اختلف الاثر عن رسول الله وَيَتَالِينَ قط وكان اذا كثر عليه الشعر حلقه . وقد روى منصور عن حبيب بن أبى ثابت عن النبي وَيَتَالِينَ أنه اطلى وولى عانته بيده كذا قل ابن عقيل وقد سبق الكلام في النورة في المفردات في فصول الطب

# فصل

# في أقوال الاطباء في الحمام

قال الاطباء الجمام بختلف بحسب أهويته ومبانيه وما يستعمل فيه من الدهن والمربخ. وسبق في فصول الطب الكلام في الدهن والماء وأما الدلك في الجمام فانه يفتح المسام ويحلل البخار ويذوب الخلط فان أفرط أحدث البثور، قاله ابن جزلة، وقال ابن جميع الصيداوي يصلب الاعضاء ويحلل الرطوبة والمعتدل يجلب الدم الى ظاهر الجسد. قال والمتريخ بالدهن يسد المسام. قال ابن جزلة فان كان بعد الاستحام بالماء الحار حفظ الحرارة والرطوبة، وأجود الجمامات ما كان شاهقا عذب الماء معتدل

الحرارة معتدل اليبوت. والحمام قد جمم الكيفيات الاربعة وهو يوسع المسام ويستفرغ الفضلات ويحلل الرياح ويحبس الطبم إذا كانت سهولته عن هيضة وينظف الوسخ والعروق ويذهب الحكة والجرب ، ويذهب الاعياء وبرطب البدن وبجود الهضم وينضج النزلات والزكام، وينفع من حمى يوم والدق والربع، ويسمن المهزول ويهزل السمين، وينفع جميع الامزجة. وفيهمضار عيسهل انصباب الفضلات الى الاعضاء الضعيفة وبخى الجسد ويضعف الحرارة عند طول المقام فيه ، ويسقط شهوة الطمام ويضعف الباه والمصب. وينبغي أن عتشط فيه فانه يقوي اليصر، ومن قصد تسمين بدنه دخل على الامتـ الرء ولا يطيل اللبث وبالضد، ومن قصد حفظ الصحة دخل عند آخر الهضم بحيث اذا خرج يأكل عوج تنب الجماع في الحمام وأن يستعمل بعده الاشياء الباردة بالفعل والحارة بالفعل ففي ذلك خطر. والمقام الكثير في الحمام يجفف وربما برد والقليل يسخن ويرطب قال ابن سينا: لا يطيل فيه فانه يخاف منه الدق والاستسقاء، أما الدق فلاشتداد سخونة القلب، وأما الاستسقاء فلكثرة تحلل الحار النريزي فيبرد مزاج الاعضاء وكذلك شرب الاشياء الباردة فيهمثل النقاع والماء البارد فيه خطر عظيم جدآ لانه قد يبرد الكبد والقلب بهجومه عليها، ويبرد الاحشاء ويضعفها ويهيئها للاستسقاء وصب الماء البارد على الرجلين

قال بمضهم : ولأستمال الماءالبارد بعد الحار منافع عظيمة في تقوية

بعد الحمام ينعش القوة المسترخية من الكرب

الاعضاء ولكن لاتكون بغتة بل ينتقل الى الفاتر ثم الى البارد. قال أبن ماسويه: من دخل الحمام وهو ممتلىء فأصابه الفالج فلا يلومن الا نفسه. قال ابن عبدالبر قال شمس الممالي

أنت في الحمام موقو فعلى بصري (١) وسممي فتأملها تجدها كونت من بعض طبعي حرها من حر أنفا سي وفيض الماء دمعي

وروى الحاكم في تاريخه عن اسحاق بن راهو به قال أدخل الحمام وأنا شيخ وأخرج وأنا شاب. وروي أيضا عن ابن المبارك انه كان اذا دخل الحمام ثم خرج صلى ركمتين واستغفر لما رؤي منه أو رأى من نفسه

# فصل

الاخبار والآثار في دخول الحمام ومنها نهي النساء عنه

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عَلَيْكِيَّةِ قال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر من ذكور أمتي فلا يدخل الحمام الا بمثزر ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر من إناث أمتي فلا يدخل الحمام » رواه أحمد وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي عَلَيْكِيَّةِ نهي الرجال والنساء عن الحمامات ثم رخص للرجال أن يدخلوها في الما زر ولم يرخص للنساء. رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال ليس اسناده بالقائم

<sup>(</sup>١) فى المصرية قلبي بدل بصرى. وهي أصح في الوزن والمعنى لأن حرالا نفاس صاعد عن القلب. والبصر يقتضيه المعنى لتشبيه ماء الحمام بدمعه والذي لا يقتضيه المعنى هو السمع فأنه لا يدخل في التشبيه واكن اقتضته القافية

وعنها أيضا مرفوعا « أيما امرأة تضع ثيابها في غير بيت زوجها الا هتكت السترينها وبين ربها » اسناده جيدرواه ابن ماجه والترمذي وحسنه وقال النسائي أخبرنا اسحاق بن راهو يه أما مهاذ بن هشام حدثني أبى عن عطاء عن أبي الزبير عن جابررضي الله عنه عن الذي ولي النهو قال « من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا بدخل الحام الا بمئزر » حديث حسن

وقال سعيد في سننه ثنا سفيان عرب طاووس عن أبيه قال قال رسول الله عَلَيْنَةُ «احذروابيتا يقال له الحمام» فقالوا يارسول الله أنه ينقى من الوسخ والاذي قال « فمن دخله منكم فليستتر » ورواه أبو بكر البزار موصولاً يذكر ابن عباس فيه قال عبد الحق هذا أصح اسناد حديث في هذا الباب. على أن الناس يرسلونه عن طاوس وأما ماخرجه أ و داود في هذا من الحظر والاباحة فلا يصح منه شيء لضعف الاسانيد وكذلك ماخرجه الترمذي وروي حديث ابن عباس هذا الطبراني والبيهقي مسندآ ومرسلا وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال نعم البيت الحمام ينقي من الدرن ويذكر بالنار، وعن أبي الدرداءمعناه وكان يدخله. وعن على رضي الله عنه قال بئس البيت الحمام نزع من أهله الحياء ،ولا يقرأ فيه القرآن، وعن ابن عمر رضي الله عنها قال لا تدخلوا هذه الحامات فأنها بما أحدثو امن النميم وكان ابن عمر لايدخله وعنه أيضا قال لاتدخل الحمام الا أن تشتكي وعن قتادة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا بدخلن أحد الحمام إلا بمثزر ولا يذكر الله فيه حتى يخرج ولا يفتسل اثنان من إناء واحد روى هذه الآثار سميد في سننه وذكر ابن عبد البرعن أبي هريرة رضي الله عنه: بئس البيت الحمام يكشف المورة ويذهب الحياء . وعنه أيضا عن النبي عَيَّنِينَيْ و المم البيت الحمام يدخله الرجل المسلم يسأل الله فيه الجنة ويستميذ به من النار » قال والصحيح أنه موقوف وروى البيه في عن أبي الدرداء انه كان يدخل الحمام فية ول نعم البيت الحمام ندهب البيت الحمام يذهب البيت الحمام اله يكشف عن أهله الحياء ، قال البيه في قدروينا عن ابن عمر أنه تال نعم البيت الحمام اله يكشف بالوسخ ويذكر النار ، ويقول بئس البيت الحمام اله يكشف عن أهله الحياء ، قال البيه في قدروينا عن ابن عمر رضي الله عنها مرفوعاه إنها ستفتح بالوسخ ويذكر بالنار ، وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عبد الرحمن بن زياد لروامنه و النساء الامريضة أو نفساء » اسناده ضعيف فيه عبد الرحمن بن زياد الافريقي وغيره ، رواه أبو داودوابن ماجه وذكر ابن حقيل أن عبد الله بن أحمد قال مارأيت أبي دخل الحمام قط وذكر أيضا أن أبا بكر من أصحابنا وي باسناده عن أبي هريمة أنه دخل الحمام فقال لا إله إلا الله

# فصل

فيا يسن من اتخاذ الشعر وتسريحه وفرقه ومن اعفاء اللحية يسن أن يغمل شعره ويسرحه ويفرقه و يحمله الرجل الى منكبيه أو إلى فره ع اذنيه أو شحمتيها ولا بأسأن يجله ذؤابة وينبغي أن يقال ان لم يخرج الى شهرة أو نقص مروءة أو ازراء بصاحبه ونحو ذلك كما قالوا في اللباس وهو مقتضى كلام أحمد فانه لما قبل له از في فرق الشعر شهرة أجاب بأنه سنة و بأمر النبي عصلية به ،

ويسنأن يعفى لميته وقيل قدر قبضة وله أخذ مازاد عنهاوتركه نص عليه. وقيل تركه أولى ، وعن ابن عمر مرفوعا لا خالفوا المشركين وفروا اللحي واحفوا الشوارب ، متفق عليه زاد البخاري وكاز ابن عمر اذا حبح واعتمر قبض على لحيته فما فضل أخذه

ويسن أن ينتف أبطيه فان شق حلقهما أو نورهما وقيل يكره اكثار التنوير قال الامام أحمد وسئل عن اتخاذ الشهر قال سنة حسنة ولو أمكننا اتخذناه وفي رواية أخرى لوكنا نقوى عليه لاتخذناه ولكن له كلفة مومؤنة . وسأله أبو الحارث عن الرجل يتخذ الشهر ويطوله فقال في الفرق سنة فقال يا أباعبد الله يشهر نفسه فقال ان النبي علي في فرق شعره وأمر عالفرق عوروى أبو داود أن النبي علي قال من كان له شعر فليكرمه عالفرق عوروى أبو داود أن النبي علي قال من كان له شعر فليكرمه

#### فصل

في تقليم الاظافر وسائر خمال الفطرة

ويسن أن يقلم اظافره مخالفا كل يوم جمة زاد بعضم قبل الزوال لما جاء في الحديث «ان من قص أظافره يوم الجمعة دخل فيه شفاء وخرج منه داء» رواه ابن بطة باسناده عن حميد بن حميد بن عبد الرحمن عن ابيه قال في المستوعب وقد رويت هذه الفضيلة والاستحباب في يوم الخميس بعد العصر وهو قول في الرعاية والذي في الشرح أنه يستحب أن يقلمها يوم الخميس لفعل الذي عُمَنِياتِهُ وأمره عليا بذلك فهذه أربعة أقوال

وقال عبدالرزاق أراد رجل أن يقلم أظهاره عند سفيان وكان يوم الخيس فقال له رجل لو تركته الى غد الجمعة فقال سفيان لاتؤخر السنة

الشيء، ويسن أن يقلمها كل أربعين يوما فاقل للخبر الصحيح وقيل المقيم كل عشرين يوما، والمسافر كل أربيين يوما وقيل عكسه. قال في الرعاية وهو أظهر وأشهر ، وقال غير واحد يستحب ذلك كل أسبوع ان شاء يوم الجمعة ، وان شاء يوم الخيس وروى ابن بطة باسناده عن ابن عمر أنه

كان يقيلم أظفاره ويقص شاربه كل جمعة

ويسن أن يقلمها مخالها وصفته على مافسره ابن بطه أن ببدأ يخنصر اليني ثم الوسطى ثم الامام ثم البنصر ثم السبابة ثم ابهام البسرى تم الوسطى ثم الخنصر ثم الساحة ثم البنصر. وقال الآمدي يبدأ بابهام الميني ثم الوسطى ثم الخنصر ثم السباحة ثم البنصر ثم اليسرى كذلك، وقيل يبدأ بالسباحة من يده الميني من غير مخالفة الى خنصرها ثم مخنصر اليسرى ويختم بإبهام اليمني. قال العاضي وقد روى وكيم باسناده عن عائشة رضي الله عنم اقالت قال رسول الله عليالله « اذا أنت قلت أظارك فابدئي بالخنصر ثم الوسطى ثم الابهام ثم البنصر ثم السباحة فان ذلك ورث الفني ، وهذا قول في الرعالة ، وفي حديث آخر « من قص أظفاره مخالفا لم ير في عينيه رمدا » رواه ابن بطة (١) و بجتنب الاستقصاء في الظفر في الغزو

<sup>(</sup>١) قال الحافظ السخاوي لم أجده وقال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري إِن الدمياطي ذكره من قول بمض المشاخ وأنه مجرب ثم قال : لم يثبت في ترتيب القص شيء من الاحاديث . وذكر ما قاله النووي في استحباب الترتيب وقال إنه لم يذكر للاستحباب مستندا . ثم قال ولم يثبت أيضاً في استحباب قص الظفر يوم الحميس حديث. وذكر حديث الاخذ من اظفاره وشار به يوم الجمعة وانه من مرسل ابي جعفر الباقر وله شاهد بسند ضعيف أثم ذكر عن الأمام أحمد أَنْهُ يَسَنَ يُومُ الجُمَّةَ قَبِلُ الزَّوالُ وعنه يُومُ الْمَيْسُ وعنه يَتَخْيَرُ (قَالُ) وهذا هو المعتمد أنه يستحب كيفا احتاج إليه اه

ويستحب غسل رؤس الاصابع بعد التقليم، ويدفن القلامة نص عليه لفعل ابن عمر وكذا الشعر ودم الحجامة والفصد والتشريط،

ويستحب نتف الابط وحلق العانة في المدة المذكورة ، وان أزال عقراض أو نورة ونحوه فلا بأس قال أحمد في قوله تدالى ( ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأموانا ) قال يلقون الاحياء فيها الدم والشعر و الاظافير و تدفنون فيها مو تاكم ، وروى أبو داود في المراسيل أن النبي وتيالي احتجم ثم قال لرجل ادفنه لا يبحث عليه كلب » وروى الخلال وابن بطة باسنادها أن النبي ويتالي كان يقلم أظفاره و يدفنها ، وروى وكيع باسناده عن مجاهد قال كان يستحب دفنها و باسناده عن النبي فيتالي أنه أمر بدفن الدم والشعر قال مهنا سألت احمد عن الرجل يأخذ من شعره وأظفاره أيدفنه ام يلقيه ? قال يدفنه شألت احمد عن الرجل يأخذ من شعره وأظفاره أيدفنه ام يلقيه ? قال يدفنه قلت بلغك فيه شيء ? قال كان ابن عمر يدفنه ، ويكره أن يؤخر تنظيف قلت بلغك فيه شيء ? قال كان ابن عمر يدفنه ، ويكره أن يؤخر تنظيف المانة والابط وحف الشارب أكثر من المدة المذكورة

وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله على يقول. وخمس من الفطرة الختان والاستحداد وقص الشارب ونتف الابط وتقليم الاظفار، متفق عليه ، وعن أنس رضي الله عنه قال وقت لنا في قص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط وحلق المانة أن لا تترك أكثر من أربين ليلة . رواه مسلم ورواه احمد وابو داود والترمذي والنسائي وقالوا وقت لها رسول الله ويقيل ، وفي الغنية اختلفت الرواية عن احمد في تصحيح لها رسول الله ويقيل عنه الكاره ، وروي عنه الاحتجاج به (١) في التوقيت

<sup>(</sup>۱) رواه مسلم من حديث جعفر بن سليان الرافضي وقد ضعفه بعضهم وو ثقه بعض وأخرجه أبو داود والترمذي من رواية صدقة بن موسى وهو ضعيف وابن عاجه من طريق على بن زيد وهو ضعيف أيضاً

جهذا المقدار، وقال في المستوعب والتاخيص، ويستحب أن ينظر في المرآة ولا بأس أن يأخذ من حاجبيه إذا طالا بالمقدراض، ويتطيب في بدئه وثيابه بما لالون فيه ، والمرأة قيل البرزة بما له لون لارائحة من بعيد نص عليه كذا في الرعاية وغيرها

#### فصل

الاخبار والآنار في الحجامة واختيار بوم لها روي عن النبي وسيالية أنه قال « استعينوا بالحجامة على شدة الحر» قال مهنا لاحمد هذا الحديث فقال ماحدثنا به عنعوف الامرسلا وتكره الحجامة في يوم السبت ويوم الاربعاء نص عليهما في رواية أبي طالب وجماعة وزاد أحمد في رواية محمد بن الحسن بن حسان ويقولون يوم الجمعة وهذا الذي قطع به في المستوعب وغيره وقال المروذي كان أبو عبد الله يحتجم يوم الاحد ويوم الثلاثاء ، قال القاضي فقد بين اختيار يوم الاحد ويا والثلاثاء وتوقف في الجمعة . انتهى كلامه ، والثلاثاء وكره يوم السبت والاربعاء وتوقف في الجمعة . انتهى كلامه ، والقاعدة أنه اذا توقف في شيء خرج فيه وجهان

وعن الزهري مرسلا من احتجم يوم السبت أو يوم الاربعاء فأصابه وضح فلا يلومن الا نفسه . ذكره احمد واحتج به قال أبو داود وقد أسند ولا يصح . وذكر البيه قي أنه وصله غير واحد وضعف ذلك والحفوظ منقطع انتهى كلامه ، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة باسناده عن مكحول مرسلا . والوضح البرص أو حكى لاحمد أن رجلا احتجم يوم الاربعاء مرسلا . والوضح البرص أو حكى لاحمد أن رجلا احتجم يوم الاربعاء

واستخف بالحديث وقال ماهذا الحديث ?فأصابه وضح ؛فقال احمد لا ينبغي. لاحد أزيستخف بالحديث رواه الخلال

وعنابن عمر مرفوعا «أزفي الجمعة ساعة لا يحتجم فيما محتجم إلاعرض له داء لا يشفى منه »رواه البيعقي باسناد حسن رفيه عطاف بن خالدوفيه ضعف ، قال العلماء بالطب ينبعي أن يجتنب المحتجم أكل الماح والمعلوح ثلاثين ساعة لا نه يورث الجرب، قالو او ينبغي أن يأكل في الشتاء الطباهجات وفي الصيف السكباج ، ذكره في المستوعب . الطباهج بفتح الهاء طعام من بيض ولحم،

# فعال

فى كراهة حلق الرأس في غير النسك وكراهة القزع في الحلق

ويكره للرجل حاق رأسه من عير حاجة نص عليه قال له المروذي تكرهه ? قال أشد الكراهة ثم قال كان معمر يكره الحاق وأنا أكرهه واحتج أبو عبد الله بحديث عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل لو وجدتك محلوقا اضربت الذي فيه عيناك والرجل هو صبيغ السائل له عن الذاريات وصح عن الذي ويتطالق أنه قال في الخوارج «سماهم التحليق»

وروى الدارقطني في الافراد أن النبي وَلِيَّالِيَّةِ قال « لا توضح النواصي. الا في حج أو عمرة » والمبالغة في الحلق مكروهة

قال جعفر بن محمد الطيالسي ثما احمد بن حنبل ثنا ابراهيم بن خالد فذكر حديث رسول الله والله والله في الخوارج «سياه التحلق والتسبيت » قال جعفر قلت لاحمد ماالتسبيت؟ قال الحلق الشديد ليشبه النعال السبتية عنوان احمد لا يكره الحلق زاد في الشرح لكن تركه أفضل لان النبي والله النبي والمنالة النبية النبية النبية النبية والمنالة النبية والمنالة والمنالة النبية والمنالة والمنالة النبية والمنالة والمنالة

نهى عن النّزع وقال «احلقه كله أودعه كله» اسناده صحبح رواه أبو داود وغيره، وعزاه بمضهم إلى مسلم وليس كذلك

وقدقال ابن عبد البر أجمع العلماء في جميع الامصارعلي اباحة الحلق فأما أخذه بالمقراض واستئصاله فلا يكردرواية واحدة لان دلالة الكراهة تختص بالحلق ويكره للمرأة حلق رأسها زاد غير واحد وقصه من غير عذر رواية واحدة وقيل يحرمان عليها(١)

في كون تغيير الشيب بصبغه سنة ويسن تغييرالشيب نص عليه ، وقيل مايستحي أن يخضب (٣) فقال...

(١) ويقوي القول بالتحريم أذا أريد به التشبه بالرجال لأن النبي عَلَيْكَانَةُ لعن المتشبهات بالرجال والمتشبهين بالنساء واللعن من أدلة النحريم عند جهور الفقهاء وجمله بعضهم من أدلة الكبائر وكذا اذا كان الحلق أو القص لاجل الحداد في واما اذا كان هناك عذر من من أو كثرة قمل ووسخ مع تعدر التنظيف أو تعسره في نحوسفر أو بادية فلا يكره القص واما الحلق فلا يظهر له عذر الا أم الطبيب به لمرض يقتضيه أو تجربة مفيدة للعلم بضروريه (٢) اقتضاء التشبه للتحريم في إطلاقه نظر لا يظهر تحقيقه الا أن يكون التشبه فيا هو خاصبهم أي مابه كانوا بحوسامثلا وأن يكون عن علم وقصد (٣) لعل أصله وقيل له أي للامام أحمد المعلوم من قوله نص عليه و ولعله سقط منه فاعل يستحي أيضاً أوكان قيل له ذلك في رجل فعله من عليه . ولعله سقط منه فاعل يستحي أيضاً أوكان قيل له ذلك في رجل فعله من

سبحان الله سنة رسول الله وَيَظِينَهُ واني لارى الشيخ المخضوب فأفرح به وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «إن اليهود والنصارى لا يصبغون خالفوهم »متفق عليه ويستحب بحناء وكتم لفعل النبي وَيَظِينَهُ رواه احمد وابن ماجه واسناده ثقات، ولفعل أبي بكر وعمر رضي الله عنها متفق عليها ، ولا بأس بالورس والزعفر ان قاله القاضي وغيره وفي التلخيص وانشرح وقدم بعض الاصحاب أن خضابه بغير السواد سنة وقال نصعليه

قال أبو داود ثنا عبد الرحيم بن مطرف ثنا عمرو بن محمد أخبرنا ابن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنها أن النبي والله كان يلبس النعال السبتية ويصفر لحيته بالورسوالزعفران وكان ابن عمريفعل ذلك حديث حسن رواه ألنسائي وقال أبو مالك الاشجعي عن أبيه كان خضابنا مع رسول الله والله المورس والزعفران . رواه أحمد ، ويكره بالسواد نص عليه قيل له تكره الخضاب بالسواد ? قال إي والله لقول النبي بالسواد عن والد أبي بكر رضي الله عنها «وجنبو والسواد » رواه مسلم (١) وقال أبو داود حد ثنا أبو تو به ثنا عبيدالله عن عبد الكريم عن سعيد وقال أبو داود حد ثنا أبو تو به ثنا عبيدالله عن عبد الكريم عن سعيد وابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنها قال :قال رسول الله والله الكريم عن سعيد أبن جبير عن ابن عباس رضي الله عنها قال :قال رسول الله والله الكريم عن سعيد أبن جبير عن ابن عباس رضي الله عنها قال :قال رسول الله والله وال

يخضبون في آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام لايريحون رائحة الجنة»

<sup>(</sup>۱) حديث والد ابي بكر في واقعة حال لاندل على كراهة السواد لكل أحد شرعا وقدروي عن الزهري ما يدل على تعليلها اذقال انهم كانوا يخضبون بالسواد لما كان الوجه جديدا فلما نقض الوجه والاسنان تركناه ذكره الحافظ فى شرح البخارى ومعناه كما صرح به بعضهم أن الشيخ الهرم أذا خضب شعر ه بالسواد يكون له مثلة

السناده جيدوعبدالكريمهو ابن مالك الجزري (١) ورواه أحمد والنسائي والكراهة في كلام أحمد هل هي للتحريم أو التنزيه? على وجهبن ورخص هيه اسحان بن راهو يه للمرأة تنزين به لزوجها

وذكر في المستوعب أنه لا يكره للحرب القول الذي والمنطقة « الخضبوا السواد فانه آئس للزوجة ومكيدة للمدو » وه ـ ذا خبر لا يصح ، وفي الاحكام السلطانية أن المحتسب بمنع من يخضب به في الجهاد وغيره، وعند الشافعية يستحب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة ومجرم بالسواد على الاصح عنده ، وقال بعض السلف والخلف ترك الخضاب أفضل روي هذا عن عمر وعلى وأبي بن كعب وآخرين ، وكان ابن عمر، وأبو هريرة وآخرون يخضبون بالصفرة ، وروى عن على وخضب جماعة منهم بالزعفران ، وخضب جماعة بالسواد وروي عن عمل والحسن والحسين ابني على وعقبة بن عامر رضي الشعنهم وابن عمن عامر رضي الشعنهم وابن عمر بن عامر رضي الته عنهم وابن عمر بن عامر رضي الته عنه بن عامر رضي الته عنهم وابن عمر بن عامر رضي الته عنه بخضب لحيته ويقول:

فسود أعلاها وتأبى أصولها ولأخيرفي الاعلىاذا فسدالاصل

۱) جزمه بأنه الجزري لا دليل عليه فهو في الرواية غير منسوب والظاهر أنه المين إبى المخارق وهو ضعيف بدليل نكارة متنه بالوعيد الشديد على عمل من العادات المسئون جنسها وهو صبغ الشعر بان صاحبه يحرم من دخول الجنة فقد جمله من قبيل المسئون جنسها وهو صبغ الشعر بان صاحبه يحرم من دخول الجنة فقد جمله من قبيل المسئون جنسها وهو عبغ الشعر بالحديث وقد عده ابن الجوزى في الموضوعات المسئون ابن ابني وقاص من المبشرين بالجنة كالسبطين السيدين (رض)

وكان الحدين بن علي رضى الله عنهما يخضب بالسوادويتمثل نسو د أعلاها وتأبى أصولها فياليت مايسود منها هو الاصل وقال آخر:

كما يعد به من الشبان ياأيها الرجل المسود شيبه اقصر فلو سودت كل هامة بيضاء ماعدت من الغربان وعن عبيد بن جر بج(١)أنه قال لعبله الله بن عمر (رض)رأيتك تلبس النمال السبتية ورأيتك تصبغ بالصفرة فقال رأيت رسول الله والله الله الله المسلم النعال التي ليس فيها شمر ويتوضأ فيها فأنا أحب أن ألبسها . وأما الصفرة فاني رأيت رسول الله عليه الله عليه الله عليه على الله على ويكره نتف الشيب لنهي النبي والنبي عليه عنه وقال «اله نور المسلم» روى ذلك احمد وأبو دارد وابن ماجه والترمذي وحسنه . نظر كسرى الى رجلين من مرازبته شاب رأس أحدها قبل لحيته والآخر لحيته قبل رأسه فسألها فقال الاول لان شعر رأسي خلق قبل شعر لحيتي والكبير يشيب قبل الصنير ، وقال الآخر لانها أقرب إلى الصدر موضم الهم والنم. وذكر ابن عبد البرعن ابن دياس رضي الله عنهما قال شيب الناصية من الكرم وشيب الصدفين من الورع ، وشيب الشاريين من الفحش، وشيب القفامن اللؤم (٠)

<sup>(</sup>١) في المصرية: عبد الله بن جربج (٣) ما يذكر من علاقة شيب بعض أجزاه الشعر بالعقائد والاخلاق والاعمال لا دليل عليه من الشرع ولا من العقل وأعه ذكرت هذا لئلا يصدقه أحد فيسوه اعتقاده بالناس بغير حق

#### فصل

# في ننف الشعر وحفه وتخفيفه ووصله والوشم

ويكره المرجل ننف شمر وجهه ولو بمنة شونحوه وحفه والتخفيف قال أحد في الحف: أكرهه المرجال، وللمرأة حلقه وحنه والتخفيف نص على الثلاثة وذكر ابن عبد البرآنه يكره لهاحفه ، ويكره نتفه سواء كان لهازوج أولم يكن. قال أحمداً كره النتف ، وقال المروذي: وكره ـ يعني أحمد أن يؤخذ الشعر بمنقاش من الوجه. وقال لمن رسول الله علي المتنمصات. وقطم غير واحدالكراهة ، ومنصوص أحمدالتحريم ،وهل تمدالكر اهة رواية عنه ؟ مسئلة خلاف فمن أثبت رواية في نقل الملك في أمالولد والمتمة ونحوذلك فهنا مثلهأو أولى وتطم في الشرح وغيره بأن نتف الشهر من الوجه لا يجوز ويكره لها وصل شعرها بشعر آخر ذكره في المستوعب والتلخيص وقدمه في الرعاية وعنه يحرم قطع به في الشرح وقدمه ابن تميم . ولا بأس بالقرامل (١)و محوهاز اد بعضهم لكن تركه أفضل ، وعنه هي كالوصل بالشعر قال المروذي سألت أبا عبد الله عن المرأة تصل رأسها بقر امل فكرهه وقال له أيضا فالرأة الـ كبيرة تصل رأسها بقرامل ? فلم يرخص لها ، ويباح ماتشد به شمرها للحاجة

ويكره غرز جلدها بابرة وحشوه كحلا وتحسين أسنانها وتفليجها وتحديدها ، وذكر في الشرح وغيره انه يحرم وهو أولى . وروى البخاري (١) القراءل والقراميل ما تصلبه المرأة شعرها من صوف وغيره كالضفائر

ومسلم أن النبي عَلَيْكِيْ « لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والمتنمصة والمتفلجات للحسن المفيرات خلق الله وروي أيضا أزمماوية رضي الله عنه تناول قصة من شعر وقال سمعت رسول الله عَلَيْكِيْهُ ينهي عن مثل هذه ويقول « انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها نساؤهم وروى أحمد عن جابر قال نهى رسول الله عَلَيْكِيْهُ أن تصل المرأة برأسها شيئا. قال صاحب المغني والظاهر انما المحرم وصل الشعر بالشعر لمافيه من الندليس واستمال الشعر المختلف في نجاسته

# فصل

في جواز ثقب آذان البنات

ويجوز ثقب أذن البنت للزينة ويكره ثقب أذن الصي نص عليهما قال في رواية مهنا أكره ذلك للغلام انما هوللبنات. قال مهنا قلت من كرهه؟ قال : جرير بن عثمان . وقطع ابن الجوزي في منهاج القاصدين وغيره بأنه لا يجوز ثقب أذن البنت لانه جرح مؤلم وفي المخانق والاسورة كفاية ، والاستئجار على ذلك غير صحيح والاجرة المأخوذة عليه حرام (١) قال في المستوعب : وأفضل الادهان للرأس دهن البنفسج لقول الذي علياتية

<sup>(</sup>١) هذه جرأة غريبة على تحريم شيء بدون نص قطيي ولا ظني عن الشارع مع العلم القطعي بأن نساء الصحابة كن يلبسن الاقراط كغيرهن من نساء العالم وهو يستلزم ثقب الآذان في الغالب. وأما تسميته جرحا مؤلما فني غير محله فان المه خفيف جداً ومدته قلما نريد على طرفة عين. فما ذكره المصنف في أول الفصل من الجواز هو الحق

« فضل دهن البنفسج على سائر الادهان كفضلي على سائر الناس ، و سمف غير واحد هذا الخبر وهو كاقالوا

#### فصل

ما يقال عند سماع نهيق و نباح وصباح ديك وكراهة التحريش

من سمع نهيق حمار أو نباح كاب استعاذ بالله من الشيطان الرجيم قال اوهريرة من النبي في النبي هي اذا سمعتم نهاق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فانها رأت شيطانا ، واذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا » رواه البخاري ومسلم وعن جابر (رض)قال : قال رسول الله وسيل الله وسيل الله والما الله والما الله والما الله والله منهن فانهن يرون مالا ترون » رواه أبو داو دورواه احمد وعنده «فتعوذوا بالله منهن فانهن يرون مالا ترون » رواه أبو داو دورواه احمد وعنده «فتعوذوا بالله وليقل منهن ورواه النسائي والحاكم ، وقال صحيح على شرط مسلم ، ويستجب قطع القراءة لذلك كاذكرواأنه يقطع اللاذان وظاهره ولو تكرر ويستجب قطع القراءة لذلك كاذكرواأنه يقطع اللاذان وظاهره ولو تكرر ويستجب قطع القراءة لذلك كاذكرواأنه يقطع الله الله وذكره

ويكره التحريش بين الناس وكل حيوان بهيم ككباش وديكة وغيرها ذكره في الرعاية الكبرى، وذكر في المستوعب أنه لا بجوز التحريش بين البهائم انتهى كلامه فهذان وجهان في التحريش بين البهائم انتهى كلامه وكلام الامام أحمد يحتملهما قال ابن منصور لا بي عبد الله يكره التحريش بين البهائم والسبحان الله إي لعمري، والاولى القطع بتحريم التحريش بين الناس، وعن جابر (رض) قال نهى رسول الله وي التحريش بين الناس، وعن جابر (رض) قال نهى رسول الله وي التحريش بين البهائم رواه ابو داود والترمذي من رواية أبي عي القنات وهو مختلف فيه و باقيه ثقات والاولى الولى التحريش بين البهائم

#### فصل

#### في أتخاذ الطيور

قال في الرعاية الـ كبرى يكره انخاذ طيور طيارة تأكلزروع الناس وتكره فراخها وبيضها، ولا تكر والمنخذة لتبليغ الاخبار فقط قال المروذي قلت لا بي عبد الله ما تقول في طير أنثى جاءت الى قوم فازوجت عنـ دهم وفرخت لمن الفراخ? قال يتبمو زالام، وأظن اني سمعته يقول في الحمام الذي يرعى في الصحراء أكره أكل فراخها، وكره أن ترعى في الصحراء، وقال تأكل طمام الناس، وقال حرب سممت احمد قال لا بأس أن يتخذ الرجل الطير في منزله إذا كانت مقصوصة ليستأنس اليها فان تلهي ما فاني أكرهه قات لاحد ال أنخذ قطيعا من الحام تطير ؟ فكره ذلك كراهة شديدة، ولم يرخص فيه اذا كانت تطير ، وذلك أنها تأكل أموال الناس وزروعهم ، وقال مهنا سأات أبا عبدالله عن بروج الحام التي تكون بالشام؟ فكرهما وقال تأكل زروع الماس. فقات له واتما كرهتم الاجل أنها تأكل زروع الناس ? فقال أكر هما أيضًا لابه قد أمر بقتل الحام فقلت له تقتل ؟ قال تذبع، وروى مهنا وغيره عن عثمان رضي الله عنه أنه خطب وأمر بقتل الكلاب والحمام، وقال الحسين بن محمد سألت أبا عبدالله عن الحيام المقصوص قال: عثمان أمر بقتل الحيام والكلاب. قلت المقاصيص هي أهون عندك من الطيارة ؟ قال نم وقد أمر عمر بن عبد المزيز بترك المقاصيص وأمر بقتل الطيارة، فكا أنه لم ير بالمقصصة التي في البيوت بأسا فقد كره الإمام أحمد اتخاذ الحمام للتلهي به وقد تقدم أن للاصحاب في كراهته الشيء هل يحمل على التحريم أو التنزيه ? على وجهبن (١) قال الاصحاب مرحمهم الله من اتخذ الحمام لعبا ولهوا فهو دناءة وسفه قال أحمد رحمه الله: من لعب بالحمام الطيارة يراهن عليها ويسرحهن من المواضع لعبا لم يكن عدلا عوقد رأى النبي ولي المن عليها ويسرحهن أبي هريرة ورواه أبن مواه أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه أبن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه أبن

وأما اتخاذ حمام طيارة لاجل فراخها فنقل حرب عنه أنه كرهه كراهة شديدة ولم يرخص فيه لاجل أكابها أموال الناس وهذا ظاهر في التحريم ان لم يكن صريحا ، ونقل غيره عنه الكراهية وهل يعدهذا رواية بالتنزيه في فيه نظر تقدم مايشبهه فعلى الرواية الاولى يضمن ، وعلى التانية فيه نظر بتوجه فيه الروايتان في الكاب المقور وقد يتوجه أن يقال الكلب المقور يحرم اقتباؤه وفي تضمين مقتنيه ما أتلفه روابتان وجه القاضي التضمين كامساك الحيات والسباع، ووجه عدمه كما لو شد حرثه عتوراً (٣) في ملكه فعطب بها انسان ووجه في المغني التضمين بان اقتناء صبب للمعر والاذى كمن ربط دابة في طريق ضيق، ووجه عدمه بقوله عليه السلام والمحجاء جبار » وكسائر البهائم، فقد يتوجه على هذا أن اقتناء طيرياً كل

<sup>(</sup>١) أن الامام أحمد كان يعبر فى مثل هذا بأكره أتباعا للسلف الذين لم يحكونوا بحرمون شيئا الا بنص قطبي فكيف بحمل كرهه على الجزم بتحريم الله تعالى (٢) في المصرية : كما لو شد به عقورا

زروع الناس وإن كان محرما هل يضمن مقتنيه ?فيه روايتان كهذه المسئلة وأنه هل يضمن مقتني الكاب ماأتلفه ؟على روايتين معقطع النظر في تحريج الاقتناء فكذا مقتني الطير فهذه مسالك محتملة ،أما القطع بانه لاضان فبميم كا جزم به في المنني والله أعلم

وأباح أحمد اتخاذ الحمام للانس واعتبر أن تكون مقصوصة لثلا تطير فتأكل زروع الناس فيحتمل أنه اعتمد في ذلك على ان الاصل الاباحة ويحتمل أنه احتج بالخبر في ذلك روى الحافظ أبو بكر وأحمد بن محمد بن السني من رواية الحسين بن علوان عن ثور بن بزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن عليا رضى الله عند هديره ، وهذا الخبر الوحشة فأمره أن يتخذ زوج حمام ويذكر الله عند هديره ، وهذا الخبر ضعيف أوموضوع وهو الظاهر فان الحسين بن علوان كذاب قاله ابن معين وقال أبو حاتم والنسائي والدار قطني متروك الحديث ، وقال ابن حبان يضم وقال أبو حاتم والنسائي والدار قطني متروك الحديث ، وقال ابن حبان يضم الحديث وخالد لم يدرك معاذا . قال في المغني : وقد روى عبادة بن الصامت الحديث وخالة في النبي والمنات النسائي والدار عماذا . قال في المغني : وقد روى عبادة بن الصامت

ولم أجد في كلامه اتخاذا لحمام لتبليغ الاخبار وقدذكر ه الاصحاب رحمهم الله لما فيه من المصلحة والحاجة اليه بشرط أن لا يطير فيأكل طعام الناس ويتعدى الضرر إلى الناس وأباحوا أيضا اتخاذها لاستفراخها بالشرط المذكور، ورواية مهنا السابقة تدل على كراهة اتخاذا لحمام مطلقا للامر بقتله وأما ان قصد باتخاذ الحمام القمار أو أن يصيد به حمام غيره و نحو ذلك حرم و تقدم وأما ان قصد باتخاذ الحمام القمار أو أن يصيد به حمام غيره و نحو ذلك حرم و تقدم

فيا ينبغي دند الصباح والمساء كلامه في المفنى فيه ، فأما ان كانت محفوظة للاتأكل زروع الناس فقد كرهه في رواية مهنا واحتج بالامر بقتله ، ورواية الحسين بن محمد على أنه لا بأس به والله أعلم . ونقل عنه محمد بن داود أنه قيل له الرجل يدخل بيته حمام غيره فيفرخ يأكل من فراخه ؟ قال لا بعجبني هذا طير جاره

# فصل

انخاد الاطيار فىالاقفاص للتسلى بأصواتها

فأما حبس المتر عات من الاطيار كالقاري والبلابل لتر عمافي الاقفاص فقد كرهه أصحابنا لانه ليس من الحاجات لكنه من البطر والاشر ورقيق الميش وحبسها تعذيب (١) فيحتمل أن تر دالشهادة باستدامته و يحتمل أن لا ترد ذكره ابن عقيل في الفصول ، وقال في موضع آخر وقد منع من هذا أصحابنا وسموه سفها

# فصل

فى جواز اتخاذ الـكلب للصيد والماشية والزرع

يجوز افتناء كاب لصيد يعيش به أو لحفظ ماشية يروح معها الى المرى ويتبعها أو لحفظ زرع ولا يجوز اتخاذه لغير ذلك لقول النبي ﷺ

<sup>(</sup>١) أباح الامام أحمد أنخاذ الحمام المقصوص للتسلية والأنس به والبلابل ونحوها مثل الحمام في الحبس وأولى منه بالانس وقد اخبرنا الله تعالى أنه خلق لنا مافي الارض جميعاً وسيخر لنا مافي السموات ومافي الارض جميعاً

« من اتخذ كابا الا كلب ماشية أو صيد أو زرع نقص من أجره كل يوم قيراط » رواه مسلم وقبل مجوز اقتناؤه لحفظ البيوت وهو قول بعض الشافعية ، قال في الرعاية وقبل ولبستان. فان اقتنى كلب الصيد من لا يصيد به احتمل الجواز والمنع، وهكذا الاحتمالان فيمن اقتنى كلبا ليحفظ له حرثا أو ماشية ان حصلت أو يصيد به ان احتاج الى الصيد و مجوز تربية الجرو الصغير لاحد الثلاثة في أقوى الوجهين والثاني لا يجوز ، وقال في الرعاية لا يكرد في الاصح افتناء جرو صغير حيث بقتنى الكبير

# فصل

فبا يباح أو يستحب قتلة من البهانم والحشرات الضارة ويباح قتل الكاب المقور والاسود البهيم والوزغ كذا ذكر غير واحد وليس مرادهم والله أعلم حقيقة الاباحة والتعبير بالاستحباب أولى وقطع به في المستوعب في محظورات الاحرام ، وكذا قال في كل مافيه أذى وكذا في الفصول وغيره قالت عائشة رضي الله منها أمر رسول الله ويقيليني بقتل خمس فو استى في الحل والحرم: الفراب ، والحدأة ، والمقرب ، والفأرة والحاب العقور ، رواه البخاري ومسلم وروى مسلم من حديث ابن عمر مرفوعا ولاجناح على من قتلهن في الحرم والاحرام والاحرام » وروى عنه أيضا عن احدى في الحيم قالني وقيليني أنه كان عليه الصلاة والسلام يأمر بقتلهن وفيه والحية وفي الصحيحين من حديث أم شريك أن الذي وقيلين أمر بقتل الاوزاغ وفيها أو في مسلم وسماه فو يسقا وروى مسلم عن أبي هريرة الاوزاغ وفيها أو في مسلم وسماه فو يسقا وروى مسلم عن أبي هريرة

رضى الله عنه مرفوعا « من قتل وزغا في أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك ، وفي الثالثة دون ذلك » وعبر بالاستحباب جماعة ممن تكلم على الاحاديث وما تقدم من باحة قتل الكاب العقور والاسود البهيم ذكر والاصحاب في غير موضع وصرح الشيخ موفق الدين وغيره وان كانا معلمين فانه قال: وأما قتل مالا يباح امساكه من الكلاب فان كان أسود بهما أو عقوراً أبيح قتله وان كانا معلمين ، قال وعلى قياس الكاب العقور كلما آذي الناس وضرهم في أنفسهم وأموالهم يباح قتله وقال الامام احمد في رواية موسى بن سعيدفي الكاب ستخصال عنه وسؤره وأمر النبي عَيَالِيِّي بقتاما وتقطع الصلاة، ويقتل الكاب الاسو دالبهيم وإنكاز لصاحب ماشية فلابأس بقتله وقدعلم أن مذه بناأنه لا يباح صيدالكلب الاسودالبهم وعله الاصحاب او بمضهم بان اقتناءه عرم وذلك للامر بقتله ، وهذا يقتضي أن الامر بقتله للوجوبوالالمالزم منه بحريم الاقتناء. وقد مرح الشيخ موفق الدين وحده فما وجدت في بحث المسئلة في وجوب قتله ، وقد قال ابو الخطاب الامر بالقتل يقتضي النهي عن امساكه وتعليمه والاصطياد به انتهى كلامه . وعلى مقتضى هـذا إلحاق الـكلب العقور والكلب الاسود البهم واولى، لان الشارع أكد قتله فاباحه في الحرم، وعلى قياس وجوب قتل الـكلب العقور مانص الشارع على قتله في الحرم وكذا ما كان فيه أذى ومضرة.

قال في الغنية الكاب المقور يحرم اقتناؤه قولا واحداً ، ويجب قتله ليدفع

شره عن الناس، وقال الشيخ مجد الدين في شرح الهداية الكلب الاسود البهيم يتميز سائر الدكلاب بثلاثة أحكام (أحدها) قطع الصلاة بمروره ( والثاني ) عرج صيده واقتنائه ( والثالث ) جواز قتله . والبهيم هو الذي لا يخالط سواده شيء من البياض في إحدى الروايتين حتى لو كان بين عينيه بياض فليس ببهيم ولا تتعلق به هذه الاحكام وهذا قول ثعلب . والرواية الاخرى انه بهيم وان كان بين عينيه بياض فيتعلق بهده الاحكام وهو صحيح لما وي مسلم عن جابر عنه عليه الصلاة والسلام ه عليكم بالاسود البهيم دوى مسلم عن جابر عنه عليه الصلاة والسلام ه عليكم بالاسود البهيم في الطفيتين فانه شيطان و والطفية خوص المقل شبه الخطين الابيضين منه في غير هذا الموضع فليس ببهيم رواية واحدة لانه مقتضى الاشتقاق اللغوي ، ولم يرد فيه نص بخلافه

وقال الامام احمد في رواية ابي طالب اذا أسلم وله خمر او خنازير يصب الحر و تسرح الخنازير قد حرما عليه وان قتلها فلا بأس وظاهر مأنه لا يجب قتلها ولعله محمول على انه لم يكن في تسريحهن ضرر على الناس وأموالهم فان كان وجب قتلها

#### فصل

كراهه اقتناء كاب الصيد للهو واتيان ابواب السلاطين وذكر ويكره اقتناء كاب صيد لهواً ولعبا ، ويباح لغير لهو ولعب وذكر ابن ابي موسى أنه مباح مستحب ، وأطلق جماعة اباحة اقتناء كاب الصيف والاصطياد من غيرته صيل . وروى الترمذي ثنامحد بن بشار ثناء بدالر حن

البن مهدي ثنا سفيان عن ابي موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس مرضي الله عنهما عن النبي علي الله على البادية جفا ، ومن اتبع المسلاطين افتتن » ورواه احمد وابو داود واسناده جيد ، وابوموسى هو اسرائيل بن موسى ثقة من رجال البخاري قال الترمذي حديث حسن فريب من حديث ابن عباس لاندو فه الامن حديث الثوري . وفي الباب عن ابي هريرة وعن ابي داود قال سفيان مرة لأعلمه الاعن النبي علي الباب عن ابي هريرة وعن ابي داود قال سفيان مرة

وروى ابوداود حديث ابي هريرة من حديث الحسن بن الحكم النخمي عن عدي بن ثابت عن شيخ من الانصار عن ابي هريرة عن النبي وين عدى بن ثابت عن شيخ من الانصار عن ابي هريرة عن النبي وين عناه وقال « من لزم السلطان افتتن \_ وزاد \_ وما ازداد عبد من السلطان دنوا الا ازداد من الله عز وجل بعداً ، وبكره اقتناء القرد لهوا ولعبا ، وفي اباحته في غير لهو ولعب للحفظ وجهاز ، هذا مهني كلام غير واحد ، واستدل القاضي ابو الحسين على انه لا يجوز بيع القرد بانه في الغالب عناه المتاهى به وهذه صفة عظورة لم يجز بيعه كالحمر

# فصل

فيما يقال لحياتالبيوت قبل قتلها

يسن أن يقال للحية التي في البيوت ثلاث مرات - ذكره غير واحد موقفظه في الفصول ثلاثا ولفظه في المجرد ثلاثة أيام - اذهب بسلام لا تؤذونا مثان ذهب والا قتله انشاء ، وان رآه ذاهبا كره قتله و قيل لا يكره وقد قال أحمد في رواية الفضل بن زياد الا يذان في حتى غير ذي

الطفيتين وهو الذي بظهره خط أسود والابتر وهو الغليظ الذنب كانه قد قطم ذنبه فأنهما يقتلان من غير ايذان . وأن كان غير ذلك مثل هذا الدقيق الذنب فهو حيات البيوت يؤذنه ثلاثا يقول: لاتؤذونا اذهب بسلام.وهذا هو الذي في الرعاية

وقال الميموني سئل أبو عبد الله عن قتل دواب البيوت ?قال لا يقتل منهن إلا ذو الطفيتين والابتر.وذو الطفيتين خطيز (١) في ظهره ، ثم ذكر حديث أبي لبابة قيل لابي عبد الله فما نفتل من الحيات ? قال نهي النبي والله واب البيوت الاذي الطفيتين والابتر فقلنا له انه ربما كان في البيوت منهن شيء الهائل منهن غلظاوطولاحتي بفزعن فغال اذا كان هذا فارجو أن لا يكون في قتله أي حرج ، قال فكاز الامرعنده فيه سهولة اذا كن يخفن، وقال المروذي سئل أبو عبد الله عن الحية تظهر ﴿ قَالَ مُؤْذِنُ ثُلاثَةٍ ﴾ قلت ثلاثة أيام أو ثلاث مرارع قال ثلاث مرار إلا أن بكون ذوالطفيتين وهي التي عليها خطان والابتر هو الذي كأنه مقاوع الذنب يقتل ولا يؤذن قال المروذى وكنتأحفر بئرآ ببن بدي أبي عبداللة فحرجت حية حمراء فقلت ياأ باعبد الله اقتلم الم فنظر اليم افقال لي لا تعرض لهادعها. وجو اب احمد رحمه الله بالنهى يدل على أنه محرم عنده القتل قبل الايذان لانه ظاهر النهي عنده، وعند المالكية حيات مدينة الني عِيلِيِّ لاتقتل إلابعد الانذار للإخبار ويستحب قتل حيات غيرها، وعند الحنفية ينبغي أن لاتقتل الحية

١) كذا في النسختين

البيضاء لأنها من الجان، وقال الطحاوي لا بأس بقتل الحكل والأولي هو الأنذار . وفي الصحيحين عن أي لبابة قال : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن قتل الحيات التي تكوز في البيوت الا الابتر وذوالطفيتين فانهما اللذان يخطفان البصر ويتبعان مافي بطون النساء. الطفيتان بضم الطاء المهملة واسكان الفاء الخطان الابيضان على ظهر الحية ، وأصل الطفية خوصة المقل وجمعها طفى. شبه الخطين على ظهرها بخوصتي المقل والمدنى بخطفان البصر ويطمسانه بمجرد نظرهما أأيه خاصة جملها الله في بصرها اذا وقم على بصر الانسان، وقبل يقصدان البصر باللسم والنهش، وفي الحيات نوع يسمى الناظر إذا وقع نظره على دين انسان مات من ساهته ، وعن أبي سميد مرفوعاه ازابيو كم عماراً فحرجوا عليهن الاثا فازبدا لكم بعد ذلك شيء فاقلوه» رواه احمد والترمذي ومملم، وفي لهظ اللائة أيام، وفي لفظ له «فاقتلو دفائه كافر» وفي لفظله «فانه شيطان» ولا يي داود « ثلاثة أيام أيضا » وروى هو وغير دباسنادين جيدين «ثلاث مرات» من حديث ابي سميد . وروى أيضامن رواية ابن أبي ليدلى من ثابت البناني من عبد الرحمن بن أبي لبلي من أبيه أن رسول الله وليالي سئل عن حيات البيوت فقال « اذا رأيتم منهن شيئًا في مساكنكم فقولوا أنشدكن المهد الذي أخذ عليكن نوح انشدكن المهد الذي أخذ عليكن سلماز الاتؤذونا، فان عدنفاقتلو «ن» ابن أبي ليلى مختلف فيه ورواه النسائي في اليوم والليلة والترمذي وقال حسن غريب لانعرفه من حديث ثابت الامن حديث

ابن أبي ليلى: والعار الحيات التي تكون في البيوت وكذا الدوامر جمع عامر وعامرة قيل سميت بذلك لطول أعمارها والتي في الصحراء يجوز قتلها بدون انذارها .

وعن ابن مسمود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دمن قتل حية فـكا نما قتل رجلا مشر كاومن ترك حية مخافة عافيتها فليس منا» رواه احمد ولائي داود وغيره المني الآخر من حديثه ومن حديث أبي هريرة وابن عباس، روي حديث ابن عباس من عمّان عن ابن عير عن موسى بن سالم سممت عكرمة يرفع الحديث فيما أرى الى ابن عباسقال قال رسول الله عَلَيْتُهُ فذكره، كام ثقات ورواه أحمد ثنا عبدالرزاق ثنا مممر عن أبوب عن عكرمة عن ابن عباس قل لاأعله الارفع الحديث قال كان يأمرنا بقتل الحيات ويقول«من تركهن خشية أو مخافة ثائر فليس منا »قال وقال ابن عباس ان الحيات مسخ الجن كما مسخت القردة من بني اسرائيل ورواه الطبراني عن اسحاق بن ابراهيم عن عبدالرزاق وفي رواية رفع الحديث انه كان يأمر بقتل الحيات وقال «من تركهن خشية أو عافة ثائر » وباقيه مثله وروى الطبراي ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا ابراهم بن الحجاج الشامي تناعبد الدزيز بن المختار عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس عن الذي علي قال « الحيات مسخ الجن كا مسخت القردة والخنازير من نني اسرائيل» ورواه ابن حبان من حديث عبد العزيز بن المختار ورواه في المختارة من طريق أحمد والطبراني

# فصل

﴿ أَحَكَامُ قَتُلُ الْحُشْرِاتُ وَإِحْرَاقُهَا وَتُعَذِّيبُهَا ﴾ ويكره قتل النمل الامن أذية شديدة فانه يجوز قتلمن وقتل القمل هنير النار ويكره قناهما بالنار ويكره قنل الضفادع ذكر ذلك في المستوعب وقال في الفنية كذلك وانه لا يجوز سقي حيوان مؤذ وقال في الرعاية يكره قتل مالايضر من غلونحل وهدهدوصرد ويجوز تدخين الرنابير وتشميس القز، ولا يفتل بنار على ولا قبل ولا برغوث ولا غيرها ولا يقتل ضفدع بحال وظاهره التحريم ومال صاحب النظم الى أنه يحرم الحراق كل ذي روح بالنار وانه يجوز احراق مايؤذي بلاكراهة اذالم يزل ضرره دون مشقة غالبة الا بالنار وقال انه سئل (١) عماترجم عنده الشيخ متمس الدين صاحب الشرح فقال ماهو ببعيد واستدل صاحب الشرح بالخبر الذي في الصحيحين أو صحيح البخاري ان نبيا من الانبياء نزل على قرية عمل فآذته عملة فاحرق القرية فأوحى الله تعالى اليه فهلا علة واحدة (٧) ويجاب من أوجه (أحدها) أنه خرج مخرج التو بيخ لا للأ باحة يدليل ابهام النملة المؤذية وهو مانع بدليل ابهام حربي مستأمن في جماعة محرم قتل الكل (الثاني)أنه شرع من قبلنا وقد وردشر عنا بخلافه (الثالث)

<sup>(</sup>١) في المضرية: سأل عما ترجح

<sup>(</sup>۲) ذكر الحديث بالمعنى من غير مراجعة وهو في الصحيحين وغيرها وفي الحديث وغيرها وفي الحدى رواياته «فأوحى الله اليه: أفي ان قرصتك بملة أهلكت أمة من الايم تسبح الأحدى رواياته «فأوحى الله اليه أفي ان قرصتك بملة أهلكت أمة من الايم تسبح

أنه يدل على انه لا يحرم ولا ينفي الكراهة جما بينه وبين النهي (الرابع) أنه ان جمل دليلا للجواز دل عليه وان لم توجد مشقة غالبة فاعتبارها يخالف الخبر واحتج صاحب النظم بالاجاع على جوازشي الجراد والسمك كذا قال والخلاف عندنا مع التفريق المذكور ايس في السمك والجراد قال وقد جوز الاصحاب احراق يخل الكفار اذا كانوا يساون ذلك في بلادنا لينتهوا فاذا جاز ذلك دفعا لضرر غيره المتوقع فجوازه دفعا لضرره الواقع أولى كذا قال فا تدقل من يخل الكفار بالخاء المجمة الى الحاء المولة وهو واضح قال وأجازوا أيضا تدخين الزنابير وتشميس القز وبجاب بانهذا ليس محريقا بالنار اعاهو تمذيب بغيرها ولهذا فرق احمد بين التدخين والتحريق على ما أتي وفي ترك التشميس افساد للمال فلحتمل بخلاف مسئلتنا وظاهر كلام بمض أصحابنا في محظورات الاحرامان قتل النمل والنحل والضفدع لايجوز وهو مذهب الشافعية واحتج جماعةعلى تحريم أكلهاوأ كل الهدهدوالصرديدهي النسي عليالية عن قتلها

وقال في المستوعب في محظورات الاحرام فاما النمل وكل ما لا بضر ولا ينفع كالخنافس والجهلاز والديدان والذباب والنمل غير التي تلسع فقال المحد رحمه الله اذا آذته يمني هذه الاشياء قتلها و يكره قتلها من غيراذية فان فعل فلا شيء عليه وقال ابن عقيل في آخر القصول ولا يجوز قتل النمل ولا تخريب اجحرهن ولا قصدهن على يضرهن ولا يحل قتل الضفدع عن ابراهيم الدخمي قال اذا آذاك النمل فاقله ورأى ابو العتاهية (١)

١) في المصرية أبو العالية ولعله الصوابلان أبالشاهية شاعر لاعالم يعتد بكلامه

علاعلى بساط فقتلهن

وعن طاووس قال انا لنغرق النمل بالماء يمني اذا آذتنا روى ذلك ابن ابي شيبة في مصنفه وسئل الشيخ تتي الدين هل يجوز احراق بيوت النمل بالنار ?فقال بدفع ضرره بنير التحريق وذكر في المغني في مسئلة قتل الكاب ان مالا مضرة فيه لا بباح قتله واستدل بالنهى عن قتل الكلاب فدل كلامه هذا على التسوية وأنه أن أبيح قتل مالا مضرة فيه من غير الكلاب أبيح قتل الكلاب وهو ظاهر كلام جماعة وهو متجه وعلى هذا محمل مخصيص جواز قتل الكاب العقور والاسود البهم لانه لميح قتل مالا مضرة فيه. وعلى هذا بحمل كلام من خصها من اصحابنا والا فلا يتجه جواز قتل مالا مضرة فيه غير الكلاب ومنع قتل الكلاب وهذا واضح أن شاء الله تمالي وعلى هذا المراد بالكلاب غير المأذون في اقتنام اوالالم يجز وهدذا مذهب مالك ومحمل نهي الشارع عن قتل الكلاب على الكراهة بخصيصا له برأي عمان وذيره ممن رأى قنامن ولان مقتضاه الكر اهة وهو وجه لنا والكلام في هذا المي اخص فانه مي بعد وجوب وتداختاف الاصحاب فيهملهو للتحريم او للكراهة او لاباحة التركُّ على لائة اوجه . وعلى قولنا يمنع قتلها انها اذا آذت بكثرة مجاستها واكلهاما ففل عنهالناسجاز قتلها على ما ياتى نصاحمه في النمل يقنله اذا آذاه مع انالشارع نهي عن قتلما فما جاز في احدها جاز في الآخر بل النهي عن قتل النمل و تحود آكم لانه لم ينقدمه الم بقله ولم يرصحابي قنله كافي الكلاب وهذا ايضا دال ولابدعلى أنه أذا لم يحرم قتل النمل ونحوه بل يكره أن يكون حكم الكلاب كذلك من طريق الاولى فقدظهر والحمد لله حكم هذه المسئلة مذهبا ودليلا والله أعلم. وسيأتي كلام صاحب المستوعب والمعني والكلام في قتل الهر وقدم في الرعاية الاباحة فصارت الاقوال في قتل الهر وقدم في الرعاية الاباحة فصارت الاقوال في قتل مضرة فيه ثلاثة الاباحة والكراهة والتحريم

قال على من سعد سالت احمد عن تشميش القزيموت الدود فيه قال ولم يفعل ذلك ؛ قلت يجف القزوان تركه كان في ذلك ضرر كثير قال اذا لم مجدوا منه بدا ولم يريدوا بذلك أن يعذبوا بالشمس فليس به باس وسئل أحد فما نقل المروذي يدخن الزنابير ? قال اذا خشى اذ اهم فلا باس هو احب الى من تحريقه والنمل اذا آذاه يقتله وكذلك رواها بن منصور عن احمد واسحاق وقال الللال اخبرنا عبدالله احمد بن حنبل حدثني الي ثنا عبد الصدبن عبد الوارث ثنا ابوعبد الله الكواز حدثتني حبيبة مولاة الاحنف انهارأت الاحنف بن قيس رحمه الله ورآها تقتل قملة فقال لا تقتليها ثم دعا بكرسي فاسعليه فحمدالله واثنى عليه فقال انى أحرج عليكن الاخرجتن من داري فاني اكر ، أن تقتلن في داري ، قال فخرجن فما رؤي منهن بعد ذلك اليوم واحدة قال عبدالله بن احمد رايت اني فعل ذلك حرج على النمل، واكبر على انه جلس على كرسي كان يجلس عليه لوضوء الصلاة ثم رايت النمل قد خرجن بمدذلك ، نمل كبار سود فلم ارهن بعد ذلك

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: نهى رسول الله عليه عن قتل

أربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد إسناده جيد له غير طريق رواه احمد وابوداود ابن ماجه ونهى رسول الله وتطالق عن قتل الضفدع اسناده حسن رواه احمد وأبوداود والنسائي ممن حديث عبد الرحمن بن عثمان رضي الله عنه وقطع الشيخ محيي الدين النواوي بتحريم تعذيب كل حيوان بالنار حتى القملة ونحوها وروى البخاري عن أبي هريرة مرفوعا «إن النارلا يعذب بها إلا الله »

وروى أبو داود تناابو صالح عبوب بن موسى (١) تناابو اسحاق الفزاري عن ابي اسحاق الشيباني عن ابن سعد وهو الحسن بن سعد عن عبد الرحمن ابن عبد الله عن أبيه قال كنامع رسول الله عليه في في في في فانطلق لحاجته فرأينا حمرة معها فرخان فأخذنا فرخيها فجاءت الحمرة فجعلت تفرش (٢) فرأينا حمرة معها فرخان فأخذنا فرخيها فجاءت الحمرة فجعلت تفرش (٢) في في فقال «من فجع هذه بولدها اردوا ولدها اليها» ورأى قرية تمل قد حرقناها فقال «من حرق هذه ؟ » قلنا نحن فقال « انه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار » اسناده جيد وعبد الرحمن سمع من ابيه عن الاكثر فأما مافيه منفعة من وجه و، ضرة من وجه كالبازي والصقر والشاهين والباشق فانه يخير في قتام على ماذ كره في المستوعب وكذا في الفصول لما

<sup>(</sup>١) قوله محبوب بن موسى ساقط من المصرية وهو سهو من الناسخ (٢) بالفاء أي تفرش جناحيها وتبسطهما والرواية الفصيحة تعرش بالعين المهملة وتشديد الراء والتعريش أن يرخي الطائر جناحيه ويدنو من الارض كأنه يريد أن يسقط ولا يسقط ، وفي النسخة المصرية تقوس وهو تصحيف والحمرة بضم الحاء المهملة وتشديد المم عصفورة صغيرة

استوت حالتاءاستوى الحال في قتـله وتركه فمضرته في اصطياده لطيور الناس ، ومنفعته كونه يصطادللناس؛ قال وكذا الفهدو كل كلب معلم للصيد وذكر في المنني أن الكاب المملم لا يحل قتله لا نه محل منتفم به يباح افتذ ؤه فرم اتلافه كالشاةقال لانعلم فيه خلافاوقال أيضا اعاحرم انلافه لما فيهمن الاضرار وهومنهي عنه، وذكر أيضا انه يباح قتل الكاب المقور والاسود البهم وان كان معلما ومقتضي كالامه أنه لا يحل قتل البازي و محوه كالكاب المعلم وأولى وقديقال بكراهة القتل فتصير الاقوال الانة وجزم صاحب النظم بخير إلااذاملكت فانه يحرم الااذا عدت على معصوم آدي او مال ، ويحرم قتل الهروجزم بعضهم يكردهوأن ملكت حرم وكذا جزم به صاحب النظم ،وانكره فقط فقتل الكلب أولى. وبحوز قتلها بأكلها لحا او غيره محوه قال صاحب النظم الاكراهة، وفي الفصول حين أكله لا نه لا يردعه الاالدفع في حال صياله، والقتل ثنرع في حق الآدمي واز فارق الفعل ليرتدع الجنس. وفي الترغب لا يجوز الا ادالم يندفع الا به كصائل وقال صاحب النظم وكذا لوكان يبول على الامتمة اويكسرا يُنية ويخطف الاشياء غالبا الا قليلا لمضرته ، ومن تمدى بقتلمافضانها يخرج على جواز بيمها والا فلا ضمان ويضمن صاحبها ما تلفته ان لم يحفظهاجزم به في الفصول زاد في الرعاية في الاقيس قال جماعة بأكامها فراخا عادة قال جاعة مع علمه

#### فصل

(كراهة إطالة وقوف البهائم المركوبة والمحملة فوق الحاجة وآداب أخرى) يكره أن يطال وقوف البهيمة المركوبة والمحملة والحديث عليها قال في الرعاية وقيل والخطبة والوعظ كذا قال وهو معنى الاول والمراد اذا طال ذلك كما سبق فلايرد كون النبي والمنته ويحتمل أَن ذلك لمصلحة لاتحصل مع النزول بفوت وقتها فيجوز مثل هذا وعن معاذ بن أنس الجهني عن رسول الله عليه أنه مر على قوم وهو قوف على حواب لهم ورواحل فقال لهم « اركبوهاسالمة ودعوهاسالمة ولا تتخذوها كراسي لاحاديثكم في الطرق والاسواق فرب مركوبة خير من راكبها وأكثر ذكراً لله تعالى منه » رواه احمد وعن اني هريرة مرفوعا «إياكم أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر فان الله تمالي انما سخرها لكم لتبلغكم إلى بلد لم تكونوا بالنيه إلا بشق الانفس، وجدل لكم الارض فعليها وافضوا حوائجكم» رواه ابو داود وهو حديث حسن ، ولا يي داو دباسناد جيد عن أنس كنا اذا نزلنا منزلا لانسبح حتى نحط الرحال قال الخطابي بريد لانصلي سبحة الضحى قال وكان بعض العلماء يستحب أن لا يطمم الراكب إذا نزل المنزل حتى يعلف الدابة ، وأنشد بعضهم فعايشبه هذا المعنى حق المطية أن تبدا بحاجتها الأطمم الضيف حتى أعلف الفرسا ويكره النوم بين المستيقظين وجلوس اليقظان بين النيام ومدالرجل والتمطي واظهار التثاؤب بين الناس بلا حاجة . وعن عبدالله بن زمعة قال

نهى النبي وليسالية أن يضحك الرجل مما يخرج من الانفس رواه احمد والبخاري وغيرهما شبه خروج الريح من الدبر بخروج النفس من الفم ، وعن الا ود بن يزيد قال : دخل شباب من قريش على عائشة وهي بمني وهم يضحكون فقالت مايضحككم ؟ قالوا فلان خر على طنب فسطاط فكادت عنقه او مينه أن تذهب فقالت لا تضحكو افاني سمعترسول الله علية يقول « مامن مسلم يشاك بشوكة فما فوقها إلا كتب الله له بها درجة وعيت عنه بهاخطيئة ، رواه مسلم والضحك من مثل هذا كما يفعله كثير من الناس منهي عنه ان أمكن تركه ، وظاهر النهي التحريم وهذا الخبر صريح في رفع الدرجات ومحو السيئات بالمصائب قال في شرح مسلم هو قول جماهير العلماء، وحكى القاضي عياض عن بعضهم أنها تكفر الخطايافة عد وروي محوه عن ابن مسمود رضي الله عنه قال : الوجم لا يكتب به أجور لكن تكفربه الخطايا للاحاديث التي فيها تكفر الخطايا فقط

وصل الطيرة والشؤم والتطير والتشاؤم والتفاؤل )

قال في الرعاية وتكره الطيرة وهو التشاؤم دون التفاؤل وهو الكلمة الحسنة لحديث صلح الحديبية وغيره وصح عنه عليه السلام ولاطيرة ويعجبني الفال الكلمة الحسنة الطيبة وصح عنه أيضا ولاطيرة واحب الفأل الصالح» روى ذلك أحمد والبخاري ومسلم وغيره ، وفي الطيرة توقع البلا وسوء الظن والفأل رجاء خير

وعن أنس أن رسول الله وي كان يمجبه إذا خرج لحاجة أن يسمع باراشد يا بحيح رواه الترمذي وقال حسن غريب ، وعن عبدالله بن مسعو دمر فوعاه الطير دشرك ولكن الله يذهبه بالتوكل و رواه أهمدوأ بو داود والترمذي وصححه وعنده هومامنا الا وجمله الترمذي من قول ابن مسعود ولا حمد من حديث عبدالله بن عمر «من ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك قالوا وما كفارة ذلك قال أن يقول و اللهم لاخير إلا خيرك ولا طير إلا طير الا عليك ولا إله غيرك وعن الفضل بن عباس قال: خرجت مع رسول الله وي وما فبرح بي ظبي فمال في شهه فاحتضنته فقلت يارسول الله تطيرت قال ه انما الطيرة ماأمضاك أوردك وواه احمد من رواية محمد ابن عبدالله بن علائه وهو مختلف فيه وفيه انقطاع. قوله برح بي أي طار عن اليسار والبارح ماجرى من اليسار والسائح ماجرى من المين

زاد مسلم والخادم ورووا ايضا « ان كان الشؤم في شيء » فيكون على ظاهره واختار جماعة من الماء انه مخصوص من النهي عن الطيرة ورووا ايضاه لاعدوى ولاطيرة وإعاالشؤم ، وذكر ومعن حكم بن ماوية من فوعا «لاشؤم وقد يكون المن في الدار والمرأة والفرس»روادالترمذي ورواه ابن ما جه من حديث محد بن معاوية وفيها معاوية بن حكم تفرد عنه محيى بن جابر الطائي ولاحمد من حديث سعد الاعدوى ولاطيرة ان بك فِق المرأة والذرس والدار» رواه أبو داودوفيه « إن تكن العايرة في شيء» فذكره وهو حديث جيد وذكر ابن عبد البر وغيره الخبر المروي عنه عليه السلام «ثلاثة من سمادة ابن آدم المر أة الصالحة و المسكن الصالح و المركب الصالح ، وثلاثة من شقوة ابن آدم المرأة السوء والمسكن السوء والمركب السوء ، وروى أحمد ثنا عبدالصمد ثنا هشام عن قتادة عن عبدالله بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله عِلَيْتُهُ لا يتطير من شيء ولكنه اذا اراد ان ياتى ارضا سال عن اسمها فان كان حسنا رؤي البشر في وجهه وان كان قبيحاً رؤي ذلك في وجره؛ وكان اذابهث رجلاساًل عن اسمه فان كان حسن الاسم رؤي البشرفي وجهه وإنكان قبيحارؤي ذلك في وجهه ورواه ابو داودعن مسلم بن ابراهيم عن هشاموفيه فاذا دخل قريةوذكر معناه :ورواداانسائي عن ابن مثني عن معاذبن هشام عن ابيه ولاحمد وابن ماجه من حديث ابن عباس «لا تديمو االى المجذومين النظر \_ زاد احمد من حديث على ـ واذا كلتموهم فليكن بينكر وبينهم قدر رمح»

وذكر بعضالعلماء أزالطيرة من الكبائر وما تقدمهن أنهامكروهة خكره غير واحد من الاصحاب والاولى القطع بتحريها ، ولعل مرادهم عالكراهة التحريم وظاهر ما تقدم أن حديث ولاعدوى ولا طيرة على ظاهره، فيحتمل أن حديث و لايورد بكسر الراء عرض على مصح وهو في المسند والصحيحين وغيرها من حديث أني هريرة ليس للعدوي بل للتأذي بقبح صورة ورائحة كريهة والاولى أن حديث « لاعدوى ولا طيرة » نفي لاعتقاد الجاهلية أن ذلك يعدى بطبعه ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بفعل الله تعالى وقدره، فيكون قوله « لا يورد ممرض على مصح» ارشادا منه عليه السلام إلى الاحتراز، وفي شرح مسلم أن هذا قول الجمهور وزعم بعض العلماء أن الخبر الثاني منسوخ بخبر « لاعدوى» وليس بالقوي وقد قال اسحاق بن بالول وذكرت لاحمد بن حنبل هذا الحديث يمني حديث جابر أن رسول الله عليالية أخذ بيد مجذوم فوضع يده ممه في القصمة فقال « باسم الله ثقة بالله »فقال أذهب اليه فيحتمل أزهذا كا ذهب اليه عمر وغيره من السلف الى الأكل ممه

وخبر جابر هذا رواه أبو داود وعمان بن أبي شيبة عن يونس عن عمد بن مفضل بن فضالة عن حبيب بن الشهيد عن محمد بن المنكدر عن حابر، مفضل هو البصري لا المصري، قال ابن معين ليس بذاك، وقال ابو حاتم يكتب حديثه ، وقال النسائي ليس بالقوي ووثقه ابن حبان، وقال ابن عدي لم أر له أنكر من هذا، ورواه ابن ماجه من حديث

يونس وكذا الترمذي وقال غريب، ورواه شعبة عن حبيب بن بريدة أن عمر أخذ بيد مجذوم وقال وحديث شعبة عندي أشهر وأصح

وللبخاري من حديث أبي هريرة « وفر من المجذوم كما تفر من الاسد » ولاحمد ومسلم عن الشريد بن سويد قال: كان في وفد ثقيف وجل مجذوم فأرسل اليه النبي وليكالية «انا قد بايمناك فارجم» وعند هؤلاء أن هذا منسوخ . ويحتمل أن مراد الامام أحمد أنه لا يجب اجتنا به وإن استحب احتياطا وهو قول الاكثر وهو أولى إن شاء اللة تمالى

ولهذا يقول الاطباء إذا لجذام والسل من الامراض المدية المتوارثة وإن كل مرض له نتن وريح يعدي كالجذام والسل والجرب والجمى الوبائية والرمد وإنه ربما أعدى بالنظر اليه والقروح الرديثة والوباء وهو يحدث في آخر الصيف ولا يريدون بذلك مهنى العدوى بل لاجل الرائحة وهي أبعد الناس عن الايمان بيهن وشؤم، لاسها وقد يكون في بدن الصحيح قبول واستعداد لذلك الداء والطبيعة سريعة الانفال نقالة لاسها مع الخوف والوثم فأنه مستول على القوى والطبائع ، ويتوجه احتمال يجب ذلك هنا ، وفي قوله ولا يورد ممرض على مصح» عملا بظاهر الاهر والنهي لما في ذلك من الضرر وهذا ظاهر كلام بعض العلماء وأظنه قول ابن قتيبة في كتاب اختلاف الحديث (١)

<sup>(</sup>١) المسألة طبية لااعتقادية فقد ثبت عند أطباء هذا العصر ان للمدوى أسبابه قطعية تدرك بالآلات البصرية المكبرة وثبتت بالتجارب المطردة فالتوقى منهسه كتوقى السموم المعروفة فاذاً لايجوز تركها توكلا لانه من إلقاء النفس في التهلكة وترك مراعاة الاسباب المطردة ليس من التوكل فيشيء كما صرح به المحققون

واختار بعض أصحابنا أن النهي والامر احتياطا للمؤمن الضعيف منعيف الايمان والتوكل ويحمل ماخالف في ذلك على المؤمن القوي توي الايمان والتوكل فيدفع قوة ذلك قوة العدوى كما تدفع قوة الطبيعة قوة العلمة فيكون قوله عليه السلام اختلف لاختلاف قوى الناس وطباعهم وحمل بعض العلماء أكله عليه السلام مع المجذوم لانذلك الجذام كان بسيرا لا يعدي مثله، ومن الناس من قال حديث ولا عدوى ولاطيرة ، رجع أبو محريرة عن التحدث به وتركه وقال الراوي فلا أدري أنسي أبوهر يرة أم مع بخوم من أحد الحديثين الآخر (١) وحديث جابر أن النبي ويتاليق أكل مع مجذوم الديمة وغيره اتقوا هذه الفرائب والله أعلم

وقال ابن هبيرة في قوله «انا قد بايمناك فارجم» قال لا بجوز أن يقول «انا قد بايمناك فارجم» إلا وقد بايمه وانما المهنى قد حصلت له البيمة وقلا يقدم مع الوفد خوفا على الناس أن يظنوا إن أصابهم أمر انه تمدى حمنه (٧) وقد ظهر من هذا أنه لا يلزمه التنجي ويتوجه أجهم اذا كثروا لزمه موذكر القاضي عياض أنه قول الاكثر وقد سبق في التداوي في المائن وذكر القاضي أبو يعلى في المعتمد في الطال القول بالمدوى والطيرة في

والله هذه أخبار عن حقائق في سنة الله في خلقه فلا يدخلها النسخ ؛ وما حديث الاكل مع المجذوم لم يضح فلماذا نجعله معارضاً للحديث الصحيح المعقول؟ 
والمرابع المتبادر من هذا الحديث أن قوله «بايمناك» انشاء لا خبر، وان أمره الرجوع لا تقاء ضرره لا خشية أن يظن من يصاب انه أصيب بسبب العدوى، الله عياض عن أكثر العلماء من وجوب التنحي هو الحق الظاعر

الامراض وأصحاب العاهات روايتين ذكر رواية اسحاق بن به لول المذكورة وقال وهذا صريح في ابطال القول بالعدوى و يجب أن تكوز الطيرة كذلك إذ لافرق (١) اختارها القاضي (والثانية) اثبات الطيرة

قال ابو النضر اسماعيل بن ميمون العسكري كتبت الى ابي عبدالله عن دار أردت شراءها فقال الناس أمها مشؤمة فوقع في قابي من قولم فكتب الي: اعلم أي نظرت في حديث الزهري عن سالم عن اليه عن النبي والله انه قال «الشؤم في ثلاثة الفرس والمراة والدار، هكذا قالسفيان وظاهر مذا أنه أخذ بظاهر الحديث في الطيرة ويجب أن تكون المدوى كذلك لانها ابلغ من الطيرة ثم احتج للاول بحديث «لاعدوي ولا طيرة ومن اعدى الاول؟، وهو في المند والصحيحين وغيرها من حديث ابي هريرة «وون ارجعته العليرة من حاجة فقد اشرك بالله» ولان هذه الاشاء لا يتصور منهافعل فثبت أنه فعل الله ازشاء فعله مع ملابسة ذي لداء والعاهة وازشاه فعله منفردا عنه واحتجالثانية بقوله «فر من المجذوم» وبحديث الطاعرن و بقوله « الشؤم في اللائة » وعاروي انس اذرجلاقال يارسول الله انا نزلنا دارا كثر فيها عددنا وكثرت فيها اموالناتم تحولنا عنها الى أخرى فقات فيها امو الناوقل فيهاعد دنافقال رسول الله عَلَيْكِيْدٍ «فذروها ذميمة» انتهى كلامه والخبر الاخيررواه ابوداود في باب الطيرة ثنا الحسن بن عي ثما بشر بن (١) الفرق بينهما كالصبح فالطيرة وهم سببه العادة والعدوى من الاسباب الثابتة علما وتجربة لا بلمهني الاعتقادي الذي كان عليه أهل الجاهلية عمادعن عكرمة عن عمار ابن اسحاق بن عبد الله بن ابى طلحة من انس اسناده جيد وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسلا معناه وقال في النهاية اى اتركوها مذمومة فعيلة بمعنى مفعولة وانتا امرهم بالتحول عنها ابطالا لما وقع في نفوسهم من ان المكروه انما اصابهم بسبب سكنى الدار فاذا تحولوا عنها انقطعت ماده ذلك الوهم و زال ما خام هم من الشبهة

وفي معني الحديث الاخير ما قل احمد ثنا عبد الرزاق انبانا معمر عن يحيى بن عبدالله بن بجير اخبرني من سمم فروةبن مسيك المرادي قال قات بإرسول اللهاز عندنا أرضا يقال لها أرض ابينهي أرضر يفنا رميرتنا وانها وبيئة أو ال ان بها لوباء شديدا فقال رسول الله عليالية « دعها عنك فانمن القرف التلف م يحيى تفرد عنه مسر ووثقه ابن حبان ورواه عبد الله بن معاذ انصنماني عن مممر عن يحيى عن فروة ودبد الله هذا ثلة عندهم وكان عبد الرزاق بكذبه وقال ابو زرعة هو اوثق من عبد الرزاق وروى ابو داود في الطب حديث عبد الرزاق ومراده أن هذا من باب الطب فلا ممارضة لكنه جل باب العايرة في كتاب الطب. قل ابن الجوزي القرف مداناة المرض وكل ثيء فاريّه فقد قارفته وكذا في النهاية : القرف ملابسة الداء ومداناة المرض والناف الهلاك وليسهذا من باب المدوي وأعاهو من باب الظب فاز استصلاح الهواءمن اعوز الاشياء على صحة الابدان، وفساد الهواء من اسرع الاشياء إلى الاستام وعن ابي هريره ورفوعا هما طلع النجم صباحا قط وبقوم عاهة

الارفعت عنهم أوخفت »رواه احمد قالوا المراد بالنجم الثريا وروى احمد ألا وفعت عنهم أوخفت »رواه احمد اليالعلاء ثنا قطن بن قبيصة عن ابيه انه سمع النبي والمستروة و ان العيافة والطرق والطيرة من الجبت » قال عوف العيافة زجر الطير والطرق الخط يخط في الارض والجبت قال الحسن رئة الشيطان ، اسناد جيد ، ولا بي داود والنسائي في المسند منه وقيل الجبت ما عبد من دون الله وقيل السحر وقيل الكاهن

## فصل

في المسندوالصحيحين وغيرها عنه عليه السلام قال « لاهامة ولا صغر» واد مسلم وغيره « ولا نو ولاغول» فالهامة مفرد الهام وكان أهل الجاهلية يقولون ليس أحد يموت فيد فن الاخرج من قبره هامة وكانت العرب تزعم أن عظام الميت تصير هامة فتطير وكانوا يقولون ان القتيل يخرج من هامته أي من رأسه هامة فلا تزال تقول اسقوتي اسقوني حتى يؤخذ بثاره ويقتل قاتله. وقوله « لاصفر » قيل كانوا يتشاءمون بدخول صفر فقال عليه السلام « لاصفر » وقيل كانت العرب تزعم أن في البطن حية تصيب الانسان اذا جامع وتؤذيه وانها تعدي فأبطله الشارع

وقال مالك كان أهل الجاهلية بحلون صفر عاماو بحرمو نه عاماوالنوء واحد الانواء وهي ثمانية وعشرون منزلة وهي منازل القمر ومنه قرله تدالي ( والقمر قدرناه منازل ) ويسقط في الغرب كل ثلاث عشرة ليلة منزلة مع طلوع الفجر ، ويطلع أخرى مقابلها ذلك الوقت في الشرق فتنتضي

والغول أحدالفيلان وهي جنس من الجن والشياطين .كانت المرب ترعم أن الغول في الفلاة يتراءى للناس فيتغول تغولا أي يتلون تلونا في صور شتى وبغولهم أي يضاءم عن الطربق وجدكم ، فنفاه الشارع وأبطله ، قيل هذا وقيل ليس نفيا لهين الغول ووجوده وانما فيه ابطال يزعم العرب وتلونه بالصور المختلفة واغتياله فيكون معنى « لاغول» لانها لانستطيع أن تضل أحدا ويشهد له الحديث الاخير « لاغول ولكن السمالي » وهو في مسلم وغيره والسمالي سحرة الجن لكن في الجن سحرة علم تلبيس وتخييل ومنه الحديث اذا تغولت الغيلان فبادروا بالاذان » علم تلبيس وتخييل ومنه الحديث هاذا تغولت الغيلان فبادروا بالاذان » لأغول فكانت تأخذ النمر وهو مشهور . وروى الخلال عن طاوس أن هذا وأي شر ? لا تصحبني هذا وأي شر ? لا تصحبني

#### فصل

### ﴿ فَيَمَا وَرِدُ مِنَ الْاَخْبَارِ وَالْآ ثَارِ فِي الطَّاعُونَ ﴾

واذا وقع الطاعون ببلد ولست فيه فلا تقدم عليه وان كنت فيه فلا تخرج منه الخبر المشهور الصحيح في ذلك و مراده في دخوله و الخروج منه لغير سبب بل فراراً والالم يحرم، وجو زبعض الماء القدوم عليه والخروج منه فراراً ، وقالوا لم ينه عن ذلك مخافة أن يصيبه غير المقدر للكن خافة الفتنة على الناس لئلا يظنوا أن هلاك القادم بقدومه وسلامة الفار بفراره وان هذا من نحوالنهي عن الطيرة والقرب من المجذوم، وذكره بعضهم اجماعه ولمذا روى أحمد والبخاري ومسلم وغيرهمن حديث عبدالرجمن بن عوف رضي الله عنه «إذا سممتم به بارض فلا تقدموا عليه ، واذا و قع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه » ورووه أيضا من حديث أسامة و في أوله فقال هرجس \_ أو \_ عذاب عذب به بعض الامم بقي منه بقية يذهب المرة وياً تي الاخرى »

ولاحمد والبخاري من حديث عائشة « إنه عذاب يبعثه الله على من يشاء ، وإن الله جعله رحمة للمؤمنين ليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً محتسبا يعلم أنه لا يصيبه الا ماكتب الله له الاكان له مثل أجر شهيد » ولاحمد «لا نه في أمتي إلا بالطمن والعااعون ، قلنا فما الطاعون ، قال هذة البمير والفار منه كا فار من الزحف » وله من حديث أني هغدة كفدة البمير والفار منه كا فار من الزحف » وله من حديث أني

موسى قيل فاالطاعون ؟قال «وخز أعدائكم من الجن» (١) الوخز طمن ليس بنافذ. وله من حديث جابر «الفار منه كالفار من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف، وروىأيضامن حديث أنس « الطاعون شهادة لـ كل مسلم » ولما وقم الطاءون بالشام قال عمرو بن الماص انه رجز ، وفي رواية رجس ففروا منه في الشمابوالاودية، فقال شرحبيل بن حسنة ولكنه رحمة ربكم ودعوة نبيكم ووفاة الصالحين فاجتمعوا ولاتتفرقواعنه، فقال عمر وصدق ، وبلغ معاذاً قول عمرو فلم يصدقه وقال بل هو شهادة ورحمة ودعوة نبيكم ، اللهم اعط معاذاً وأهله نصيبهم من رحمتك وفيرواية أن أباعبيدة قامخطيبا فقال أيها الناس انهذاالوجمرحة ربكم ودعوة نبيكم وموت الصالحين قبلكم، وان أباعبيدة يسأل الله تعالى أن يقسم له منه حظه، ومانًا فيهرضي الله عنهما (٢)قال ابو قلابة فعر فت الشهادة وعرفت الرحمة ولم أدر مادعوة نبيكم حتى أنبثت أن رسول الله ويطالية بينماهو ذات ليلة يصلي اذقال في دعائه « في اذا أوطاعونا، فقيل له فقال «سألت ربي أن لا يملك أمتى بالسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يسلط عليهم عدواً من غير هم فأعطانيها، وسألته أن لا يلبسهم شيما ولا يذيق بمضهم بأس بمض فأنى علي ـ او قال \_ منعت فقلت حمى اذا اوطاءونا » وعن عامر بن قيس أخي أبي موسى الاشعري مرفوعا « اللهم اجعل فناء أمتي قتلا في سبيلك بالطمن والطاءون » روى ذلك احمد

<sup>(</sup>١) قد اثبت الاطباء برؤية العينين بالمناظير المسكبرة ان للطاعون نسماحية يحدث بسببها وهو يوافق الحديث فان هذا النسم جن خفية (٢) هذا رأى مخالف لاصول الشريعة فان رجاء الثواب في البلاء لايبيح التعرض له ولا عدم اتفاء أسبابه واصح من هذا أول عمر (رض) نفر من قدر الله الى قدر الله

# فصل

﴿ في شعور الانفس بالبسط والقبض وتعليل ذلك وحكمته ﴾ قال في الفنون جرى في مجلس مذاكرة فقال قائل اني لا أجد في نفسي ضيقًا وإن قصرت يدي بل طيب النفس كأبي صاحب ذخيرة، فقال رئيس فاضل قد جرب الدهر وحنكته التجارب :هذه صفة اما رجل قد أعدت له الايام سعادة شعرت نفسه بها لان في النفوس الشريفة مايشعر بالامر قبل كونه ، اويكون ذلك ثقة بالله لكل حادث لعلمه أنه من عند حكيم لا يضع الشيء الا في موضعه عنيستريح من تعب الاعتراض وعذاب التمني ، قال و بالضد من هذا إذا كان باكيا شاكيا حزينا لا لسبب ، بل نعم الله عليه جمة، فذلك شعور النفوس بما يؤول حاله اليه، وهذامن جنس الفأل والطيرة والزجر والهاتف وذلك كله اعاهو إطلاع الله تمالي للنفوس على عقباها ،ومن ذلك المنامات ، فهذه شواهد الحير والشر، وقد يما رأينا المشايخ (١) لا بدمن أن يكو زمقدمة النحس وزوال السعادة كسوف البال، وتكاثف الهم وضيق الصدر وتغير الاخلاق، قال الله تمالي (ذلك بأن الله لم يك مفيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يفيروا ما بأنفسهم ) فجعل عنوان تنير النمم تنير النفوس لمادتهم من تنكدها .كذا ذكره ابن عقيل وليس بمتجه ، ومعنى الآية أن المحرمات قد تكون سببا لزوال النعم والله أعلم

<sup>(</sup>١)كذا في النسختين ولعله قد سقط لفظ يقولون

## قصل

(في كراهة بحالسة المتلبسين بالمنكرات والسلام عليهم)
يكره لكل مسلم مكافأن بجالس من يلعب بشطرنج أو نرد وأن
يسلم عليه بل ينكر عليه ذلك ويهجره إن لم ينزجر عنهما . وحكى الشيخ
تقي الدين أن أباحنيفة واحمدو فيرها قالوا انه لا يسلم على لاعب الشطرنج
لانه مظهر للمقصية ، وقال مالك وصاحباأبي حنيفة يسلم عليه انتهى كلامه
وقال احمد في رواية ابن منصور فيمن يلعب بالشطرنح : ما هو أهل
أن يسلم عليه ، وهذا مهنى كلام الشيخ عبد القادر وغيره وأنه لا يسلم على
المتلبسين بالمعاصي ، قال الشيخ عبدالقادر وان سلموا ه عليه رد عليهم إلا
النيابسين بالمعاصي ، قال الشيخ عبدالقادر وان سلموا ه عليه رد عليهم إلا
النيابسين بالمعاصي ، قال الشيخ عبدالقادر وان سلموا ه عليه رد عليهم إلا

وقال ابو داود قلت لاحمد أمر بالقوم يتقاذفون أسلم عليهم ? قال هؤلاء قوم سفهاء والسلام اسم من أسماء الله تعالى ، قلت لاحمد أسلم على المخنث ؟ قال لاأدري السلام اسم من أسماء الله عز وجل . قال الشيخ تقي الدين فقد توقف في السلام على المخنث

قال في الرعاية وغيرها ويكره أن يجالس دنيئا او سخيفا او فاسقا او مرائيا او متهما في دينه او عرضه ، ويكره ان يبيت احد على سطح غير محجر او محوط او في بيت بلا باب وتقدم فيما يقوله عند الصباح قول احمد انه يكفي منه كمؤخرة الرحل

# فصل

(في مكروهات مختلفة لا يجمعها جنس ولا نوع)
يكره أن يا كل لحما نيئا او غير نضيج اوطينااو تراباذكره في الرعاية وغيرها ، قال احمد أكره أكل الطين ولا يصحفيه حديث إلا انه يضر بالبدن ، وقد تقدم ان للاصحاب في الكراهة في كلام احمد هل تحمل على التحريم او التنزيه ، على وجهين ، وقطع ابن عقيل بكراهة أكل الطين اذا تحققنا ضرره ولا يكره لفيرذلك ، وقطع في المفني بأكل ما كان يتداوى به منه كالطين الارمني اوكان شيئا يسيراً لامضرة فيه ولا نفع لا يكره . ويكره أن يحدث بمباضعة أهله وأن يجمع بين بنتي عمين اوبين بنتي خالين له او لفيره ، وعنه لا يكره الجمع بين بنتي عمين اوبين بنتي خالين له او لفيره ، وعنه لا يكره الجمع بينهما

ويحرم خروج المرأة من بيت زوجها بلا اذنه إلا لضرورة او أواجب شرعي وأن تمنعه نفسها مع القدرة بلا عذر . قال في الرعاية وأن تتزين لمحرم غيره ، ويكر ه تطيبها لحضور مسجد او غيره ، وكلام بعضهم يقتضي التحريم للخبر الصحيح المشهور ،

ويكره الخيلاء والزهو في المشي بل يمشي قصدا كذاذكر جماعة منهم ابن عمم وابن حمدان، وظاهر الاخبار تحريم ذلك . وذكر بعض العلماء أنه من الكبائر وهو ظاهر على قاعدة الامام احمد. وروى هو وابو داود وابن ماجه عن ابي هريرة مرفوعا « قال الله تعالى الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري فمن نازعني في واحد منهما قذفته في ناري » ولمسلم من حديث أبي هريرة

وأيي سعيد « المن إزاره، والدكبريا، وذكرابن عقيل أنه يكره إلا بين الصفين ويأتي في اللباس أخبار في الكبر. وذكرابن عقيل أنه يكره إلا بين الصفين وقال الشيخ مجد الدين في أحكامه (باب استحباب الحيلا، في الحرب) ثم ذكر حديث جابر بن عتيك فيه أن النبي ويكيلي قال « الخيلاء التي يحب الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال واختياله عند الصدقة ، والخيلاء التي بعفض الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال واختياله عند الصدقة ، والخيلاء التي بعفض الله اختيال الرجل بن عتيك وهو مجهول

قال القاضى ابو يعلى رحمه الله : ادا مشيت فلا تلتفت فانه ينسب فاعل خلك إلى الحق قال الشيخ عبد القادر رحمه الله يكر ه الصفير و التصفيق ، ويكره الا تكاء الذي يخرج به عن مستوى الجلوس لا نه تجبر و إهو ان بالجلساء إلا مع العذر ، ويكره مضغ العلق لا نه دناءة : ويكره التشدق بالضحك والقهقهة ورفع الصوت في غير حاجة وينبغي أن يكون مشيه معتدلا لا يسارع إلى حد يصدم الناس ويتعب نقسه ولا يخطر بحيت يور ثه العجب ، ويكره في البكاء النحيب والتعداد، إلا أن يكون من خوف الله تعالى والندم على مافات من أوقاته ببطالاته ، ويكره له كشف رأسه بين الناس وما ليس عورة مما جرت العادة بستره انتهى كلامه

<sup>(</sup>١) كذا الرواية بضمير الغائب وتقدير القول أي يقول أوقال تعالى « فَنَ يِنْازَعْنِي عَذْبَتُه » هكذا لفظه وذكره المصنف بالمعنى أخذاً بما قبله

## فصل

(مايجبمن الكف عن مساوي الناس وما وردني حقوق الطريق)

يستحب البكف عن مساوي الناس وعيوبهم كذا قالو او الاولى يجب
زاد في الرعاية التي يسترونها وعما يبدو منهم غفلة أوغلبة من كشف عورة
أو خروج ربح أو صوت ربح ونحو ذلك. فان كان ذلك في جماعة فالاولى السامع أن يظهر طرشا أو غفلة أو نوما أو يتوضأ هو وغيره ستر الذلك ويكره الجلوس على الطرقات للحديث ونحوه لمافيه من التعرض للفتن والاذى . وفي الصحيحين أو أحدها (١) عنه عليه الصلاة والسلام « اجتنبوله عالس الصعدات » فقلنا انما قمدنا لغير ما بأس قعدنا نتذاكر و نتحدث ، قال وحسنوا الطريق حقه » قالو او ماحقها ، قال «غضو اللبصر ، وردو اللسلام» وفي رواية غض البصر ، وكف الاذى وردالسلام ، والامم بالمعروف ، والنهي عن المنكر » وفي لفظلا في داود «وارشا دالسبيل » وفي بالمعروف ، والنهي عن المنكر » وفي لفظلا في داود «وارشا دالسبيل » وفي بالمعروف ، والنهي عن المنكر » وفي لفظلا في داود «وارشا دالسبيل » وفي بالمعروف ، والنهي عن المنكر » وفي لفظلا في داود «وارشا دالسبيل » وفي بالمعروف ، والنهي عن المنكر » وفي لفظلا في داود «وارشا دالسبيل » وفي لفظله أيضا «وتبيثوا الملهوف وتهدوا الضال »وروى احمدوالترمذي معنى المنظلة أيضا «وتبيثوا الملهوف وتهدوا الصال »وروى احمدوالترمذي معنى المنكر » وفي لفطله أيضا «وتبيثوا الملهوف وتهدوا الصال »وروى احمدوالترمذي معنى المنكر » وفي لفطله أيضا «وي الموروى احمدوالترمذي معنى المنكر » وفي لفطله أيضا «وي الموروى احمدوالترمذي معنى المنكر » وفي لفطله أيضا «وي المنور» و وي المناكر» و في لفطله أيضا «وي الموروى احمدوالترمذي معنى المنكر » وفي لفطله أيضا «وي المناكر» و في المناكر» و في لفطله أيضا «وي المناكر» و في المناكر و المناكر» و في المناكر» و في

<sup>(</sup>۱) الحديث في الصحيحين عن أبي سعيد بلفظ آخر أوله: إياكم والجلوس بالطرقات الخ وأما هذا اللفظ الذي ذكره المصنف فهو لمسلمين حديث أبي طلحة وقد أورد آخره بالمعنى الملفق من الروايتين، ولفظ أبي عبادة: فقال « إما لا فأدوا حقها : غض البصر ورد السلام وحسن الكلام» والصعدات بضم الصاد والعين المهملتين: الطرقات، وقوله علي المناه والا معناه ان تم تتركوها، وفي معناه رواية أبي سعيد «إذا أبيتم الا المجلس فاعطوا الطريق حقه قالواوما حقه ? قال غض البصر وكف الاذي ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر»

ذلك وصح عنه على السلام أنه قال «خير المجالس أوسم ا» وقد رواه أبو داود في هذا الباب. وفي الفنون اما الطريق الواسم فالمروءة والزاهة اجتناب الجلوس فيه فان جلس كان عليه أن يؤدي حتى الطريق ، غض البصر ، وارشاد الضال ، ورد السلام ، وجمع اللقطة للتعريف ، والامر بالمعروف، والنهي عن المنكر ، ومن جلس ولم يعط العاريق حقها فقد استهدف بالمعروف، والذهبي عن المنكر ، ومن جلس ولم يعط العاريق حقها فقد استهدف بالمعروف، والنهي عن المنكر ، ومن جلس ولم يعط الوايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية و المناس ، قال وهذه الحقوق وأيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية و المناس ، قال وهذه الحقوق و أيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية و النبي عليالية و المناس ، قال وهذه الحقوق و أيتها في بعض الروايات عن النبي عليالية و المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في بعض المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، و المناس ، قال و هذه الحقوق و أيتها في المناس ، و المنا

## فصل

( في صيانة المساجد وآدابها وكراهة زخرفتها )

يسنأن يصان كل مسجد عن كل وسخ وقذر وقذاة ومخاط وبصاق فان بدره فيه أخده بثوبه ذكره في الرعاية ، وذكر أيضا أنه يسن أن يصان عن تقليم الاظفار ، وقال ابن عقيل ويكره إزالة الاوساخ في المساجد كنقليم الاظفار وقص الشارب ونتف الابط

وقال في المستوعب وغيره يستحب تنزيه المسجد عن القذاة والبصقة في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها فان كانت على حائطه وجب إزالتها وبستحب تخليق موضعها لفعله عليه السلام

وتكره زخرفته بذهب أوفضة أو نقش أو صبغ أوكتابة أوغير ذلك مما يلهي المصلي عن صلاته غالباوينبني أن يقال إنكان ذلك من مال الوقف حرم ووجب الضمان. وذكر في الرعاية في موضع آخر سيأتي في اللباس انه مل يحرم تحلية المسجد بذهب أو فضة وتجب إزالته وزكاته بشرطها أو

يكره ? على قولين وقدم الاول، وعند الحنفية لابأس بتحلية المسجد بذهب ونحوه لانه تعظيم له ومنهم من استحبه لذلك، وعند المالكية يكره ذلك ويصان المسجدعنه وهو قول بعض الحنفية ذكره صاحب الفيد منهم وللشافعية في تحريمه وجهان

وأول من ذهب الكعبة في الاسلام وزخر ف المساجد الوليد بن عبد الملك لما بعث الى خالد بن عبدالله القسرى والى مكة حينتذ فيضعف قول بعض الحنفية عمن قل بالكراهة م محجوجون باجاع المسلمين في الكعبة قال الحنفية والمتولي على المسجد إذا فعل مابرجم الى النقش والزينة من مال الوقف صُمن ويصان عن تعليق مصحف أو غير دفي قبلته دون وصعه بالارض قال جعفر بن محمد أبوع بدالله السكوفي سمعت أحمد يقول يكره أن يعلق في القبلة شيء يحول بينه وبين القبلة ، ولم يكره أن يوضع في المسجد المصحف أو محوه، ويسن أن يصان عن بيم وشراء فيه نص عليهما . ويحرمان قدمه في الرعاية ، وقطع به في الشرح في آخر كتاب الاعتكاف وقيل بل يكرهان قطم به في الفصول والمستوعب وقطم به في الشرح في آخر كتاب البيع وحكى عن بعض العلماء أنه لا بأس به فعلى التحريم في الصحة وجهان وقطم في الوسيلة بانه لا بجوز، وقال نص عليه في رواية حنبل فقال لا أرى للرجل اذا دخل المسجد إلا أن يلزم نفسه الذكر والتسبيح فان المساجد انما بنيت لذلك والصلاة فاذا فرغ من ذلك خرج إلى معاشه وأنما هذه بيوت الله لايباع فيها ولا يشتري ، وكذا ذكره القاضي وابنه ابو الحسين ، وقالِ

البن هبيرةمنع من صحته وجواز داحد

وقال أبو حنيفة البيع جائز وبكره احضار السلع في المسجد وقت البيع و ينعقد البيع مع ذلك ، وأجازه مالك والشافي مع الكراهة ، وقال البيع بطال أجمع العلماء على ان ماء قدمن البيع في المسجد لا يجوز نقضه كذا قال

#### فصل

في صيانة المسجد من الحرف والتكسب والترخص في الكتابة والتعليم وغيره ويسن أن يصان عن عمل صنعة نص عليه قال في المستوعب وغيره صواء كان الصانع يراعي المسجد بكنس أورش ونحوه أولم يكن التهى كلامه قال حرب سئل أحمد عن العمل في المسجد نحو الخياط وغيره يعمل ف كرهه ليس بذاك الشديد. وقال المروذي سألت أباعبدالله عن الرجل يكتب بالاجر فيجلس في المسجد فقال أما الخياط وأشباهه فما يمجبني يكتب بالاجر فيجلس في المسجد فقال أما الخياط وأشباهه فما يمجبني مثل الخياط والاسكاف وما أشبهه ، وسهل في الكتابة فيه وقال هوان كان من غدوة إلى الليل ، فليس هو كل يوم

وقال القاضى سعد الدين الحراني من أصحابنا خص الكتابة لانها نوع تحصيل للعلم فهي في معنى الدراسة وهذا يوجب التقييد عالايكون تكسبا واليه أشار بقوله فليس ذلك كل يوم انتهى كلامه . وظاهر مانقل الاثرم التسهيل في الكتابة فيه مطلقا لما فيه من تحصيل العلم و تكثير كتبه وينبغي أن يخرج على هذا والذي قبله تعليم الصبيان الكتابة في المسجد

والاجرة وتعليمهم تبرعا جائز كتلقين القرآن وتعليم العلم وهذا كله بشرط أن لا يحصل ضرر بحبر وما أشبه ذلك ، وفي نوادر ابن الصيرفي لا يجوز التعليم في المساجد

وقال صالح لا يه تكره الخياطين في المساجدة الإي لعمري شديداً وكذا رواه ابن منصور ، وهذا يقتضي التحريم ورواية حرب الكراهة فهاتان روايتازعن الامام أحمد في تحريم الصنائع وكراهنما في المساجدوسياً في في الفصل الثالث تحريم ذلك في كلام أبي عبدالله بن بطة ، وقال في رواية عبدالله لا ينبغي أن تتخذ المساجد حوانيت ولامقيلا ولا مبيتا انما بنيت للصلاة ولذكر الله وبالمنع قال الشافي واسحاق ويقتضيه مذهب مالك وغيره عود كر ابن عقيل أنه يكره في المساجد العمل والصنائع كالخياطة والخرق والحلج والنجارة وما شاكل ذلك اذا كثر ، ولا يكره ذلك اذا مثل رقع ثويه أو خصف المله

وحكى صاحب الشفاء المالدكي عن بعض مشايخه انما عنع فى المسجد من عمل الصنائم التي يختص بنفعها آحادالناس ولا يكتسب فيه ولا يتخذ المسجد متجرا فأما الصنائع التي يشمل نفعها المسلمين في دينهم بما لاامتهان للمسجد في عمله فلا بأس به ، وقد منع بعض العلماء من تعليم الصبيان في المسجد قال وحكى بعضهم خلافا في تعليم الصبيان فيها ويسن أن بصان عن صغير، أطلقوا العبارة والمراد والتداعلم اذا كان صغيرا لا يميز لغير مصلحة ولا فائدة ، وعن مجنون حال جنونه

#### فصل

صيانة المسجد عن الغط ورفع الصوت قيل إلا بعلم لا مماه فيه وبسن أن يصان عن لغط وكثرة حديث لاغ ورفع صوت بمكروه وظاهر هذا أنه لايكره ذلك اذا كان مباحا أو مستحبا وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي رحمهم الله، وقال في الغنية يكره الا بذكر الله

قال سفيان بن عينة مررت باني حنيفة وهو مع أصحابه في المسجد وقد ارتفعت أصواتهم فقلت ياأبا حنيفة هذا في المسجد والصوت لا ينبغي أن يرفع فيه فقال: دعهم لانهم لا يفقهون الا بهذا، وقيل لا بي حنيفة في مسجد كذا حلقة يتناظرون في الفقه، فقال لهم رأس في فقالوا لا عقال في مسجد كذا حلقة يتناظرون في الفقه، فقال لهم رأس في فقالوا لا عقال لا يفقهون أبدا. ومذهب مالك كراهة ذلك قال أشهب سئل مالك عن رفع الصوت في المسجد في العلم وغيره قال لا خير في ذلك في العلم ولا في غيره ولقد أدركت الناس قديما يعيبون ذلك على من يكون في مجلسه ومن موقد أدركت الناس قديما يعيبون ذلك على من يكون في مجلسه ومن مروى ذلك ابن عبد البر

وقال صاحب الشفاء المالكي قال مالك وجماعة من العلماء يكره رفع الصوت في المسجد بالعلم وغيره وأجاز ابو حنيفة رمحمد بن مسلم من أصحاب مالك رفع الصوت فيه في العلم والخصومة وغير ذلك بما يحتاج اليه الناس اللانه بجمعهم ولابد لهم منه

وقال ابن عقيل في الفصول آخر باب الجمعة ولابأس بلماظرة في

مسائل الفقه والاجتهاد في المساجد إذا كان القصد طلب الحق فان كان مغالبة ومنافرة دخل في حيز الملاحاة والجدال فيما لا يعنى ولم يجز في المسجد لان النبي وليكات وأما الملاحاة في غير العلوم فلا تجوز في المسجد لان النبي وليكات وأما الملاحاة في غير العلوم فلا تجوز في المسجد فار تفعت أصواتهما فأنسيها فلو كان في الملاحاة خير لما كانت سببا لنسيانها ولان الله تعالى صان الاحرام عن الجدال فقال (ولا جدال في الحج ) وعن النبي وليكات في صفة المؤمن « لمن ترك المراء وان كان محقا »انتهى كلامه . وسبق هذا في صفة المؤمن « لمن ترك المراء وان كان محقا »انتهى كلامه . وسبق هذا المعنى في أول الكتاب ، وفي فصل أصحاب الحديث والحث على العلم من فصول الامر بالمعروف ، وفي حسن الخلق عو نصف المكتاب ، وقال ابن عقيل أيضا ويكره كثرة الحديث واللفط في المساجد ، وقال في الرعاية وغيرها وبباح عقد النكاح فيه والقضاء والحري فيه نص عليه والمناظرة في وغيرها وبباح عقد النكاح فيه وانشاد شعر مباح فيه

## فصل

صيانة المسجد عن الروائح الكريهة ومكث الجنب والحائض ويست أن يصال عن رائحة كريهة من بصل وثوم وكراث ونحوها وفي تحريمه وجهاز فان دخله أخرج ذكره غير واحدوهل يخرج وجوبا او استحبابا ? يخرج على وجبين وعلى قياسه اخراج الريح من دبره فيه وصرح الشافسة بأ له لا يحرم وعند الحنفية هو مكر وه

ويسن أن يصاز عن حائض ونفساء مطلقا والأولى أن يقال يحب صونه عن جلوسها فيه ويسن صوبه عن المرور وكذا الجنب بلا وضوء وفي جواز مبيت الجنب فيه مطلقاً بلا ضرورة روا بمان وقيل يجوز ان كان مسافرا أو مجتازا والا فلا كذا في الرعاية ويسن صونه عن نوم وعنه كثير وعنه أن انخذه مبيتا أومقيلاكره مطلنا والافلا يكره مطلقاءكذب أطلقوا المبارة وينبغي أن يخرج منهذا نوم المتكف واستثناه في الغنية واستثنى الغربب أيضا وذكر في الشرح في أواخر باب الآذان انه يباح النوم في المدجد ولم يفصل وقال القاضي سعد الدين الحراني من أصحابنا لاخلاف في جوازه للمتكف وكذا مالا يستدام كبينوتة الضيف والمريض والمسافر وقيلولة المجتاز ومحو ذلك نص عليه في رواية غير واحد وما يستدام من النوم كنوم المقم به فعن أحمد المنم منه كما مر من رواية صالح وابن منصور وأى داود وحكى القاضى رواية بالجواز وهو قول الشافعي وجماعة قال وبهذا أقول

#### فصل

يصان المسجد عن كلام وشعر قبيح وغنا، وصبي ومجنون، ويباح فيه اللهب بالسلاح ويسن صونه عن انشاد شعر قبيح و محرم وغنا، وعمل سماع وانشاد ضالة ونشدانها ويقول له سامعه: لا وجدتها ولا ردها الله عليك ذكر ذلك في الرعاية ويستحب أن يقول لاردها الله عليك فاز المساجد لم تبن لهذا كا أمر به الذي وتعليق أو يقول لا وجدت، انما بنيت المساجد لم بنيت كا

وقال الذي ويتلقه ويتوجه في نشد الضالة وهو طلبها وانشادها وهو تعريفها مافي المقود من التحريم ولهذا قال في شرح مسلم إن النهي عنها يلحق به مافي ممناه من المقود فدل على التسوية لـكن مذهبه الـكراهة واذا حرم وجب انكاره قال في الغنية لابأس بانشاد شهر خال من سخف وهجاءالمسلمين والاولى صيانتها إلاأن يكون من الزهديات فيجوز الاكثار الاأن المساجد وضعت لذكر الله فيذبغي أن تجل عن ذلك وفي الشرح يكره انشاد الضالة في المسجد قال في الرعاية وعن نظر حرم الناس وعن اقامة حد وسل سيف ونحوه وذكر ابن عقيل في الفصول أنه لا يجوز اقامة الحدود في المساجد وقد قال أحمد في رواية ابن منصور لاتقام الحدود في المساجدوة الأبوعبد الله بن بطة رحمه الله ومن السنة ذكر الله وذكر العلم في المسجد وترك الخوض والفضول وحديث الدنيا فيهفان ذلك مكروهوقد رويت فيه أحاديث غليظة صعبة بطرق جياد صحاح ورجال ثقات منها ماروی عبد الله بن مسعود رضي الله دنه عن الذي عليه أنه قال « يكون في آخر الزمان قوم يجلسون في المساجد إمامهم الدنيا لا تجالسوهم فليس لله فهم حاجة، ومنها مارواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال لا تقوم الساعة حتى يجلس الناس في المساجدايس فيهم مؤمن حديثهم فيهاالدنيا » ومنهاما فاله الحسن: سيأتى على الناس زمان يجاسون في المساجد حاقا حلقا حديثهم الدنيالا تجالسو هم فان الله قد تركهم من يده. فهذا كله من حديث الدنيا وأهلها في المسجد والبيم والشراء بالجدال والخصومة وانشاد الضوال وانشاد

الشعر الغزل ورفع الصوت وسل السيوف وكثرة اللفطودخول الصبيان والنساء والمجانين والجنب والارتفاق بالمسجد واتخاذه للصنعة والتجارة كالحانوت مكروه ذلك كله والفاعل له آثم لنهي النبي والمائية عنه وتغليظه على فاعلة انتهى كلامه

قال احمد رحمه الله في رواية صالح وابن منصور وقد سئل يكره الكلام بعد ركمتي الفجر ?قال يروى عن ابن مسعود انه كرهه وقال في رواية ابي طالب يكره الكلام قبل الصلاة أيما هي ساعة تسبيح وقال مهنا سالت اباعبد الله عن الكلام والحديث قبل صلاة الفجر فكرهه وقال عمر ننهى عنه ونقل عنه الميموني قال كنا نتناظر في المسائل انا وابو عبداللة قبل صلاة الفجر ونقل عنه صالح انه اجاز الكلام في قضاء الحاجة ليس الكلام الكثير قال القاضي فقداجاز الكلام في الفقه وأجاز اليسير عند الحاجة ولعب الحبشة ُبدرقهم وحرابهم في المسجديوم عيد وجعل النبي والله يسترعائشة وهي تنظر اليهم وقال «دو نكميا بي ارفدة» رواه احمد والبخاري ومسلم وغيرهم.وبنو ارفدة جنس من الحبشة يرقصون بفتح الهمزة وسكون الراء ويقال بفتح الفاء وكسرها اشهر قال في شرح مسلم فيه جواز اللعب بالسلاح ونحوه من آلات الحرب في المسجد وبلحق به ما في معناه من الاسباب المعينة على الجهاد وفيه بيان ما كان عليه والتنوية من الرأفة والرحمة وحسن الخلق والمعاشرة بالمعروف.ولمسلم وغيردجاءجيش ١٥ – الأداب الشرعية ج٣

يزفنون في يوم عيد في المسجد. يزفنون اي يرقصون قال في شرح مسلم حمله العلماء على التوثب بسلاحهم ولعبهم بحرابهم على قريب من هيئة الراقص لان معظم الروايات انما فيها لعبهم بحرابهم فتناول هذه اللفظة ورواه احمدوزاد قالت قال رسول الله وي المهم المهم المهم الماكانت الحبشة الي ارسلت بحنيفية سمحة » ولاحمد باسناد جيد عن انس قال لماكانت الحبشة يزفنون بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرقصون ويقولون محمد عبد صالح فقال «ما يقولون عمول الله على الله ع

#### فصل

في انكار مايعمل في المساجد والمقابر فى إحياء ليالي المواسم والموالد قال ابو الوفاء ابن عقيل رحمه الله تعالى انا ابرأ الى الله تعالى من جموع اهل وقتنا فى المساجد والمشاهد ليالي يسمونها احياء ، لعمري انها لاحياء اهوائهم ، وإريقاظ شهواتهم ، جموع الرجال والنساء مخارج ، الاموال فيهامن افسد المقاصد وهو الرياء والسمعة ، وما في خلال كل واحدمن اللعب والكذب والففلة ، ما كان احوج الجوامع ان تكون مظلمة من سرجهم ، منزهة عن

معاصيهم وفسقهم عمرداز ونسوة وفسق الرجل (١) عندي من وزن في ففسه ثمن الشمعة فاخرج به دهنا وحطبا الى بيوت الفقراء ووقف في زاوية بيت (٢) بعد ارضاء عائلته بالحقوق فكتب في المتهجدين صلى ركعتين مجزن ودعا لنفسه واهله وجماعة المسلمين و بكر الى معاشه لا إلى المقابر فترك المقابر في (٣) ذلك عبادة.

ياهذا أنظر الى خروجك إلى المقابر كم بينه وبين ما وضعت له ، قال « تذكر كم الا خرة » فاشغلك بتلمح الوجوه الناضرة في تلك الجموع لزرع اللذة في قلبك ، والشهوة في نفسك . من مطالعة العظام الناخرة يستدعى بهاذكر الا خرة كلا ماخرجت الا متنزها ، ولا عدت إلا متأ عا ، ولا فرق عندلك بين القبور والبساتين مع الفرجة لا أقل من أن تكون من المعاصى بين الجدران فأما أن تجمل المقابر والمشاهد علة في الاشتهار فلا . فعلى من فطن لقولي في رجب وأمثاله (فلا تظلموا فيهن أنفسكم ) عز على "بقوم فأ تتهم أيام المواسم في رجب وأمثاله (فلا تظلموا فيهن أنفسكم ) عز على "بقوم فأ تتهم أيام المواسم ماقنعوا حتى جعلوها من السنة الى السنة خلسا لاستيفاء اللذات واستلام الشهوات الحظورات ، ما بال الوجوه المصونة في جمادى هتكت في رجب الشهوات الحظورات ، ما بالله الوجوه المصونة في جمادى هتكت في رجب الشهوات الحظورات ، الحالمية بغون ما لكم لا ترجون لله وقاراً )

وقال أترى بماذا تتحدث عنك سواري المسجد في الظلم ، وأفنية القبور

١) كذا في الاصلين ولعل صوابه :وفساق الرجال (٢) لعل أصله: بيته
 ٣) لعل أصله :في ذلك اليوم،وذلك لان تخصيصهم إياه بالزيارة والاجتماع لها
 وما يعمل عندها كله بدع ، وترك البدع عبادة كماأن فعلها معصية

والقباب، بالبكاء من خوف الوعيد والتذكر ة للآخرة ? بنظر العبرة اذا تحدثت عن أقوام ختموا في بيوتهم الختمات وصانوا الاهل اتباعاً للنبي عليلية حيث انسل من فراش عائشة (رض) إلى المسجد لاجموع ولا شموع اطوى لنسمع هذا الحديث فانزوى إلى زاوية بيته فانتصب لقراءة جزء في ركمتين بتدبر وتفكر، فيالها من لحظة ماأصفاها من أكدار الخالطات وأفذار الرياء، غدا يرى أهل الجموع أن الساجد تلمنهم ، والمشاهد والمقار تستغيث منهم. يبكر أحدهم فيقول أنا صائم متى أفلح عرسك حتى يكون له صبحة ؟قل لي يامن أحيا في الجامع بأي قلب رجعت? مات والله قلبك، وعابت نفسك، ماأخوفني على من فعل هذا الفعل في هذه الليالي أن يخاف في مواطن الامن، ويظهاً في مقامات الري انتهى كلامه. واذا كان ذلك في زمنه فماظنك بزمننا هذا الذي بينهما محو الاتمائة سنة وما مجري بالشام ومصر والمراق وغيرها من بلاد الاسلام في أيام المواسم من المنكرات فانا للهوانا اليه راجمون وفي صحيح البخاري من حديث أنس رضي الله عنه قال « لاياً في عام إلا والذي بمده شر منه » سممته من نبيكم عَيْسَاتُه ، و بتوجه أن يقال ان علم أن ذلك سبب في حصول الحرم والمنكر ولا بد حرم تعاطيـــه ودخوله وان ظن ذلك كره ، وقد يقال يحرم فان ظن مع ذلك اشتماله على أنواع من الخير تزيد على نوع المكروه أو تساويه فلا كراهة. (١) و بكل حال

١﴾ قال مثل هذا القول بعض مروجي البدع وهو سهو منهم فان در المفاسد مقدم ، ومنكرات هذه الموالد والمواسم معاص لا يباح اقترافها ولا حضورها مع السكوت عن إنكارها ، وما يذكرونه من طاعة وخير فهو بدعة في شكله أو في أصله وموضوعه أو فيها معاً ، دع ما قاله ابن عقيل من قصد الرياء فيه ، وربما كان اثمها أشد من اثم المنكرات الظاهرة

فالنوافل والتطوءات خفية أولى في الجملة بلا اشكال ، وأسلم من الرياء والسمعة ، نسأل الله العفو والمسامحة والله تعالى أعلم

### فصل

ويكره اخراج حصاه وترابه للتبرك وغيره كذا قالوا وفيه نظر، ويتوجه أن يقال، إما مرادهم بالكراهة التحريم، واما مرادهم اخراج الشيء اليسير لاالكثير، قالوا ويباح وضع حصى مكان غيرهفيه

## فصل

في صيانة المسجد عن كل حدث ونجس، وإغلاق أبوابه لمنع المنكر فيه قال في المستوعب وغيره لا يجوز أن يغرس في المسجد شيء وللامام قلع ماغرس فيه بعد إيقافه وهذا كله مهنى كلام أحمد في رواية الفرج بن الصباح، وقطع في التلخيص بانها تقلع كما لو غرست في أرض غصب وهو مهنى كلامه في الحرر

وذكر ابن أبي موسى وأبو الفرج في المبهج أنه يكره غرسها ولفظ أحمد في روابة الفرج بن الصباح: هذه غرست بغير حق والذي غرسها ظالم غرس فيما لا يملك. وسأله مثنى عن هذا قال مثنى فلم يعجبه

وقال في الرءاية الكبرى يسن أن يصان عن الزرع فيه والفرس وأكل ثمره مجانا في الاشهر ، وعن الجماع فيه أو فوقه

وقال ابن تميم يكره الجماع فوق المسجد والتمسح بحائطه والبول عليه

نص عليه. وهذا النص في مسائل اسحاق بن ابراهيم ، وذكر ابن عقيل في آخر الاجارة من القصول أن أحمد قال أكره لمن بال أن يمسح ذكره بجدار المسجد، قال والمراد به الحظر ويحرم البول فيه والتيء ومحوه وقال ابن عقيل مجتمل أن يباح الفصد في المسجد في طست لحديث المعتكفة المستحاضة انتهى ماذكره ، وعلى قياسه اخراج كل بجاسة في اناء في المسجد، وإن بال خارجًا عنه وجسده فيه دون ذكره كره وعنه يحرم ويباح غلقأ بوابه لئلا يدخله من يكر ددخو له اليه نص عليه وقتل البراغيث والقمل فيه نص عليه وهذا ينبغي أن يقال انه مبنى على طمارته (١) كما هو ظاهر المذهب وينبغي أن يقيد باخراجه لان إلقاء ذلك في المسجد وبقاءه لا يجوز. وفي المفيد من كتب الحنفية ويكره اغلاق باب المسجد لان فيه منما عن الصلاة وإنه لا بجوز للرَّية . قال وقال مشايخنا لابأس به في زماننا في غير أوان الصلاة لانه يخاف على مافيه من السرقة إنتهى كلامه. وفي كراهة الوضوء فيــه والغسل روايتان . وحكى بعضهم بانه لا يجوز ولمله على رواية أن المستعمل في رفع الحدث نجس ، فان كازفهو واضح

في الخلاف في دخول الكافر مساجد الحل والتفصيل فيه وفي جواز دخول الكافر مساجد الحل باذن مسلم لمصلحة روايتان قال في الرعاية الكبرى والمنع مطلقا أظهر فان جاز ففي جواز جلوسه فيه جنيا الله عليه الكبرى والمنع مطلقا والبراغيث

وجهان وحكى بعض أصحابنا رواية الجواز من غير اشتراطاذن وقال في المستوعب هل يجوز لاهل الذمة دخول مساجد الحل على روايتين وذكر في الشرح وغيره أنه هل يجوز دخولها باذن مسلم على وايتين وأن الصحيح من المذهب الجواز فظهر من هدذا أنه هدل يجوز لكافر دخول مساجد الحل عنه روايتان ثم هل الخلاف في كل كافراً م في أهل الذمة فقط عنه طريقان. وهل محل الخلاف معاذن مسلم لمصلحة أو لا يعتبر أو يعتبر اذن المسلم فقط عنه ثلاث، طرق ومذهب الشافعي جواز دخوله باذن مسلم ومذهب مالك وغير واحد أنه لا يجوز مطلقا ومذهب أبي حنيفة أنه يجوز للكتافي دون غيره وليس لكافر دخول الحرمين لفير ضرورة قطع به ابن حامد وقدمه في الرعاية الكبرى وقيل يجوز

قال القاضى فى شرح المذهب وقد أوماً اليه فى رواية الاثرم.قال ابن تميم وحكى أكثر أصحابنا المنغ من حرم مكة دون المدينة ، وقال فى المستوعب لا يجوز لكافر دخول الحرم وكذا ذكر فى الشرح وغيره

## فصل

في الاجتماع والاستلقاء والاكل وإعطاء السائل في المسجد ولا يجوز دخول مسجد للا كل ونحوه ذكره ابن تميم وابن حمدان رحمهم الله قال احمد رضى الله عنه مسجد الذبي ويتياليه لا ينشد فيه شعر ولا يمر فيه بلحم. وذكر في الشرح والرعاية وغيرها أن للمعتكف الاكل في المسجد وغسل يده في طست

وذكر في الشرح في آخر باب الاذان: أنه لا بأس بالاجتماع في المسجد والاكل فيه والاستلقاء فيه ، قال بعض أصحابنا يكره السؤال والتصدق في المساجد ومرادهم والله أعلم التصدق على السؤ ال لامطلقا وقطع به ابن عقيل وأكثرهم لم يذكر الكراهة وقد نص أحمد وحمه الله على أن من سأل قبل خطبة الجمعة ثم جلس لها تجوز الصدقة عليه وكذلك إن تصدق على من لم يسأل أو سأل الخاطب الصدقة على انسان جاز

وروى البيهقي في المناقب عن على بن محمد بن بدر قال صليت يوم الجمعة فاذا أحمد بن حنبل بقرب مني فقام سائل فسال فأعطاه أحمد قطعة فلما فرغوا من الصلاة قام رجل الى ذلك السائل فقال أعطني تلك القطعة فأبى فقال أعطني وأعطيك درهما فلم يفعل فما زآل يزيده حتى بلغ خمسين درهما فقال لاأفعل فاني أرجو من بركة هذه القطعة ماترجوه أنت، وقال أبو مطيع البلخي الحنفي لا يحل الرجل أن يعطي سؤال المسجد

قال خلف بن أيوب لوكنت قاضياً لم أقبل شهادة من تصدق عليه واختار صاحب الحيط منهم أنه إن سأل لا مَن لا بد منه ولا ضرر فلا عأس بذلك ولا كرها



## فصل

تقديم الرجل اليمنى في دخول المسجدواليسرى في الخروج منه وجواز الصلاة فيه بالنعلين. وأين يضعها إذا خلعها ?

ويقدم المسلم يمناه في دخوله ويسراه في خروجه ويقول ماورد مويكره أن ينتمل قائما ، وعنه يباح ، ويسن أن يبدأ بخلم اليسرى ولبس المينى بيساره فيها والمسجد ونحوه فيهما سواء . قال المروذي رأيت أبا عبد الله اذا دخل المسجد خلم نعليه وهوقائم

وله الصلاة في نعله وتركه أمامه ، وعنه بل عن يساره لان النبي والمخلطة في المحلاة جعلهما عن يساره . رواه أحمد وأبو داود ولايي داود من حديث أبي هريرة « اذا صلى أحدكم فلم نعليه فلا يؤذ بهما أحدا ليجعلهما بين رجليه أو ليصل فيهما » رواه أبو داود وفي خبر أبي هريرة وأبي بكرة رضي الدعنه عن النبي وليساته واليجعلهما بين رجليه » روى ذلك أبو محمد الخلال حكام القاضي (١) قال وقيل إن كان اماما مأموما جعلهما بين رجليه اللا يؤذي من عن يهذه أو شماله ، وإن كان اماما أو منفردا جعلهما عن يساره لئلا يؤذي أحداً . قال القاضي وانحا اختر نه أو منفردا جعلهما عن يساره لئلا يؤذي أحداً . قال القاضي وانحا اختر نه أو منفردا جعلهما عن يساره لئلا يؤذي أحداً . قال القاضي وانحا اختر نه

جانب اليسار لان النبي مَسَلِينَةُ فعل ذلك في حديث أبي سـميد رواه أبو

١﴾ كأن المصنف لم يتذكر أن نص حديث أبي هريرة عند أبيداود ﴿ إِذَ اللَّهِ مَا اللَّهُ عَنْدُ أَنْ لَا يَكُونَ عَلَى اللَّهُ عَنْ يَسَارُهُ فَتَكُونَ عَنْ يَمِينُ عَيْرُهُ اللَّا أَنْ لَا يَكُونَ عَنْ يَسَارُهُ أَحْدُ كَا وَلَيْضَعُهَا بَيْنُ رَجِلَيْهُ ﴾ واكن في سنده من يرجح أنه لا يحتج به

حفص ، ورواه أبو محمد الخلال من حديث عبد الله بن السائب ، ولان البسار جعلت للاشياء المستقذرة من الافعال ، قال القاضي فأما موضعها من غير المصلي فالى جنبه ، كذا رواه أبو بكر الاجري في كتاب اللباس باسناده عن ابن عباس قال من السنة اذا جلس الرجل أن يخلع نعليه فيضعهما بجنبه . وعنع السكر ان من دخوله و يمنع نجس البدن من اللبث فيه بلاتيمم ذكره ابن تميم وغيره

#### فصل

فيمن سبق إلى مكان من المسجد وفي كنسه وتنظيفه وتطييبه واقطته وإن جلس غير الامام في مكان من المسجد فهو أحق به ، وقال ابن حمدان يكره دوامه في موضع منه فان دام فليس هو به أولى من غيره فان قام منه فلغيره الجلوس فيه ، ويسن كنس المسجد يوم الحميس واخراج كناسته وتنظيفه وتطييبه فيه وشعل القناديل فيه كل ليلة ، ومماينبني أن يتفطن له مايفه له بعض الناس من أخذ شيء ملقى في المسجد يصان عنه ثم يضعه فيه فانه يتوجه القول بانه يلزم بالاخذ لان خلاء المسجد منه فاذا ألق فيه فهو كنخامة ونحوها ألقيت فيه

وقد أقال أصحابنا رحمهم الله في اللهطة يلزم بأخذها وهذا بخلاف مالو كان الموجود مقصودا وضعه في المسجد كالحصباء أو لم بقصد وضعه الحكنه أرض المسجد ولما أرسل ابن عمر إلى عائشة بسألها عن رواية أبي هريرة في قيراطي الجنازة أخذ قبضة من حصباء المسجد يتمليها في يده

والمسلم وأصله في المخاري . قال لقد فرطنا في قراربط كثيرة والمسلم وأصله في المخاري . قال في شرح مسلم فيه أنه لا بأس بمثل هذا الفعل ، وفي المخاري المخاري السود بن يزيد في المسجد هذا الفعل ، وفي المخاري المن حديقة رمى الاسود بن يزيد في المسجد ولحصباء ليأنيه فأناه قال ابن هبيرة فيه دليل على جواز رمي الرجل صاحبه في المسجد بالحصباء ولمسلم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال في المسجد بالحصباء ولمسلم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال في المسجد بالحسباء ولمسلم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال الاعراب في المسجد إذ جاء في ناس من الاعراب في المسجد إذ جاء في ناس من الاعراب فقالوا يا أبا هريرة هذا الله فن خلق الله ؟ قال فأخذ حصا بكفه فرماه مم قال قوموا صدق خليلي ويتياليني ولمسلم عنه مرفوعا «ليساً لنكم الناس عن كل شيء حتى يقولوا الله خلق كل شيء فن خلقه » وفي هذا تأديب من يسأل عما لا ينبغي بالقول والفعل

#### فصل

قي الامر بالصلاة بالنعلين وكون طهارتها بمسحها بالارض ، غير أرض المسجد عن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي والله قال « اذا جاء أحدكم المسجد فليقلب نعليه ثم لينظر فيهما فان رأى خبثا فليمسحه بالارض ثم ليصل فيهما » اسناد جيد رواه أحمد وأبو داود ومراده أن يمسح الخبث بغير أرض المسجد ، وان لم يصل في نعليه ووضعها في المسجد فلا يرم بهما فيه فان كان على وجه الكبر والتعاظم أو كان ذلك سببا لاتلاف شيء من فان كان على وجه الكبر والتعاظم أو كان ذلك سببا لاتلاف شيء من

أرض المسجد أو في أذى أحد فلا خفاء بأن ذلك لا يجوز ويضمن ماتلف بسببه وإلا فالادب ألا يفعل ذلك لانه خلاف النفظيم المأمور به في بيوت الله تعالى وأحب البقاع إلى الله تعالى ه ويشبه هذا ري الكتاب بالارض وقد فعله رجل عند أحمد فغضب وقال هكذا يفعل بكلام الابرار هوفي الحيط من كتب الحنفية لو مشى في الطين كره له أن يمسحه بحائط المسجد عوان مسحه بتراب المسجد وكان مجموعا فلا بأس به عوان كان منبسطا يكره

## فصل

وسهل الامام احمد رضي الله عنه في النسخ فيه دون وضع النهش وقال. أيضا في رواية أبي داود وسئل عن النهش يوضع في المسجد قال من الناس. من يتوقاه ، وكره الامام احمد اتخاذه طريقا ، وقال في رواية اسحاق. ابن ابراهيم وسئل عن المشي في المسجد قال لا تتخذوا المسجد طريقا فان. كانت علة فلا بأس

# فصل

قال القاضي في الاحكام السلطانية فأما جلوس العلماء والفقهاء في الجوامع والمساجد والتصدي للتدريس والفتوى فعلى كل واحدمنهم زاجر من نفسه أن لا يتصدى لما ليس له باهل الى أن قال وللسلطان فيهم من النظر مايوجبه الاحتياط من انكار واقرار وإذا أراد من هولذلك أهل أن يترتب في أحد المساجد لتدريس أو فتيا نظر في حال المسجد

قان كان من ماجد المحال التي لا تتر تب الأوّة فيها من جهة السلطان لم يلزم من يتر تب فيها لذلك استئذان السلطان في جلوسه كالايلزم أن يستأذنه من يتر تب فيها للامامة وان كان من الجوامع وكبار المساجد التي تتر تب الأثمة فيها بتقليد السلطان روعي في ذلك عرف البلد وعادته في جلوس أمثاله ، فان كان للسلطان في جلوس مثله فظر لم يكن له أن يتر تب للجلوس فيه إلا عن اذنه كا لا يتر تب للمامة فيه الا عن اذنه لانه افتيات عليه في ولايته ، وان لم يكن للسلطان في مثله في مثله نظر معمود لم يلزمه استئذانه في ذلك وكان كنيره من المساجد قال القاضي سمد الدين الحارثي من أصحابنا والصحيح عدم اعتبار الأذن لان الطاعات لا تتوقف على ذلك لا نه ربما أدى إلى التعطيل ولفعل السلف وما ذكر من الافتيات فغير مسلم انتهى كلامه

قال القاضي وعنع الناس في الجوامع والمساجد من استطراق حلق الفقها والقراء صيانة لحرمتها وقدروي عن النبي علي الله قال « لا حمى الا في ثلاثة البئر وطول الفرس وحلقة القوم » فأما البئر فهي منتهى حريمها ، وأما طول الفرس فهوما دار فيه بمقوده اذا كان مربوطا ، وأما خلقة القوم فهي استدارتهم في الجلوس للتشاور والحديث ، وهذا الخبر الذي ذكره القاضي اسناده جيدمن حديث سعدال كانب عن بلال العنبسي عن النبي علي الله في المناده جيدمن حديث المدالة المنافة في السوغ عن النبي علي المنافق في المنافق المنافق المنافق في الله المنافق المنافق في المنافق المنافق المنافق في المنافق المنافق المنافق المنافق في المنافق المنا

حدث منازع ارتكب مالايسوغ في الاجتهاد كف عنه ومنعمنه ، فان أقام عليه و تظاهر باستفواء من يدعواليه لزم السلطان أزيحسمه بزواجر السلطنة عليه و تظاهر بدعته ، و يوضح بدلا ثل الشرع فساد مقالته ، فان لكل بدعة مستما ، ولكل مستفو متبعا

## فصل

في كراهة إسناد الظهر إلى القبلة في المسجد واستحباب جلوس الفرفصاء يسن أن يشتغل في المسجد بالصلاة والقراءة والذكر ويجلس مستقبل القبلة ويكرهأن يسند ظهره الى القبلة قال احمد هذا مكروه وصرح القاضي بالكرامة قال ابراهم كانوا يكرهون ان يتساندولا إلى القبلة قبل صلاة الفجر رواه أبو بـكر النجاد قال محمد بن ابراهيم البوشنجي مارأيت أحمد بن حنبل جالسا الاالقرفصاء الا أن يحكون في الصلاة قال ابن الجوزي في المناقب وهذه الجلسة محكيم اقيلة في حديثها اني رأيت رسول الله عِيْكِيْتُهُ جالس جلسة المتخشع القرفصاء، وكان أحمد يتيمم في جلوسه هذه الجلسة وهي أولى الجلسات بالخشوع. والقرفصاء أن يجلس الرجل على إليتيه رافعا ركبتيه الى صدره مفضيا باخص قدميه إلى الارض، وربما احتى بيده، ولا جاسة أخشع منها انتهى كلامه وحديث قيلة رواه أبوداود من حديث عبد الله بن حسان المنبري حدثني جدتاي صفية ودحيبة (١) ابنتا علية وكانتا ربيبتي قيلة بنت مخرمة وكانت جدة أبيعها ١) في المصرية دحيةوفي النجديةرحيبة بالراء وكلاهما تحريف لاسمها وهو ت دحيية بالدال والتصغير

#### فصل

فى عمارة المساجد ومراعاة أبنيها ووضع المحاريب فيها قال في الفصول والمستوعب: عمارة المساجد ومراعاة أبنيتها مستحبة وقال ابن تميم بناء المسجد مندوب اليه، ويستحب اتخاذ المحراب فيهوفي المنزل، وقال الشيخ وجيه الدين بن المنجي في شرح الهداية بناء المسجد مستحب وردت الاخبار بالحث عليه وسيأتي كلامه في الرعاية في أواخر

الكتاب أن الماجد والجوامع من فروض الكفايات

وقال ابن عقيل ينبغي أتخاذ الحراب فيه ليستدل به الجاهل، وقطم به ابن الجوزي ، وقال بعضهم ويماح انخاذ المحراب نص عليه وقيل بستحب أوماً اليه أحمد وتجوز عمارة كل مسجد وكسوته واشعاله بمال كل كافر وأن يبنيه بيده فظاهر هذا ان لم يكن صريحا أنه لافرق في همذا بين المسجد الحرام وغيره فعلى هذا يكون المراد بمارته في الآية دخوله والجلوس فيه كقول بعض المقسرين يدل عليه ماروى أحمد وابن ماجه والترمذي وقال حسن غرب من حديث عمرو بن الحارث عن دراج أبي السمح عنأيي الهيثم سليمان بن عمرو عن أبي سميد مرفوعا « اذا رأيتم الرجل يمتاد المسجد فاشهدوا له بالا عان (١) فان الله تمالي يقول ( اعا يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم والآخر) الآية دراج ضميف لاسياعن الي الهيثم وجوزه ابن عقيل في الفنون، وقال لمن احتج بالآية: الآية واردة على سبب وهي عمارة المدجد الحرام فعنده لا يجوز لكافر عمارة المسجد الحرام فقط لشرفه ، وقال ابن الجوزي بعد أن ذكر أن المارة له هل هي دخوله والجلوس فيه أم البناء له واصلاحه؟ على قولبن. قال وكلاهما محظور على الكافرويجب على المسلمين منعهم من ذلك، وذكر البغوي أن القول الثاني ذهب اليه جماعة

<sup>(</sup>١) في المصرية فاشهدوا له بالخير بالايمان

#### فصل

في التغلب على المسجد وغصبه وحكم الصلاة فيه والضمان له قال ابن عقيل رحمه الله فان تغلب متغلب على مسجد ومنع دخول الناس اليه نظرت اليه فان أزال الآلة الدالة على كونه مسجدا وادعاه ملكا كان كسائر المفصوب في صحة الصلاة فيه روايتان فان منع الناس عنه وانفرد به دونهم من غير تخريب لم يصح غصبه حكما بمعنى انه لو تلف المسجد في مدة منعه لم يلزمه ضمانه كالحر اذا غصبه غاصب فيحتمل أنه اذا لم يصح غصبه أن تصم الصلاة فيه ، ويحتمل أن لاتصح لانه تغلب على أرض لا يملكها على سبيل التعدي أشبه مااذا تغلب على أملاك الناس ولانه ليس اذا لم علك (١) لم عنع صحة الصلاة غصبه كالوغصب ستارة الكعبة وصلى فيها مستترا بها انتهى كلامه. فقد اعتبر المسئلة بفصب الحروفيه خلاف في ضمانه بالغصب ويؤخذ منه أنه ان اتخذه مسكنا او مخزنا ونحو ذلك أنه يضمن أجرته كما نقول في الحر اذا استعمله كرها وقد ذكر في المغنى وغيره أنه من استؤجر لحفظ الغنيمة وركب دابة منها او دابة من الجيش أنه يلزمه أجرتها

وذكر الشيخ وجيه الدين من أصحابنا في شرح الهداية أنهلوغصبه واتخذه مسكنا وانهدم لاضمان عليــه كالحر واختار الشيخ تقي الدين في

١)كذا

شرح الممدة القول بمدم صحة صلاته. قال وأما قول ابن عقيل إن المسجد لو تلف في مدة منعه لم يلزمه ضانه فليس الامر كذلك بل المسجد عقار من العقار يضمن بالاتلاف اجماعا ويضمن بالغصب عند من يتول إن العقار يضمن بالغصب وهو المشهور في المذهب ومن لم يضمنه بالغصب لم يفرق بين المسجد وغيره ولا خلاف أنه متقوم تقوم الاموال بخلاف الحر لانه ليس بمال نعم يشبه العبد الموقوف على خدمة الكعبة فانه ليس له مالك معين ومع هذا فهو مضمون بالغصب بلا تردد انتهى كلامه

قال أبو داود سمعت أحمدسثل يجيء الرجل بزكاته يعني صدقة الفطر إلى المسجد أو يطعمه ? قال يطعمه ، وقال سمعت أحمدسثل عن زكاة الفطر تجمع في المسجد ? قال أرجو أن لا يكون به بأس انتهى كلامه ، وقدوضع ثمر الصدقة في المسجد وبات عنده أبو هريرة رضي الله عنه ، وجاءت الغول وأخبر به النبي ويتيالية والخبر مشهور في الصحيحين وغيرها

# فصل

﴿ فروع فى رحبة المسجد وبنائه فى الطريق ومتى بجوز هدمه ؟ ﴾ رحبة المسجد ان كانت محوطة فلها حكمه والا فلا . قدمه في الرعاية السكبرى والمستوعب . وذكر أن هذا رواية واحدة وأنه الصحيح ، وعنه ليست من المسجد مطلقاً . وهو ظاهر كلام الخرقي ، وعنه لمساحكمه مطلقا و بجوز للامام أن يأذن في بناء مسجد في طريق

واسع وعليه مالم يضر بالناس، وعنه المنع مطلقا سواء بني على ساباط أو قنطرة جسر، وقال أيضا حكم المساجد التي بنيت في الطرق أنتهدم، وقال أيضا هذه المساجد أعظم جرما بخرجون المسجد ثم بخرجون على أثره، وعنه يجوز البناء بلا اذنه وحيث جازصحت الصلاة فيه والا فوجهان، وتصح فيما بني على درب مشترك باذن أهله، وفيه وجه لا تصح وإن جدد الطريق ونحوه بعد المسجد فوجهان

وقال القاضى اذا أحدث الطريق بعد مابنى المسجد فقد يتوجه كراهة الصلاة فيه ، ومن جهل علويته أو أسفله مسجدا صحوانتفع بالآخر قدمه في الرعاية الكبرى ، وقال في المستوعب انجعل أسفل بيته مسجدا لم ينتفع بسطحه وان جعل سطحه مسجدا انتفع بأسفله نص عليه ، وقال أحمد لانالسطح لا يحتاج الى أسفل ولا يوزأن يهدم المسجد ويبني تحته حوانيت تنفعه أو سقاية خاصة أو عامة فان انهدم المسجد فكذلك و قيل يجوز ذلك في الحالين فأوما اليه أحمد ، قال بهضهم وهو بعيد ، وقيل ينظر الى قول أكثر أهله وقيل يجوز أن يهدم المسجد ويجدد بناءه لمصاحة نص عليه وقال تارة في وقيل يجوز أن يهدم المسجد ويجدد بناءه لمصاحة نص عليه وقال تارة في مسجد له حائط قصير غير حصين وله منارة : لا بأس أنتهدم و تجال في الحائط لئلا تدخله المكلاب وقال لا يبني مسجدا الى جنب مسجد آخر المحاجة كضيق الاول ونحوه

#### فصل

﴿ كُرَاهَةُ مَدُ الرَّجَلِينَ الى القبلةِ أُو في المسجد ﴾

ذكرغيرواحدمن الحنفية رحمهم الله أنه يكره مدالر جاين الى القبلة في النوم وغيره وهذا ان أرادوا به عند الكهبة زادها الله شرفا فسلم، وان أرادوا مطلقا كما هو ظاهر فالكراهة تستدعي دليلا شرعيا. وقد ثبت في الجملة استحبابه أو جوازه كما هو في حق الميت، قال في المفيد من كتبهم ولا يمد رجليه يعني في المسجد لان في ذلك اهانة به ولم أجد أصحابنا ذكروا هذا ولمل تركه أولى، ولم لماذكره الحنفية رحمهم الله من حكمها تين المسئلتين قياس كراهة الامام أحمد رحمه الله الاستناد الى القبلة كما سبق فان ها تين المسئلة في معنى ذلك . وينبغي لمن دخل المسجد للصلاة أو غيرها أن ينوي الاعتكاف مدة لبثه فيه لاسيا ان كان صائع ذكر ابن الجوزي هذه المسئلة في المنهاج وكذلك ينبغي له قصد استقبال القبلة

## فصل

﴿ في حفر البئر في المسجد ﴾

قال المروذي سألت أبا عبد الله عن حفر البئر في المسجد قال لا ، قلت فان حفرت بئر ترى أن يؤخذ المفتسل قيفطي به البئر ? قال لا انما ذلك للموتى ، وقال في الرعاية في احياء الموات إن أحمد رحمه الله لم يكره حفرها فيه ، وقال ابن حمدان ان كره الوضوء فيه كره حفرها فيه وقال ابن حمدان ان كره الوضوء فيه كره حفرها فيه وإلا فلا

قال المروذي سمعت أبا عبد الله يقول ثلاثة أشياء لا بد للناس منها الجسور والقناطر وأراه ذكر المصانع والمساجد، وقال قد كان ههنا قوم أخرجهم هذا الامر إلى أن أباحوا السرقة فقالوا لو سرق هذا لم يكن عليه قطع. قلت لابي عبد الله هؤلاء قوم كانوا قد مرقوا من الاسلام? قال نعم. وقال أبو عبد الله قبل موته بشيء يسير قد دخلت الى داخل

#### فصل

المسجد فصليت على الحصر ، ثم قال أبو عبد الله هدذا المسجد الحرام

( في ذكر أخبار ٰ تتعلق بأحكام المساجد ) \*

عن عثمان رضي الله عنه عن النبي والله الله عنه الله عنه عن الله الله بيتا في الجنة » رواه مسلم . وعن ابن عباس رضي الله عنه ماعن النبي والله بيتا في الجنة » رواه أحمدوعنه أيضا مرفوعا قال « ماأمرت بتشييد المساجد » في الجنة » رواه أحمدوعنه أيضا مرفوعا قال « ماأمرت بتشييد المساجد » قال ابن عباس لتزخر فنها كما زخر فت اليهود والنصارى رواه أبو داود قال المروذي قات لابي عبد الله إن ابن أسلم الطوسي لا يجمص مسجده ولا يرى بطرسوس مسجداً مجصصا الا قام جصه ، فقال أبو عبد الله هو من زينة الدنيا . وذكرت لابي عبد الله مسجداً قدبني وأنفق عليه مال كثير فاسترجع وأنكر ماقات ? قال أبو عبد الله قد سألوا النبي عليه مال كثير فاسترجع وأنكر ماقات ? قال أبو عبد الله قد سألوا النبي

ينفقون عليه ويعمرونه

<sup>\* )</sup> الترجة من الاصل

وعن ابن عمروبناه على بنيانه في عهد رسول الله على اللبنوالجورية وعده خشب النخل فلم يرخص النبي ويليني انهى كلامه وعن ابن عمروضى الله عنها أن المسجد كان على عهد رسول الله على اللبنوسقفه بالجريد وعمده خشب النخل فلم يزد أبو بكر فيه شيئا ، وزاد فيه عمروبناه على بنيانه في عهد رسول الله على اللبنوالجريد وأعاد عمده خشبائم غيره عثمان وزاد فيه زيادة كثيرة وبني جداره بالحجارة المنقوشة بالقصة وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج. القصة الجص وعن أنس رضي الله عنه عن النبي على النبي على الله الله وابن ماجه وعن ابن عباس مرفوعا « اراكم ستشرفون مساجدكم كما شرفت اليهود كنائسها وكما شرفت النصارى بيمها »

وعن عمر رضى الله عنه مرفوعا ه ماساء عمل قوم قط إلا زخر فو امساجدهم و الما ابن عير ماجه من رواية جبارة بن المناس وقد كذبه ابن مين وقال ابن غير صدوق ، وقال أبو حاتم هو عندي عدل ، وقال البخاري حديثه مضطرب وعن عائشة رضي الله عنها قالت أمر رسول الله على بناء المساجد في الدور وأن تنظف و تطيب اسناده حسن رواه أهمد وأبو داودوابن ماجه والترمذي وذكر أنه قدروي مرسلا وأن المرسل أصح وعن سمرة رضى الله عنه قال أمرنا رسول الله على انتخذ المساجد

في ديارنا وأمرنا أن ننظفها رواه أحمد والترمذي وصححهورواه أبو داود

ولفظه كان يأمرنا بالمساجد أن نصنعها في ديارنا وأمرنا أن ننظفها رواه احمد والترمذي وصححه ورواه ابرداود ولفظه كان بأمرنا بالمساجد أن نصنعها في ديارنا ونصلح صنعتها ونطهرها. وعن جابر رضي الله عنه أن الذي والمراث على النوم والبصل والكراث فلا يقر بن مسجدنا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منــه بنو آدم » رواه البخاري ومسلم وعن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا و أحب البلاد إلى الله تمالي مساجدها وا بغض البلاد إلى الله أسواقها » رواه مسلم

وثبت في الخبر ضرب الخباء واحتجاز الحظيرة في السجد. وعن أحمد فيمسائل صالح وابن منصور تقييد الاباحة بوجود البرد عقال القاضي سعد الدين الحارثي من اصحابنا والصواب عدم اعتبار هذا القيد، وعن ابي حميدوابي أسيدرضي الله عنهما قالا قال رسول الله عليالية «اذا دخل احدكم المسجد فليقل اللهم افتحلي ابواب رحمنك، واذاخرج فليقل اللهم إني أسألك من فضلك » رواه احمد والنسائي ورواه مسلم وابو داود وقالا عن ابي حميد أوعن ابي أسيد بالشك ، وعن فاطمة الزهراء رضي الله عنها قالت: كانرسول الله على الله على المسجد قال « باسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر ليذنوبي وافتحلي ابواب رحمتك وإذا خرج قال \_ باسم الله والسلام على رسول الله، اللهم أغفر لي ذنو بي وافتح لي أبراب فضلك» في إسناده ضعف رواه احمد وابن ماجه ورواه الترمذي باسناد آخر بنحوه وقال حديث حسن وليس إسناده بمتصل، وروى ابن ماجه ورواته

ثقات منحديث أبي هريرة نجوه إلا انه قال اذاخرج فليسلم على النبي وليكيالية وليقل اللهم اعصمني من الشيطان الرجيم

وعن أبي هريرة مرفوعا «منسمعرجلا ينشد في المسجد ضالة فلية ل لا ردها الله عليك فان المساجد لم تبن لهذا » وعن بريدة أن رجلا نشد في المسجد فقال النبي عَلَيْكَاتُهُ « لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له » رواهما أحمد ومسلم

وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه عن النبي والله الله المحدود والساجد ولا يستقاد فيها» رواه احمد وابوداود وإسناده ثقات وفيه انقطاع وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال نهى رسول الله والله عن الشراء والبيع في المسجد وأن ينشد فيه الاشعار وأن ينشد فيه الضالة إسناده ثقات وعمرو بن شعيب تكلم فيه وحديثه حسن ، وروى حديثه هذا جماعة منهم أحمد وابو داود والترمذي وحسنه ، وعن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال مر عمر في المسجد وحسان ينشد فلحظ اليه فقال كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك ، ثم التفت الى أبي هريرة فقال : كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك ، ثم التفت الى أبي هريرة فقال : أنشدك الله أسمعت رسول الله ويتلاقي يقول «أجب عني اللهم أيده بروح القدس » ؟ قال نعم رواه البخاري ومسلم و تقدم عنه ما يتعلق بالقصاص والوعاظ وأحاديث في الشعر

قال القاضي في الجامع الـكبير وروى ابو بكر الفريابي في كناب الصلاة باسناده عن أبي النمان قال حججت في خلافة عمر فقدمت المدينة فدخلت مسجد النبي وتعلق فتقدمت إلى مقدم المسجد أصلي إذ دخل عمر فرآني فأخذ برأسي وجعل يضرب به الحائط ويقول ألمأنهم أن تقدموا في مقدم المسجد بالسحر ان له عوامر. وباسناده عن عبد الله بن عامر قال دخل حابس بن سعد الطائي المسجد من السحر وكانت له صحبة فاذا ناس في صدر المسجد يصلون فقال أرعبوهم فمن أرعبهم فقد أطاع الله ورسوله. قال جرير بن عثمان كنانسم أن الملائكة تكون قبل الصبح في الصف الاول قال القاضي وهذا يدل على كراهة التقدم في المسجد وقت السحر.

وعن عبادة بن تميم عن عمر رضى الله عنه انه رأى رسول الله وليالين مستلقيا في المسجد واضما إحدى رجليه على الاخرى رواه البخاوي ومسلم . ولمالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان عمر وعمان رضى الله عنهما كانا يفعلان ذلك ، وعن جابر ان رسول الله ولياليني نهى ان يرفع إحدى رجليه على الاخرى وهو مستلق على ظهره إسناده ثقات رواه احمد وابو داود والترمذي وصححه . ورأى قتادة بن النمان أخاه لامه أبا سعيد كذلك وكانت احدى رجليه وجعة فضر به عليها فقال أوجعتني ماحملك على ذلك ? قال أو لم تسمع ان النبي وليالين قد نهى عن هذه ؟ رواه أحمدة الله وذي سألت أباعبدالله عن الرجل يستلقي على قفاه ويضم إحدى رجليه على الاخرى قال ليس به بأس قد روي

قال ابن الجوزى لا بأس به اذا كازلهسراويل ويتوجه تخريجرواية يكره كشربه قائما ونهيه عنه ونحو ذلك وعلى هذا لو وضع احداها على الاخرى من غير استلقاء احتمل وجهين نظراً إلى أن النهى انماهو منع الاستلقاء والاصل اعتبار الوصف أو ان المقصود وضع احداها على الاخرى والاستلقاءذكر لانه الفالب لاأنه ممتبر في الحكم، والاول أظهر لان الاصل عدم الكراهة خولف للخبر وهو في أمر مخصوص فيقتصر عليه

وقد قال ابن حزم في كتاب الاجماع قبل السبق والرمي اتفقوا على اباحة جلوس المرء كيف أحب مالم يضم رجلاعلى رجل أويستلقي كذلك، واختلفوا في جواز الاستلقاء والقهود كما قدمنا فمن مانع ومبيح. فسوى ابن حزم في حكايته بين القمود والاستلقاء وفيه نظر لما سبق.والقول أيضا بانه لا بجوزغير متجه لفعله عليه الصلاة والسلام والاصل التساوي في الاحكام الا ماخصه الدليل وقد فعله الصحابة رضى الله عنهم وسبق قبل فصول آداب الاكل قبل فصل استحباب القائلة كراهية الاتكاءعلى يده اليسرى من وراء ظهره وسبق قبل فصول آداب المدجد قبل فصل الكف عن مساوي الناس كلام الشيخ عبدالقادر رحمه الله في كراهة الاتكاء وساقه وحده أو في جماعة، ويقتضيه تعليله بأنه تجبر، وقوله اهوان بالجلساء يحتمل ان يقال لايقتضي اختصاصه بالجماعة بل يكره ان كان وحده لملة ، وان كان في جماعة لملتين ويحتمل أن يقال مراده في جماعة وسبق بنحو نصف كراسة في فصول آداب المحجد جلسة المحتبى والمتربع وتأتي جاسة المتربع في اللباس في فصل كراهة النظر الى ملابس الحرير

وقال ابن منصور لابي عبدالله تكر مالمرأة ان تستلقي على قفاها ؟ قال

اي والله ، يروى عن عمر بن عبد المزيز رضى الله عنها انه كرهه ورواه الخلال عن ابن سيرين وقد تقدمت هذه المسألة وعن ابن عمر انه كان ينام وهو شاب عزب لا أهل له في مسجد رسول الله وي البخاري وابو دارد والنسائي وأحمد ولفظه كنافي زمن رسول الله وي المسجد على عهدر سول الله وي المسجد على المسجد على عهدر سول الله وي الله وغن شباب رواه مسلم بمعناه وله في رواية أبيت في المسجد

قال الترمذي وقال انءباس لا تتخذوه مقيلا ومبيتا قال البخاري وقال أبو قلابة عن أنس قدم رهط من عكل على النبي علي فكانوا في الصفة وقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنها كان أصحاب الصفة فقراء وقال أبو بكر رضى الله عنه لرسول الله علي فخلت المسجد فاذا بسائل يسأل فوجدت كسرة خبز ببن يدي عبد الرحمن فاتخذتها فدفقها اليه رواه أبو داود من رواية مبارك بن فضالة وفيه كلام وباقيه ثقات. وعن عبدالله بن الحارث قال كنا نأكل على عهدرسول الله ويتياتي في المسجد الخبز واللحم رواه ابن ماجه ثنايمة وب بن حميد بن كاسب وحرملة بن عي قالا ثنا عبدالله بن وهب اخبر في عمر و بن الحارث حدثني سلمان بن زياد الحضري أنه عبدالله بن وهب اخبر في عمر و بن الحارث حدثني سلمان وثقه ابن معين

وعن عثمان بن طلحة رضى الله عنه ان النبي عَلَيْكَاتُهُ دعاه بعد دخوله الكعبة فقال « انّي كنت رأيت قرني الكبش حين دخلت البيت فنسيت ان آمرك ان تخمرهما فانه لا ينبغي ان يكون في قبة البيت شي ويلهي

المصلي» رواه أحمد وأبو داود وعن واثلة رضي الله عنه ان النبي عَلَيْكُلُو قال هجنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشراءكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم واقامة حدودكم وسل سيو فكم واتخذوا على ابوابها المطاهر وجمروها في الجمع» رواه ابن ماجه باسنادضه في ورواه الطبراني من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه باسنادضه في أيضا

وفي حواشي تعليق القاضي عند مسائل القسمة قال من حديث أبي. القاسم عبيد الله بن عشان الصيرفي خرجه في كتاب الجماعات وأحكام. المساجد باسناده عن أبي الدرداء وواثلة بن الاسقع وأبي امامة قالواسممنك رسول الله على الله على المنبر يقول «جنبو امساجد كمخصو ما تكم ورفع أصواتكم وسل سيوفكم واقامة خدودكم ومجانينكم وجروها في الجمع ولا تتخذوا على أبواب مساجدكم مطاهر ، وفي الصحيحين انه عليه الصلاق والسلام امر من مر بنبل في المسجد أو سوق ان يمسك على نصالها وهذا من شفقته ورحمته والله على الصحيحين عن أبي هر برة مر فو عا« لا يشير أحدكم الى أخيه بالسلاح قانه لا يدري لمل الشيطان ينزع في يده فيقم في حفرة في النار ١(١) ينزع معناه يرمي في يده و يحقق ضر بته وروي بالنين. من الاغراء أي يحمل على تحقيق الضرب ونزينه ولمسلم من أشار الى. أخيه محديدة فان الملائكة تلمنه حتى وان كان أخاه لا بيه وأمه أي حتى يدعه كما وقم في بمض النسخ وظاهره ولو كان هازلا لما فيه من ترويم (١) يدخل في النهي بالاولى أساحة عصرنا النارية فـكم بمن قتل بها خطأ

المسلم وقد روى أبو داود وغيره عنه عليه السلام «لا يحل لمسلم ان يروع مسلما » ورووا أيضا «لا يأخذ أحدكم متاع أخيه جادا ولاها زلا » اسنادها صحيح وكما روى أبو داود عن سمرة ان رسول الله ويتيايي نهى ان يقد السير بين اصبه بين وقال في المستوعب روى عثمان بن عفان رضى الله عن النبي ويتيايي أنه «قال جنبوا مساجدكم صنائه كم »

# فصل

## السابق الى مكان مباح أحق به

ليس له أن يقيم انسانا ويجلس ، كانه . ومن قام من موضعه لعذر ثم عاد اليه فهو أحق به ذكره جماعة ، وان كان لغير عذر سقط حقه بقيامه الا أن يخلف مصلى او وطاه فه يه وجهان ذكر هما ابن عقيل وغيره والاخبار في ذلك مشهورة ، وقال في الرعاية في باب احياء الموات ، ومن جلس في مسجد أو جامع لفتوى أو لاقراء الناس فهو أحق به مادام فيه أوغاب لعذر ثم عاد قريبا ، وان جلس فيه لصلاة فهو أحق به فيها فقط وان غاب المدرثم عاد قريبا فوجهان انتهى كلامه وهو غريب بعيد

## فصل

أهل المساجد أحق بحريمها فتمنع مزاحمتهم فيها

قال القاضي أما حريم الجوامع والمساجدة ان كان الارتفاق بهامضرا باهل الجوامع والمساجد منعوا منه ولم يجز للسلطان أن ياذن فيه لان المصلين بها أحق ، وان لم يكن مضرا جاز الارتفاق بحريمها وهل يعتبر فيه اذن السلطان ? على الوجهين في حريم الاملاك وقد قال أحمد في رواية المروذي في الرجل يحفر في فناءالمسجدوفي وسط المسجد بئرا للهاء: مايعجبني أن تحفر وان حفرت تطم. وأمامااختص بافنية الشوارع والطرقات فان كان يضر بالمجتازين يضيق الطريق منعوا منه ولم يجز للسلطان أن يأذن فيه ، وان لم يكن مضرا اسمة الطريق فعلى روايتين (إحداها) المنع أيضا (والثانية) الجواز قال وهل يفتقر ذلك إلى اذن السلطان أيخرج على الوجهين ، وظاهر كلامه في رواية حرب أنه لم يعتبر اذنه فان اعتبرنا اذنه لا يكون السابق أحق على هذا الوجه قال وليس له أن يأخذ على الجلوس أجرا

## فصل

في كراهة أعمال الدنيافي المقابر

قال المروذي في كتاب الورع: ماكره من عمل الدنيا في المقابر قلت لابي عبدالله فترى للرجل أن يعمل المغازل ويأتي المقابر فربما أصابه المطر فيدخل في بعض تلك القباب فيعمل فيها \* فقال المقابر انما هي أمر الاخرة ، وكأنه كره ذلك

#### فصل

فى تجصيص المساجد والقبور والبيوت

قال المروذي قلت لابي عبدالله ان قوما يحتجون في الجص أنه لا بأس أن النبي عَلَيْكِيْةِ نهى عن تجصيص القبور فلا بأس أن يجصص الحيطان فقال وايش بهذا من الحجة ، وأنكره وذكر المروذي أن ابن أسلم الطوسي كان لا يجصص مسجده ، وانه كان لا يدع بطرسوس مسجدًا مجصصا الا تعلمه ، فقال أبو عبدالله هو من زينة الدنيا ، وسأله المروذي عن الجص والا جريفضل من المسجد (١) فقال يصير في مثله

وقال أبو عبدالله قبل للنبي على المحدول السجد فقال « لاعريش كريش موسى ، وانما هو شيء يطلى به كالكحل» أي فلم يرخص فيه النبي على المساجد وتطيينها ، وسألت (١) والمنه عن الرجل مجصص فقال اما أرض البيت فيقيهم من التراب وكره تجصيص المساجد وتطيينها ، وسألت (١) وكره تجصيص الحيطان ، قال ورأيت في حجرة أبي عبدالله بيتافيه صوور سقفه سواد و بياض فطمسناه وهو معناحتى بيضنا الدقف كله ، وذكر حديث الاحنف بن قيس أنه قدم من سفر وقد حمروا سقاف بيته ولعله سقف بيته قال لاأدخله حتى يغير وأبو عبدالله مناوله عن عبد الصمد ثناهاد ثنا سعيد بن جهمان عن سفينة أبي عبدالرحمن أن رجلاضاف عليه ففالت له فاطمة لو دعو نارسول الله عن عبدالرحمن أن رجلاضاف عليه قال «ليس لي أو لنبي أن يدخل بينا مزوقا » اسنادحسن وسعيد فيه كلام، قال «ليس لي أو لنبي أن يدخل بينا مزوقا » اسنادحسن وسعيد فيه كلام، وحديثه حسن إن شاء الله تعالى ورواه أبو داود والبيهقي

## فصل

انكاره وليت في المتحلقين في المسجد لنفرة بهم حلقا حلفا تقدم في الاستئذان الجلوس وسط الحلقة ، وقال أبو داود باب في التحليق ثنا مسدد ثنا يحيى عن الاعمش حدثني المسيب بن رافع عن تميم

١) أي سأله ماذا يفعل به (٢) ياليت شعري من هذا السائل ?

ابن طرفة عن جابر بن سمرة قال: دخل رسول الله وَلَيْكَاتُهُ المسجد وهو حلق فقال « مالي أراكم عزين ؟» ثنا واصل بن عبد الاعلى عن ابن فضيل عن الاعمش بهذا ، قال كأنه يحب الجماعة «عزين » جمع عزاة أي حلقة حلقة وجماعة جماعة ورواه مسلم

#### فصل

فيا ورد في العارة والبناء

لم أجد أصحابنا رحمهم الله ذكروا النفقة في العارة والبناء ، وقال أبو داود في أبواب الآداب (باب ماجاء في) البناء ممروى الحبر الصحيح المشهور الذي رواه أحمد والترمذي وصححه اله عليه السلام مر بعبدالله ابن عمرو وأمه يطينان حائطا وفي لفظ يصلحان خصاههما فقال «الأمر أسرع من ذلك» حدثنا أحمد بن بونس ثنا زهير ثنا عثمان بن حكيم أخبرنا ابراهيم بن محمد بن حاطب القرشي عن أي طلحة الاسدي عن أنس بن مالك انرسول الله علي و حرسول الله علي و أي قبة فذكر الحديث الى أزقال فرجم الرجل الى قبته فهدمها في جرسول الله علي المال الله علي المالا الا مالا» (١) اسناده جيدوا بوطلحة روى عنه بناء و بال على صاحبه المورواد ابن ماجه وأحمد و لفظه «كل على صاحبه» جماعة و لم أجد فيه كلاما ، ورواد ابن ماجه وأحمد و لفظه «كل على صاحبه» وعندها في آخره والدكل الثقل قال تمالى (وهو كل على مولاه ) قال في النهاية : وعندها في آخره والدكل الثقل قال تمالى (وهو كل على مولاه ) قال في النهاية :

<sup>﴿ (</sup>١) في سنن أبي داود تفسير للمستثني في الحديث وهو : أيسني مالا بد منه وعجيب من المصنف تركه له ، وسببه انه ذكر الحديث ملخصا من حفظه لا بالفظه

وفي المسند والصحيحين عن خباب رضي التدعنه قال وهو ببني حائطاله إن المرعالسلم يؤجر في نفقته كلها الافي شيء يجعله في التراب ورواه ابن ملجه عن اسماعيل بن موسي عن شريك عن أبي اسحاق عن حارثة بن مضرب عن خباب مرفوعا «ان العبد ليؤجر في نفقته كلها الافي التراب \_أوقال في البناء » اسناد جيد . وظاهره انه لا اثم له بذلك وللترمذي عن أنس مرفوعا «النفقة كلها في سبيل الله الا البناء فلا خير فيه » وروى أحمد ثنا حسن ثنا ابن لهيمة ثنا ريان بن فائد عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن رسول الله ولا اعتداء عن بنيانا في غير ظلم ولا اعتداء عن أبيه عن رسول الله ولا اعتداء كان له أجر جاريا ما انتفع به من خلق الله » اسناده ضعيف .

من شيء فهو يخلفه) أي في غير اسراف قاله بعض المفسرين من التابعين ولم يذكر سبحانه الجهة المنفق فيها واخراج ماجاوز الحد وأسرف فيه لدليل بخصه لا ينزم منه اخراج مادونه والاصل عدم دليل يخرج ذلك وقد قيل في الآية غير ذلك وظاهرها كما سبق ، في الكرم والبخل بعد فصول الكسب بعد قوله عليه السلام «أنفق ينفق عليك» ولازه ذا ممايشر فصول الكسب بعد قوله عليه السلام «أنفق ينفق عليك» ولازه ذا ممايشر منتف فيستحد ذلك .

واما الاسراف والاعتداء في ذلك فظواهر الاخبار السابقة تدل على الـكراهة وقد رواها أحمد وأبو داود ولم يخالفاها كا أن ظاهرها الله لايحرم لان فاعل المحرم لايفال عادة وغالبا لاأجر له ولا تخلف نفقته على يقال يمصي ويأثم ويماقب فيذكر المعنى المختص بعمله وعلى هذاالمراد بالوبال والـكل في الخبر الثقل فيؤتى بمثل هذا الـكلام لـكراهة الفعل ولهذا لم يأمر النبي ويتاليه بهدم تلك القبة ولا طلب صاحبها فامره بذلك وهذا واضح وعلى هذا قول ابن الاثير أن المراد المذاب في الا خرة غير ولهضح ولامتجه مع أن ظاهر كلام الشيخ تني الدين ان لم يكن صريحه والمنتجه مع أن ظاهر كلام الشيخ تني الدين ان لم يكن صريحه في أنه يحجر على من بذله في مباح زائدا على المصلحة والمسئلة سبقت في في آداب الاكل ومذكورة في الفقه في باب الحجر

وحيث حرم أو كره فاجرة فاعلة تابعة لذلك كما يأتي في خياطة الملبوس اذا حرم حرمت الاجرة وسبق الـكلام في الاسراف في ماكول ومشروب وملبوس في آداب الاكل

وقد قال ابن حزم في كتاب الاجهاع نبل السبق والرمي اتفقو اعلى أن بناء مايستر به المرء حاله وعياله وماله من العيوز والبرد والحراو المطرفرض واكتساب منزل أومسكن يستر ماذكرنا ءواتفةوا أزالاتساع فيالمكاسب والمباني من حل اذا أدى جميع حقوق الله تعالى قبله مباح ثم اختلفو افن كاره ومن غير كاره وسبق كلام ابن حزم في هذا في فصول الكسب والتجارة واعلم أن حال رسول الله عَيَّالِيَّةِ اكمل الاحوال وطريقه خيرالطرق لما علم عليه السلام ان الدنيا دار سفر لادار اقامة الخذ مساكن بحسب الحاجة تستر عن العيون وتقي مضرة الحر والبرد والمطر والرياح وتحفظ ما وضع فيها من دابة وغيرها ولم يزخرفها ولم يشيدها ولم تلكن ثقيلة فيخاف سقوطها ولا واسمة رفيعة فتعشش فيها الهوام وتصير مهما المرياح المؤذية ، ولاهي مساكن عجت الارض فتشبه مساكن الجبارة المتقدمين وربما تأذي ساكنها بذلك لقلة الهواءأ والشمس أوعدمهما أو بالظلمة أو بيمض الهوام بل هي مساكن متوسطة حسنة طيبة الرائحة بمرقه ورائحته والله وكان بحب التطيب ويتخذه كما سبق في حفظ الصحة من فصول الطب والله أعلم

#### فصل

مضاعفة الصلاة في الساجد الثلاثة

وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وفي مسجد النبي وللطلقية الخمسين ألفا، وفي المسجد الاقصى بخمس وعشرين الفا، فأذا فضيلة النفل فيها على النفل في غيرها،ذكر

ذلك في المستوعب والرعاية وزاد للاثر .وكذا ذكره ابن عبد القوى ولم أجد أثرا بهذه الصفة والظاهر أنهم أرادوا حديث أنسالا فيووقع لهم وفيه غلط وكذا عند الشافعية ان المضاعفة لأتختص بالفرض وكذا قالمطرف المالكي وخصها الطحاوي الحنفي بالفرض وقال القاضي السروجي الحنفي اسم الصلاة يتناول الفرضوالنفل ثم قال وحكى ابن رشد المالكي في القواعد ان أبا حذيفة حمل هذا الخبر يمني « صلاة في مسجدي» هذا على الفرض ليجمع بينه وبين قوله عليه السلام« صلاة أحدكم في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا الا المكتوبة »ولم يزد السروجي على هذا وحكى الشيخ تقي الدين رحمه الله عن الجمهور استحباب المجاورة بمكة قال قالوا ولان في المجاورة بها من تحصيل العبادات وتضميفها مالا يكون في بلدآخر ولاز الصلاة فيها تتضاعف هي وغيرها من الاعمال انتهي كلامه وقطع بهالشيخ موفق الدين رحمه الله في استدلاله لأفضلية صدقة المنطوع في الاوقات والاماكن المعظمة

وروی الامام أحد في مسنده عن على بن بحر عن عيسى بن يونس عن ثور بن يزيد عن زياد بن أبي سودة عن أخيه عثمان عن ميمو تة مولاة النبي (ص) قالت يانبي الله افتنا في بيت المقدس قال «أرض الحشر والمنشر التوه فصلوا فيه فان صلاة فيه كألف صلاة » قالت أرأيت من لم يطق أن يتحمل اليه أو يأتيه ? قال « فليهد له زبتا يسرج فيه فان من أهدى كان يتحمل اليه أو يأتيه ? قال « فليهد له زبتا يسرج فيه فان من أهدى كان كمن صلى فيه » رواه ابن ماجه عن اسماعيل بن عبد الله الرقي عن عيسى

كذلك ورواه أبوداود من حديث مسكين بن بكيرعن سميد بن عبدالمزيز عن زياد بن سودة عنها حديث حسن ورجاله تقات ، وادعى بعضهم ان فيه نكارة من جهة ان الزيت يمز في الحجاز فكيف يأمر الشارع بنقله من هناك الى ممدنه.

وروى ابن ماجه ثناهشام بن عمار ثنا أبو الخطاب الدمشقي ثنا زريق أبو عبد الله الالهاني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) صلاة الرجل في يبته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسمائة صلاة وصلاته في المسجد الاقصى بخمسين ألف صلاة وصلاته في مسجدي بخمسين ألف صلاة وصلاته في المسجد الحرام عائة ألف صلاة ، أبو الخطاب هذا لايمرف ولم يرو عنه غير هشام بن عمار ، وقال أبو حفص عمر بن زيد الموصلي الحنقي لا يصح في هذا الباب شيء عن رسول الله (ص) غير ثلاثة أحاديث الحدها) «لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الحرام» قيل ثم ماذا ? قال « المسجد الحرام» قيل كم كان بينهما ؟ «المسجد الحرام» قيل ثم ماذا ? قال « المسجد الاقصى » قيل كم كان بينهما ؟ قال « أربدون عاما» (١) والآخر ان الصلاة (٢) تعدل سبمائة صلاة كذا قال.

١) قال ابن الجوزي وغيره فيه أشكال لان ابراهيم بنى الكعبة وسليان بني بيت المقدس وبينها أكثر من ألف سنة وأجابوا عنه بان ابراهيم وسليان أعاكانا مجدد ين لبناء كان قبلها وذهب وان أول من وضم البناء كان قبلها وذهب وان أول من وضم البناء ين آدم عليه وعليهم السلام وقيل سام والله أعلم بالحقيقة (٢) كذا في النسخة بين

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام» وروى أحمد وغير واحد مثله من حديث جابر وهو صحيح وزادوا وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ماثة صلاة فيما سواه » ولاحمد وغيره بالاسناد الصحيح من حديث ابن الزبير رضي الله عنها مثل حديث أبي هريرة وزادوا «وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة في هذا »فهلي هذا الصلاة في مسجد المدينة تزيد على ألف في غيره سوى المسجد الحرام لاأنها تعادل الألف والصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه سوى مسجد المدينة والقول الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه سوى مسجد المدينة والقول عمد أولى مما تقدم ذكره عن بعض الاصحاب وهو الذي اعتمد عليه الشيخ مجد الدين في أحكامه وغيره من الاصحاب وغيره.

وظاهر الاخبار ازالنفل في البيت أفضل قال عليه الصلاة والسلام «أفضل الصلاة صلاة المر في بيته الا المكتوبة » متفق عليه وينبغي أن يكون مرادم الا النساء لان صلاتهن في بيوتهن أفضل والاخبار مشهورة في ذلك وهو ظاهر كلام أصحابنا وغيره. وقد قال الامام أحمد في المسند ثنا هارون أخبرني عبد الله بن وهب ثنا داود بن قيس عن عبد الله بن سويد الانصاري عن عمته أم حميد امرأة أبي حميد عبد الساعدي انها جاءت النبي والمائية فقالت يارسول الله اني أحب الصلاة معك ? قال « قد علمت النبي والله الله الله على وصلاتك في بيتك خير من صلاتك في حجر تك والله عن حراك في حجر الكافي دارك ، وصلاتك في دارك ،

خير من صلاتك في مسجد قومك ، وصلاتك في مسجد قومك خير من صلاتك في مسجدي قال فأصرت فبني لها مسجد في أقصى بيت من بيتها ، والله كانت تصلي فيه حتى لقيت الله عز وجل . عبد الله بن سويد ذكره البخاري في تاريخه وقال روى عنه داود بن قيس ولم يزد على ذلك ففيه جهالة الكن المنقدمون حالهم حسن وباقي رجاله ثقات والله أعلم ،

وهذه المضاءفة تختص بالمسجد على ظاهر الخـبر وقول العلماء من أصحابنا وغيره. قال ابن عقيل الاحكام المتعلقة بمسجد النبي ويتياتة كان في زمانه لا مازيد فيه لقوله عليه السلام « في مسجدي هذا » واختار الشيخ أن حكم الزيد عليه

وعن أبى ذر رضي الله عنه قال: لأن أصلي على رملة حمراء أحب الله أن من أصلي في بيت المقدس، وعن حذيفة رضي الله عنه قال لو سرت حتى ما يكون بيني وبين بيت المقدس الا فرسخ أو فرسخان ما أتيته أو ما أحب أن آتيه رواهما أبو بكر بن أبى شيبة في مصنفه والاسناد صحيح ولعاله إلم يبلغهما الحديث في ذلك

# فصل

زيادة الوزر كزيادة الاجر في الازمنة والامكنة المعظمة قال الشيخ تتي الدين المعاصي في الايام المعظمة والامكنة المعظمة تخفاظ معصيتها وعقابها بقدر فضيلة الزمان والمكان انتهى كلامهوهومعنى كلامهوهومعنى كلام ابن الجوزي وغيره، وقدروي الحافظاً بوالقاسم التميمي في الترغيب

ثنا سليمان بن ابراهيم ثنا عبدالله بن محمد بن حمديه ثنا محمد بن عبدالله بن ابراهيم ثنا محمد بن أجمد بن أبي الدوام ثنا أبي ثنا خلف بن خليفة عن عبدالله بن عبدالله بن أبي مليكة عن الاعمش عن أبي صااح عن أبي هريرة مرفوعا فذكره وفي آخره فاتقوا شهر رمضان فان الحسنات تضاعف فيه وكذلك السيئات وهو خبر ضعيف

# فصل

دخول معابد الكفار والصلاة فيها وشهود أعيادهم

وله دخول بيعة وكنيسة ونحوها والصلاة في ذلك وعنه، يكره ان كان ثم صورة وقيل مطلقا، ذكر ذلك في الرعابه، وقال في المستوعب وتصح صلاة الفرض في الكنائس والبيع مع السكراهة، وقال ابن تميم لابأس بدخول البيع والكنائس التي لاصور فيها ، والصلاة فيها . وقل ابن عقيل يكره كالتي فيها صور ، وحكى في الكراهة روايتين، وقال في الشرخ عقيل يكره كالتي فيها صور ، وحكى في الكراهة روايتين، وقال في الشرخ لابأس بالصلاة في السكنيسة النظيفة روي ذلك عن ابن عمر وأبي موسى وحكاه عن جماعة، وكره ابن عباس ومالك الكنائس لاجل الصور وقال ابن عقيل تكره الصلاة فيها لانه كالتعظيم والتبجيل لها وقيل لانه يضر بمهم ولنا أن النبي ويتياني صلى في الكعبة وفيها صور ثم قددخلت في عموم قوله عليه السلام «فصله فانه مسجد متفق» عليه انتهى كلامه . وينبني أن يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يحرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يكرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يكرم واحتج في يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يكون دخول مسجد فيه تصاوير كلته في الكليم و المسجد فيه تصاوير كذلك ، وعندنا أنه لا يكرم واحتج في الكليم و التبيه و المسجد فيه تصاوير كذلك ، وعند و المسجد فيه تصاوير كذلك ، وعليه التبيه و المسجد فيه تصاوير كون و المسجد فيه تصاوير كلي و المسجد فيه تصاوير كليم و المسجد فيه تصاوير كليم و المسجد في المسجد فيه تصاوير كليم و المسجد في المسجد فيه المسجد في المسجد في

المغني بدخول الكنائس والببع ويباح ترك الدعوة لاجله عقوبة للداعي لانه أسقط حرمته باتخاذه ذلك

وقال أكثر الشافعية اذا كانت الصورة على الستور وما ليس بموطوء لم يجز له الدخول وهو الذي ذكره ابن الجوزي في منهاج القاصدين قال في صور الحيوانات على باب الحمام أو دخله من لم يقدر على الانكار لم يجز له الدخول إلا لضرورة وليعدل الى حمام آخر

وذكرأيضا في منكرات الضيافة أز تعليق الستور وفيها الصورمنكر يجب تغبيره ومن عجز لزمه الخروج انتهى كلامه وهو مةتضىكلام غير واحد ويدخل في هذه المسئلة شهود أعياد اليهود والنصارى، وقال أبو الحسن الآمدي لايجوز شهود أعياد النصارى واليهود نصعليه أحمد في رواية مهنا واحتج بقوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) قال الشمانين وأعيادهم فأما ما ببيمون في الاسواق في أعيـادهم فلا بأس بحضوره نص عليه أحمد في رواية مهنا فقال انما يمنعون أن يدخلوا عليهم بيمهم وكنائسهم ، فأما مايباع في الاسواق من المآكل فلا ، وإن قصـد إلى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم وقال الخلال في جامعه ( باب في كر اهية خروج المسلمين في أعياد المشركين) وذكر عن مهنا قال سألت احمد عن شهود هذه الاعياد التي تكون عندنا بالشام مثل دير أيوب وأشباهه يشهده المسلمون يشهدون الاسواق ويجلبون فيهالغنم والبقر والدقيق والبر وغير ذلك إلا أنه انما يكون في الاسواق، يشترون ولا يدخُلُون عليهم بيعهم ؟ قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانمايشهدون السوق فلابأس قال الشيخ تني الدين فاعار خص أحمد رحمه الله في دخول السوق بشرطان لا يدخلوا عليهم بيعهم فعلم منعهمن دخول بيعهم وكذلك أخذ الخلال من ذلك المنعمن خروج المسلمين في أعيادهم . فقد نص الحمد على مثل ماجاء عن عمر رضي الله عنه من المنع من دخول كنائسهم في أعيادهم وهو كاذكرنا من باب التنبيه على المنع من أن يفعل كفعلهم قال وقد تقدم قول القاضى أبي يعلى مسئلة في المنع من حضور أعيادهم .

وروى البيه في باسناد صحيح في باب كراهية الدخول على أهدل الذمة في كنائسهم والتشبه بهم يوم نيروزهم ومهر جانهم عن سفيان الثوري عن ثور بن يزيد عن عطاء بن دينار قال: قال عمر رضى الله عنه لا تعلموا رطانة الاعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فان السخطة تنزل عليهم قال الشيخ تقي الدين: وكذلك أيضا على هذا لا ندعهم يشركونا في عيدنا بهني لاختصاص كل قوم بعيدهم (١)

قال وأما الرطانة وتسمية شهورهم بالاسماء الاعجمية فقال حرب (باب تسمية الشهور بالفارسية) قلت لا حمد فان للفرس أياماوشهوراً يسمونها بأسماء لا تعرف فكره ذلك أشد الكراهة وروي فيه عن مجاهد حديثا أنه

<sup>(</sup>١) هذه هي السياسة العليا فان استمال رطانة الاعاجم في شهورهم وسنينهم وحساباتهم وغيرها تضعف الامة بجعلها تابعة لغيرها مفضلة له على نفسها وتضعف لغتهاوسائر روابطها كما هومشاهد في الامصاء التي قلدت الافرنج في هذه الامور وأمثالها حتى ضاع استقلالهم وغزهم

كره أن يقال أذرماه وذماه قلت فانكان اسم رجل أسميه به فكرهه وهذا قول مالك وقد استدل بنهي عمر عن الرطانة مطلقا وقال كره الشافعي لمن يعمر ف العربية أن يسمي بغيرها أو أن يتكلم بها خالطا لها بالعجمية فذكر كلامه في ذلك وذكر أثارا

# فصل

النظر في النجوم وما يفال عند الرعد ورؤية الملال ولا ينظر في النجوم الا بما يستدل به على القبلة عند الالتباس وآخر الليل ويترك ماسوى ذلك ذكره في المستوعب وغيره ، وقد قال النبي على القبلة هن اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد مازاد، اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث ابن عباس وهذه المسئلة مذكورة في استقبال القبلة وفي باب المرتد

وقد ذكر ابن عبد البر وغيره عن عمر رضى الله عنه قال تعلموا من النجوم ماتهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم أمسكوا وأنشد بمضهم

وطلاب شيء لاينال ضلال يدري متى الارزاق والآجال ولوجهه الاعظام والاجـلال

علم النجوم على المقول وبال هيهات ما أحد مضى ذو فطنة إلا الذي هو فوق سبع سمائه وقال آخر:

لقال صكوا المنجم فالنيب ماليس يعسلم

لو أن نجها تكام لانه قال جهـــلا وروى أحمد ثنايزيد بن هارون ثناه شام من محمد قال كنامع أبى قتادة رضي الله عنه على ظهر بيتنافر أى كو كباانقض فنظر وااليه فقال أبو قتادة اناقد نهينا أن فتبعه أبصار نااسناد صحيح قال الشيخ وجيه الدين بن المنجي رحمه الله فى شرح المحداية كان الساف يكرهون الاشارة الى الرعد والبرق ويقولون عند ذلك لا إله الالله سبوح قدوس ، فيستحب الاقتداء بهم انتهى كلامه

وعنابن عمررضي الله عنهماقال كازالنبي عليالي اذاسم الرعدوالصواعق قال « اللهم لا تقتلنا بفضبك ، ولاتهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك » رواه البرمذي والنسائي والحاكم وكانابن الزبير رضي الله عنه إذا سمم الرعد ترك الحديث وقال سبحان الذي يسبح الرعد بجمده والملائكة من خيفته رواه مالك وإذارأى الهلال كبر اللاا وقال اللهم اهله علينا باليمن والايمان والامن والامان ربي وربك الله ويقول ثلاث مرات هلال خير ورشد ويقول آمنت بالذي خلقك ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا وروى أو داود ثنامحمد بن الملاء از زيد بن الحباب اخبرهم عن الى هلال عن قتادة انرسول المنتقطية كان اذا رأى الهلال صرف وجهه عنه مرسل حسن وابو ملال محمد بن سليم وروى عبدالله بن أحمد في المسند ثناأ بو بكر بن أبي شيبة منامحمد بن بشر أخبر ناعبدالعزيز بن محمد حداني من لاأنهم من أهل الشام عن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله عِلَيْنَةِ إذا رأى الهلال قال « الله أكبر الحمد لله لاحول ولا قوة إلا بالله ، اللهم الى أسألك خير مذا الشهر، وأعوذ بك من شر القدر، ومن سوء المحشر»

#### فصل

النهي عن سب الربح وما يقال عند هبوبها وعند رؤية السحاب والمطر عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله وسيالية ولا تسبوا الربح فاذا رأيتم مات كرهون فقولو اللهم انا نسألك من غير هذه الربح وخير مافيها وخير مافيها وخير ماأمرت به، ونعوذ بك من شرهذه الربح وشر مافيها وشر ماأمرت به واه الترمذي وقال حسن صحيح وعن أبي هريرة مرفوعا هالربح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فادا رأيتموها فلاتسبوها واسألوا من الله خيرها واستعيذوا بالله من شرها » رواه أبو داود وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله وسيالية كان اذا رأى سحابا مقبلا من أفق من الآفاق ترك ماهو فيه وان كان في صلاة حتى يستقبله فيقول من أفق من الآفاة من شرما أرسل به » فان أمطر قال « اللهم صيبا نافعا » وان كشفه الله ولم يمطر حمد الله على ذلك رواه أبو داود وابن ماجه والنسائي واللفظ له والصيب العطاء وهو بفتح الصاد المهمة والياء المثناة تحت

## فصل

النهي عن سب الدهرونسبة الشرالية وأعا الفاعل الله ، وعن قول الرجل هلك الناس من الناس من يفعل عند النوازل والمصائب ماكانت تفعله العرب من سب الدهر والزمان فلهذا في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا « قال لله عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار، وفيهما « لا يقولن أحدكم ياخيبة الدهر فان الله هو الدهر» وفي لفظ لمسلم

« لاتسبوا الدهر فازالله هو الدهر «اي انكم اذا سببتم فاعل ذلك وقع السب على الله عز وجل لانه هو الفاعل، والدهر لا فعل له بل من جملة مخاوقات الله تمالي. ومن هذا المهني مارواه مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا قال الرجل هلك النياس فهو أهلكهم » برفع الكاف، قال الحميدي في الجمم بين الصحيحين وهو أشهر أي أشدهم هلاكا. وروي في حلية الاولياء في ترجمة سفيان الثورى فهو من أهلكهم ع وروي أهلكهم بفتح الكاف أى جعلهم هالكين لانهم هلكوا في الحقيقة وهذا النهى لن قال ذلك على سبيل الاحتقار والازراء على الناس وتفضيل نفسه عليهم فان قال ذلك تحزنا لما يرى من النقص في أمر الدين \_ زاد في شرح مسلم في نفسه وفي الناس فلا بأس كما قال يمني الصحابي أظنه انس ابن مالك لا أعرف من أمر الذي مَرِيكِيةِ الا انهم يصلون جميعا . هكذا فسره الامام مالك وتابعه الناس عليه كذا قال ، وقول الصحابي يقتضي أنه اذا قال هذا المني تحزنا لما يراهفيهم من النقص فلا بأس من غير أن يرى ذلك في نفسه لكن لا يزكي نفسه . قال الخطابي معناه لا يزال الرجل يميب الناس ويذكر مساويهم ويقول فسد الناس وهلكوا ونحو ذلك ، فاذا فعل ذلك فهو أهلكهم أي أسوأ حالا منهم بما يلحقه من الاثم في عيبهم والوقيعة فيهم وريما أداه(١) ذلك الىالعجب بنفسه ورؤيته انه خير منهم. وقال في النهاية من فتحها كانت فعلا ماضيا، ومعناه ان الذن

<sup>(</sup>١) في المسرية: وعا إدى

يؤيسون الناس من رحمة الله يقولون هلك الناس أي استوجبوا النار بسوء أعمالهم فاذا قال الرجل ذلك فهو الذي أوجبه لهم لا الله تعالى أو هو الذي لما قال ذلك لهم وآيسهم حملهم على ترك الطاعة والانهماك في المعاصى فهو الذي أو قعهم في الهلاك، وأما الضم فعمناه انهاذا قال لهم ذلك فهو أهلكهم أي أكثرهم هلاكا وهو الرجل يولع بعيب الناس ويرى له عليهم فضلا، وفي مسلم عن جندب بن عبد الله أن رسول الله (ص) حدث ان رجلا قال: والله لا يغفر الله لفلان، وإن الله قل « من ذا الذي يتألى على أن لا أغفر لفلان قد غفر تلفلان وأحبطت عملك أو كما قال والمراد حبط بقدرهذه السيئة لا كل عمله وقد سبقت السئلة في فصول التو بة

## فصل

في قول حرثت بدل زرعت موافقة اللآيه

روى أبو يعلى الموصلي ثنامسلم بن أبي مسلم الحرمي (١) ثنا علد بن الحسين عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال وسول الله (ص) « لا يقوان أحدكم زرعت ليقل حرثت » قال محمد قال أبو هريرة ألم تسمعوا الى قول الله نعالى (أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون) قال محمد بن الحسين الازدي وقد روي هذا الخبر عن أبي يعلى تفرد به علد بن الحسين الازدي وقد روي هذا الخبر عن أبي يعلى تفرد به علد بن الحسين انتهى كلامه ، ومخلد من الثقات العقلاء ، قال أبو داود كان أعقل أهل زمانه .

١ ) هذه النسبة محرفة في النسختين ومسلم هذا ضعيف

#### فصل

النهي عن تسمية العنب كرما لان الكرم يطلق على الخر في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا « لايقولن احــدكم للعنب الكرم فان الكرم الرجل المسلم» وفي لفظ « فان الكرم قلب المؤمن ، ولايي داود وغيره «ولكن قولوا حدائق الاعناب» وترجم عليه (باب في حفظ المنطق) ولمسلم عن وائل مرفوعا « لاتقولوا الكرم ولكن قولوا المنب والحبلة ه والحبلة بفتح الحاء المهملة و بفتح الباء واسكانها شجرة العنب ففي هذا كراهية تسمية العنب أو شجرته كرما بل يقال عنب أو حبلة لان العرب كانت تطلق الكرم على ذلك وعلى الخر المتخذة منه فنهى الشرع عن اطلاقها على ذلك لانهم يتذكرون بها الخر فيقمون فيهـا وقال انما يستحق هذا الاسم الرجل المسلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق من الكرم بفتح الراء فسمي قاب المؤمن والرجل المسلم كرما لما فيه من الخير قال أهل الانمة يقال رجل كرم بفتح الراء واسكانها وكذا رجلان ورجال وامرأة ونسوة وصف بالمصدر كضيف وعدل وسبق في الفر دات من الطب

## فصل

ليقل المرء لقست نفسي بدل خبثت

في الصحيحين عن عائشة وسهل بن حنيف رضى الله عنهما مرفوعا « لا يقو لن أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي » وهما بمعنى واحد وانماكره لفظ الخبث وبشاعة الاسم ، ومعنى لقست عتت وقيل ضاقت ، وانما قال عليه السلام في الذي ينام عن الصلاة فأصبح خبيث النفس كسلان لانه مخبر عن صفة غيره وعن شخص مبهم مذموم ذكره غير واحد ويتوجه أنه لبيان الجواز روى أحمد خبر عائشة ، وروى أبو داود بلفظ « لا يقولن أحدكم جاشت نفسى»

### فصل

قال أبو داود ثنا وهب بن بقية عن خالد يدني بن عبدالله عن خالد يعني الحذاء عن أبي تميمة عن أبي المليح قال كنترديف النبي وَ الليه فعثرت دابته فقلت تمس الشيطان فقال « لا تقل تمس الشيطان فانك اذا قلت ذلك تماظم حتى يكون مثل البيت ويقول بقوتي هولكن قل بسم الله فانك إذا قلت ذلك تصاغر حتى يكون مثل الذباب » ورواه النسائي في اليوم والليلة عن بندار عن الثقني عن خالد عن أبي تميمة عن أبي المليح قالكان رجل فذكره عن محمد بن حاتم عن سويد عن عبدالله عن خالد عن أبي المميح دن حران تميمه عن أبي المليح عن ردف النبي ويتياتي بنحوه ، ورواه محمد بن حران القيسي عن خالد عن أبي المليح عن ردف النبي عن البيه هذا حديث جيد القيسي عن خالد عن أبي تميمة عن أبي المليح عن أبيه هذا حديث جيد المين الله أفراد وغرائب ، يقال تمس يتمس اذا عثر وانكب لوجهه ابن حران له أفراد وغرائب ، يقال تمس يتمس اذا عثر وانكب لوجهه وقد تفتح المين وهو دعاء عليه بالهلاك

٥٧ - الآداب الشرعية ج٣

# فصل

ماورد في قطع شجر السدر وسببه

قال أبو داودفي الادب في باب ( قطع السدر ) ثنا نصر بن على أنبأنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عمّان بن أبي سلمان عن سميد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبدالله بن حبشي رضي الله عنه قال : قال رسول الله والله و من قطم سدرة صوب الله رأسه في النار » ثنا مخلد بن خالد وسلمة يعني بن شبيب قالا أنبأنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن عمان بن أبي سايان عن رجل من ثقيف عن عروة بن الزبيرير فم الحديث الى النبي عَلَيْتُهُ نحوه . ثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة وحميد بن مسمدة قالا ثنا حسان بن ابراهيم قال سألت هشام بن عروة عن قطع السدر وهو مستند الى قصر عروة فقال أترى هـذه الابواب المصاريع أعاهي من سـدر عروة كان عروة يقطمه من أرضه وقال لا بأس به وزاد حميد فقال هي (١) ياعراقي جئتني ببدعة ، قال قلت انما البدعة من قبلكم صمعت (٢) من يقول بمكة لمن رسول الله عَلَيْكَةِ من قطع السدر ثم ساق معناه . انتهى ماذكره أبو داود والحديث الاول اسناده جيد ، ورواه النسائي من حديث ابن جريج وجمل بعضهم الثاني علة للاول ، ولمل أبا داود أراد هـذا . وقدقال الامام أحمدوالمقيلي وغيرها لا يصحفيه حديث. وقدذكر الاصحاب

١) هي ضمير القصة والشأن يفسره مابعده وقيل اسم صوت ساكن
 ٢) في المصرية سمعت رسول الله عليه عليه يقول الح وهو غلط ولا يلتم مع ما بعده

وحمهم الله أومن ذكر منهم في الفضائل والآدابدون هذا

وقال في النهاية قيل أراد سدر مكة وقيل المدينة ليكون أنسا وظلا المهاجر بن اليها ، وقيل أراد السدر في الفلاة يستظل به أ بناء السبيل والحران أو في ملك انسان ، قال ومع هذا فالخبر مضطرب الرواية فان أكثر مايروى عن عروة بن الزبير وكان هو يقطعه فال وأهل العلم مجمعون على الباحة قطعه وفي هذا الاجماع مع ذكره القول الثالث نظر الا أن يكون أراد بالإجماع لا يحرم ، وأراد صاحب القول الكراهة ، وقوله أكثر مايروى عن عروة غير متوجه والله أعلم

وقد قال المحاق بن ابراهيم في الادب من مسائله سألته يعني الامام أحمد عن السدرة تكون في الدار فتؤذي أتقطع في قال لانقطع من أصلها ولا بأس أن تقطع شاخاتها فيحتمل أن يقال هذا النص يدل على كراهة القطع وتضعيفه للحديث يدل على اباحته فيكون عنه روايتان ، ويحتمل أن يقال هذا يدل على الكراهة والخبر الضعيف يحتج به أحمد وغيره في مثل هذا وقد يقال اذا ضعف احمد الخبر فينبغي أن يخرج العمل به في مثل هذا على ماسبق في آداب القراءة والدعاء واللة أعلم

وذكر في مقبول المنقول في أول كتاب اللواحق أن أبا داودسئل عن معنى هذا الحديث فقال هذا الحديث مختصر يعني «من قطع سدرة في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثا وطلما بغير حق يكون له فيها صوب الله رأسه في النار»

### فصل

في كراهة سب الديك

عن زيد بن خالد الجهني قال: قال رسول الله وَيَتَظِيَّةُ « لاتسبو ا الديك فانه يوقظ للصلاة » اسناد جيد رواه أبو داود ولاحمد معناه

﴿ فِي الروال ﴾ (\*)

قال في المستوعب لاينبغي أن يفسر الرؤيا من لاعلم له فيها ولا يمبرها على المكروه وهي عنده على الخير ولا على الخير وهي عنده على المكروه انتهى كلامه وينبغي أن يريد بقوله التحريم

قال القاضي في المجرد : ومن رأى في منامه بمض مايكرهه تفل عن يساره ثلاثا وتعوذ بالله من شر مارآه انتهى كلامه . التفل شبيه بالبزق وهو أقل منه أو له البزق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ وقد تفل يتفل ويتفل (١) وكذا نفث بنفث

ورويأبوهر برةرضي الله عنه ان النبي على الله قال « اذا اقترب الرمان لم تكدرؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزء امن النبوة » وفي رواية « أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا » قيل «اذا اقترب الزمان » أي اعتدل ليله ونهاره وهو أشهر عند أهل الرؤيا وقيل المراد اذا قارب القيامة وجاء في حديثما يؤيد هذا « والرؤبا ثلاث فالرؤيا الصالحة بشرى

<sup>(\*)</sup> ترجمة هذا الفصل للمصنف

١) يعني بكسر الفاء وضمها منالبابين الاول والثاني

من الله ورؤيا تحزين من الشيطان، ورؤيا ممايحدث المرء نفسه، واذارأي أحدكم ما يكره فليقم فليصل ولمسلم «رؤيا الرجل الصالح يراها أوترى له جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة » ولمسلم من حديث ابن عر «الرؤيا الصالحة من الرجل الصالح جزء من سبعين جزءا من النبوة » وللبخاري من حديث أنس »الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة إلا المبشرات – قيل وما المبشرات ? قال عليه السلام « لم يبق من النبوة إلا المبشرات عبل وما المبشرات ؟ قال الرؤيا الصالحة » رواد البخاري من حديث أبي هريرة والاشهر ومسلم من حديث ابن عباس ، وروي من أجزاء أخر كثيرة والاشهر من ستة وأربعين » قيل لانه أقام يوحى اليه ثلاثا وعشرين سنة ، و (١) قبل ذلك يرى في المنام الوحي و هو جزء من ستة وأربعين جزءا وقيل المراد ان لمنامات شبها مما حصل له ومر تبة من النبوة بجزء من ستة وأربعين وقال المراد ان

الخطابي الما كانت جزءا من أجزاء النبوة في حق الانبياء دون غيره قال وقال بعض العلماء معنى الحديث أن الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لا أنها جزء باق من النبوة . وقبل المراد أز في المنام إخبارا بالنيب وهو احدى غرات النبوة وهو يسير في جنب النبوة لانه يجوز أن يبعث الله نبيايشرع الشرائع ويبين الاحكام ولا يخبر بغيب أبدا ولا يقدح ذلك في نبوته عوهذا الجزء من النبوة وهو الاخبار بالغيب اذا وقع لا يكون إلا صدقا . وقيل هذا الاختلاف يرجع الى اختلاف حال الراثي فالصالح رؤياه من وقيل هذا الجني منها جزء من ستة وأربعين جزءاوالفاسق من سبهين ، وقيل الجلي منها جزء من ستة

<sup>(</sup>١) كذا ولعل صوابه : وكان قبل ذلك

وأربعين والخني من سبعين ويأني كلام مالك

وروى مالك في الموطأ وابو داو دوالنسائي عن أبي هريرة مرفوعا «ليس يبقى بعدي من النبوة الا الرؤيا الصالحة ، وعن أنس مرفو عاد لارسول بدي (١) ولانبي ، قال فشق ذلك على الناس فقال ولكن المبشر ات قالو اوما المبشر ات؟ قال رؤيا المملم وهي جزء من أجز اء النبوة» رواه احمد والترمذي و قال صحيح حسن غرب. وعن أبي هريرة مرفوعا د من رآني في النام فسيراي في اليقظة ـ أو ـ لكأ عا رآني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان أي ، قال بعضهم هو على ظاهره وان من رآه فقد أدركه ولو رآه على خلاف صفته أو رآه جماعة في مواضع وان غلط في بعض صفاته وتخيل لها على خلاف ماهي عليه وانما يشترط فيالمرئي كونه موجودا وقال بمضهم معناه ازروياه صحيحة وفي الصحيحين من حديث أنى قتادة «فقد رأى الحق» وقد تكام العلماء فيما اذا رأى النبي عَلَيْظَيَّةٍ فأمره في منامه أو نهاه و تلخيصه أنه لا يغير ماتقرر في اليقظة شرعا اجماعا نظرا الى ترجيح الدليلين وأما ما ليس فيه أمر ولا نهي عنه عليه الصلاة والسلام في اليقظة فهل يلزم العمل به ? قال القـاضي عياض في أواخر مقدمة مسـلم عن قول حمزة الزيات إنه رأى النبي وَلِيَالِيِّهِ فِي المنام فمرض عليه ماسممه من ابان يعني ابن عياش فماءرف منه الاشيئا يسيرا قال وهذا ومثله استئناس واستظهار على ماتقرر من ضعف ابان لاانه يقطع بامر المنام ولا أنه يبطل بسببه سنة تبتتولا

<sup>(</sup>١) في المصرية: ﴿ لا نبي بعدي ولا رسول ﴾

يثبت به سنة لم تثبت وهذا باجاع العلماء انتهى كارمه

قال ابوزكريا النواوي وكذا قال غيره من أصحابنا وغيرهم فنقلوا الاتفاق على أنه لا يغير بسبب مايراه النائم ماتقرر في الشرع ولا يخالف هذا قوله ويَطِيَّنِهُ « من رآنى في المنام فقد رآنى » فان معنى الحديث أن رؤيته صحيحة ، وليست مرث أضغاث الاحلام وتلبيس الشيطان، ولحكن لا يجوز اثبات حكم شرعي به لان حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسمعه الرائي ، وقد اتفقوا على أن من شرط من تقبل شهادته وروايته ان يمكون متيقظا لا مغفلا ولاسيء الحفظ ولاكثير أخطأ ولاختل الضبط والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه أما إذا رأى النبي ويطاقي أمره بفعل مندوب اليه أو ينهاه عن منهي عنه أو يرشده الى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه لان ذلك ليس حكم عجر د المنام بل بما تقرر من أصل ذلك الشيءانتهى كلام وهذا كله معنى كلام الشيخ تقي الدين بن تيمية .

وقال ابن حزم أيضالا بلزم العمل به وقال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في قوله والتقلق « أرى رؤيا كم قد تو اطأت في السبم الاواخر » انه هل يلزم العمل به ? فيه خلاف والله أعلم العمل به ? فيه خلاف والله أعلم العمل به ?

وعن أي سعيدرضي الله عنه انه سمع النبي عَيَّالِيَّةِ بِقُولَ « إذا رأى أحدكم رؤيا مجبها فانما هي من الله فليحمد الله عليها وليحدث بها ، وإذا رأى غير ذلك مما يكره فانما هي من الشيطان فليستهذ من شرها ولا يذكرها لاحد فانهالا تضره »رواه البخاري وعن أبي قتادة مرفوعا « الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم أحدكم حلما فلينفث على يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من شرها فانها لن تضره \_ وفي رواية \_ فليبصق عن يساره حين يهب من نومه ثلاثا \_ وفي رواية \_ فاذار أى أحدكم شيئا يكرهه فلينفث من يساره ثلاثا » ولمسلم « فليتحول عن جنبه الذي كان عليه » وفي رواية « الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان » فمن رأى رؤيا فكره منها شيئا فلينذث عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان فانها لانضره ولا يخبر بها الا من يحب »وفي يخبر بها الا من يحب »وفي دواية « فليتفل عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من شر الشيطان وشرها ولا يحدث بها أحدا فانها لن تضره »روى ذلك البخاري ومسلم

الحلم بضم الحاء واسكان اللام والفعل منه حلم بحلم بفتح اللام وأكثر الروايات «فلينفث» وقد قيل ان الدكل بمه في وفي شرح مسلم لعلى المراد بالجميع النفث فانه نفخ لطيف بلاريق وعن جابر رضي الله عنه عن رسول الله ويتياني قال إذار أى أحدكم الرؤيا يكر هم افليبصق عن يساره ثلاثا وليستعذبالله من الشيطان ثلاثا وليتحول عن جنبه الذي كان عليه »رواد مسلم وعن واثلة رضي الله عنه مرفوعا وليتحول عن جنبه الذي كان عليه »رواد مسلم وعن واثلة رضي الله عنه مرفوعا على رسول الله ويتياني أن يدى الرجل إلى غيراً بيه ، أو يري عينه مالم تر، أو يقول على رسول الله ويتياني من من حديث ابن عباس «من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعقد بين شمير تين ولن بفعل » وللترمذي من حديث أبي سعيد باسناد يوقد بين شمير تين ولن بفعل » وللترمذي من حديث أبي سعيد باسناد

ضعيف «أصدق الرؤيا بالاسحار»

وفي خبر أنس أنه عليه السلام كان يعجبه الرؤيا الحسنة فاذلا رأى الرجل رؤيا فان كان ليس به بأس كان أعجب لرؤياه اليه ، وذكر الحديث. ورأى خزيمة انه يقبله فتأوله النبي ولي فقبل وجهه وفي دواية رأي أنه يسجد على جبهته فوضع جبهته على جبهته ثم قال «صدق رؤياك» فسجد على جبهة النبي ولي لي وكان أهد

ورأى الطفيل بن سخيرة رهطامن اليهو دفقال الكي انتم القوم لولاأنكي بزعمون عزير ابن الله ثم رأى رهطا من النصاري قال انكم انتم القوم لو لا انكر تقولوز المسبح ابن الله. وكلاهما قال له وانتم القوم لولا انكم تقولوز ماشاء الله وشاء محدفاما اصبح اخبر بهامن اخبرتم أني الذي والمنافية فأخبر وفقال « اخبرت أحدا?» قال نعم فلما صلوا خطبهم فحمد الله واثني عليه تمقال « انطفيلا رأى رؤيا فاخبر مها من أخبر منكم وانكم تقولون كلة كان يمنعني الحياء منكم رواه أحمد ثنا عنان ثنا حماد بن سلمة عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن خراش عن طفيل وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله عليكية يقول « لا تقص الرؤيا الا على عالم أو ناصح » روأه الترمذي وصححه عن وكيع ابن عدس عن عمه أبي رزين مرفوعاً الرؤيا على رجل طائر مالم تمبر فاذا عبرت وقعت » قال وأحسبه قال « ولا تقصها الا على واد اوذي رأي» وكيم تفرد عنه يملي بن عطاءووثقه ابن حبازرواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح وفي « لفظ مالم يحدث مها فاذا

حدث بها وقعت، وكذا رواه احمد

قيل لمالك رحمه الله ايمبر الرجل الرؤيا على الخير وهي عنده على الشر ? قال معاذ الله أبالنبوه تلمب ? هي أجزاء النبوة. قال حفيل سموت الباعبدالله يقول رأيت على بن عاصم في المنام قبل ان يؤذن لي بالانحدار يمني من المسكر أيام المتوكل بليلتين فسألته عن شيء نسيته فقال أبو عبد الله فالحمد لله على علو وعاصم عصمة الله فالحمد لله على ذلك

وروى أحمد ومسلم وأبو داود عن انس قال قال رسول الله والله وا

<sup>(</sup>١)كذا وقد سقط من الكلامقال. وقوله وهي الجحفة ثبتت في رواية واحدة وخلامنها سائرها، ورجح الحافظ ابن حجر أنها مدرجة من قول موسى بن عقبة الي قالها تفسيراً الهيعة وهي بفتح الميم وسكون الهاء

# فعال

الرؤا اعتماد بالقلب ذكره القاضي أبو يملى قال أبو عبد الله المازي مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا ان الله يخلق في قلب النائم اعتقادات كا يخلقها في قلب اليقظاز وهو سبحانه يفعل ما يشاء لا يمنعه نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه الاعتقادات فكانه جعلها علما على أمو رأخر تلحقها في فاذا خلق هذه الاعتقادات فكانه جعلها علما على أمو رأخر تلحقها في فائب النائم العايران وليس بطائر فاكثر ما فيه انه اعتقد امرا على خلاف ما هو فيكون ذلك الاعتقاد علما على غيره كا يكون خلق الله الغيم علما على المطر، والجميع خلق الله تعالى ولكن يخلق الرؤا والاعتقادات التي جعلها علما على ما يسر بغير حضرة ولكن يخلق ما هو على ما يسر بغير حضرة الشيطان ويخلق ماهو علم على ما يضر بغير حضرة على المطرة وعندها وان كان لا فعل له حقيقة

ولابن ماجه من حديث انس اعتبروها باسمائها وكنوها بكناها والرؤبا لاول عابر وذكر ابن عبد البر وغيره عن علي رضي الله عنه قال لارؤ يا لخائف الاان رأى ما يحب وقال هشام بن حسان كان ابن سيرين بسأل عن مائة رؤ ما فلا يجيب فيهابشيء الا ان يقول اتق الله واحسن في اليقظة فانه لا يضر ك مارأيت في النوم وكان بجيب في خلال ذلك و يقول اتما اجيبه بالظن والطن يخطيء و يصيب قيل لجمفر بن محمد كم تتأخر الرؤيا ?قال رأى وسول الله عني علم في دمه عفكان شمر بن ذي الجوشن قاتل الحسين مرضى الله عنه وكان أبرص أخزاه الله ، وكان تأويل الرؤيا بعد خمسين سنة وضى الله عنه وكان أبرص أخزاه الله ، وكان تأويل الرؤيا بعد خمسين سنة

بينما عمر بن الخطاب رضي الله عنه جالس مع أناس من أصحاب رسول الله عليه وفيهم على بن أبي طالب وجماعة من المهاجرين والانصار رضي الله عنهم فالتفت اليهم نقال: اني سائلكم عن خصال فاخبروني مها: أخبروني عن الرجل بينها هو يذكر الشيء إذ نسيه ، وعن الرجل يحب الرجل ولم يلقه، وعن الرؤيين (١) احداها حق والاخرى أضفات، وعن ساعة من الليل ليس أحد الا وهو فيها مروع وعن الرائحة الطيبة مع الفجر فسكت القوم فقال ولا أنت باأبا لحسن إفقال بلي والله ازعندي من ذلك. لعلما: أما الرجل بينما هو يذكر الشيءإذ نسيه فازعلى القلب طخاء كطخاء القمر فاذا سري عنهذكر ، واذا أعيد عليه نسى وغفل، وأما الرجل يحب الرجل ولم يلقه فان الارواح أجناد مجندة فما تمارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف وأمااار ويابان (٢) از احداها حق والاخرى أضناث فازفي ابن آدم روحين فاذا نامخرجت روح فأتت الحميم والصديق والبعيد والقريب والعدو فما كان منها في ملكوت السموات فهي الرؤيا الصادقة ، وما كان منها في الهواء فهي الاضفاث، وأما الروح الاخرى فللنفس والقلب وأماالساعة من الليل التي ليس فيها أحد الا وهو فيها مروع فان تلك الساعة التي. يرتفع فيها البحر يستأذن في تغريق أهل الارض فتحسه الارواح فترتاع لذلك، وأما الريح الطيبة مع الفجر فان الفجر اذا طلع خرجت ريح من نحت الدرش حركت الاشجار في الجنة فهي الرائحة الطيبة خذها وياعمر. (١) في المصرية : وعن الرؤيا من أحدهما (٢) في المصرية الرؤيا إن أحدهما

قال الجوهري قال ابوعبيد الطخاء بالمدالسحاب المرتفع يقال أيضا وجدت على قلبي طخاء وهو شبه الكرب قال اللحيانى مافي السماء طخية بالضم أي شيء من سحاب قال وهو مثل الطحر ور والطخاء فممدود الليلة المظلمة و تكلم بكلمة طخياء لا تفهم

#### فصل

قال المروذي ادخلت ابراهيم الحميدي على أبني عبدالله وكان رجلا صالحا فقال ان أي رأت لك كذا وكذا وذكرت الجنة فقال ياأخي ان سهل بن سلامة كان الناس يخبرونه بمثل هذا وخرج سهل الى سفك اللماء ، وقال الرؤيا تسر المؤمن ولا تفره

### فصل

ماورد في المدح والاطراء والمداحين

في كراهة المدح في الوجه لمن خيف عليه مفسدة من عجب ونحوه ، وجو ازه لمن أمن من ذلك في حقه وظاهر كلام ابن الجوزي تحريمه في غير هذه الحال. عن أبني موسى رضي الله عنه قال سمع النبي وسيالية ورجلا يثنى على رجل و يطريه في المدحة فقال «أهلكتم أو قطعتم ظهر الرجل» رواه احمد والبخاري ومسلم . الاطراء المبالغة في المدح وقال وسيالية و اذا رأيتم المداحين فاحثوا في وجوههم التراب » رواه احمد ومسلم من حديث المقداد وجاء في الاباحة أحاديث كثيرة صحيحة ، وما تقدم يصلح ان يكون جمها بينها واستعمله المقداد على ظاهر و في التراب في الوجه وقاله بعضهم

كذا فعل ابن عمر برجل أثنى عليه رواه أحمد ، وقيل أراد به الرد والخيبة كا يقال للطالب المردود والخائب لم يحصل في كفه غير التراب

وقال في النهاية : وأراد بالمداحين الذين اتخذوا مدح النــاس عادة. وجعلوه بضاعة يستأكلون به الممدوح، فأما من مدح على الفعل الحسن والامر المحمود ترغيبا في امثاله وتحريضا للناس على الاقتداء به في اشباهه فليس عداح، وان كان قد صارماد عا تكلم به من جيل القول كذا قال، وقال ابو بكرة أثني رجل على رجل عند الذي عَلَيْتُهُ فَقَالَ ﴿ وَيَلَاكُ قَطَّمَتُ عنق صاحبك ثلاثا \_ ثم قال \_ من كان منكم مادحا اخاه لا عالة فليقل احسب فلانا والله حسيبه ولا يزكي على الله أحدا احسب كذا وكذا ان كان يعلم ذلك منه »رواه أحمد والبخاري ومسلم ، قال عبد الله بن الامام احمد رضي الله عنهما: جاء رجل الى أبي فذكر انه كان عند بشر فذكروه فأثني عليه بشر وقال لاينسي الله لاحمد صنيعه ، ثبت و ثبتنا، ولولاه لهلكنا، قال عبد الله ووجه أي يتهلل ، فقلت ياأبه اليس تـكره المدح في. الوجه ?فقال يابني أنما ذكرت عند رجل من عبادالله الصالحين وما كان مني فمدصنيمي وقد قال عَلَيْنَةِ « المؤمن مرآة المؤمن » وقال المروذي قلت. لا بي عبدالله احمد بن حنبل لا زال الرجل يقال له في وجهه أحييت السنة ﴿ قال هذافسادلقلب الرجل. وقال خطاب بن بشر: قال أبو عثمان الشافعي لابي عبد ألله أحمد بن حنبل لايزال الناس بخير مامن الله عليهم ببقائك وكلام من هــذا النحو كثير ، فقال له لا تقل هذا ياأبا عثمان ومن أنا في الناس ا

وقال المروذي قلت لا عبدالله ما أكثر الداءين لك فنغر غرت عينه وقال أخاف أن يكونهذا استدراجا ، وقال محمد بن واسم لو ان للذنوب ربحا ماجلس إلي منكم أحد، قلت لابي عبدالله أن بعض المحدثين قال لي أبوعبدالله لم يزهد في الدراهم وحده اندزهد في الناس ، فقال أبو عبد الله: ومن أناحتي أزهد في الناس ? الناس يريدون أن يزهدوني ، وقال لي أبو عبد الله أسأل الله أن يجملنا خيراً مما يظنون، ويغفر لنا مالا يملمون. وقال رجل لأبي عبدالله الحمد لله الذي رأينك، قال اقعد ايش ذا من أنا ? وقال الخلال أخبرني أحمد بن الحدين بن حسان قال دخلنا على أبي عبدالله فقال له شيخ من أهل خراسان يأأبا عبدالله الله الله فان الناس . يحتاجون اليك وقد ذهب الناس ، فإن كان الحديث لا يمكن فسائل فإن الناس مضطرون اليك . فقال أبو عبد الله إلي أنا ? واغتم من قوله وتنفس الصمداءورأيت في وجهه أثر الغم. قيل لاني عبد الله جز الداللة عن الاسلام خير فقال قيل لعمر بن عبد العزيز جزاك الله عن الاسلام خير ا افقال لا بل جزى الله الاسلام عنى خيراءتم قال أبوعبد الله للرجل أنا ومن أنا وما أنا ? وفي غير هذه الرواية قال لارجل أنت في غير حلمن جلوسك ، وقد سبق هـذا النص. وقالت هند أم ابن قتيبةللمروذي أخبرت ان خراسانيا جاء الى أبي عبد الله وعنده قوم جلوس فقال ياأبا عبد الله أنت عندنا مخراساني مثل الشمس ، فتغير أبو عبدالله وكره ماقال وأظهر الكراهة وقام فدخل وروى ابن ماجه باسناد جيد عن معبد الجهني عن معاوية مرفوعا «إياكم

والتمادح فانه الذبح» وقد قال أبو داود في (باب كراهية التمادح) ثنا مسدد منا بشر يمني بن المفضل ثنا أبو مسلمة سميد بن يزيد عن أبي نصرة عن مطرف قال قال لي اني انطلقت في وفد بني عامر الى رسول الله عليه فَقَلْنَا أَنْتَ سَيْدُنَا فَقَالَ « السَّيْدِ اللهِ تَبَارِكُ وَتَعَالَى » قَلْنَا وأَفْضَلْنَا فَضَلَّا وأعظمنا طولا فقال «فولوابقولكم أوبمض قولكولايسخر بكرالشيطان» اسناد جيد رواه أحمد ورواه النسائي في اليوم والليلة من طرق ،وروى أيضا في اليوم والليلة عن أبي بكر بن نافع عن بهز عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وعن الراهيم بن يعقوب عن الملاء بن عبد الجبار عن حاد عن ثابت وحميد عن أنس ان ناسا قالوا بارسول الله ياخير نا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا فقال «ياأيها الناس قولوا بقولكم ولا يستهوينكم الشيطان أنا محمد بن عبدالله ورسوله ماأحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله وزوجل» رواه البيعق من حديث حماد وهو حديث جيد الاسناد وفي البخاري من حديث ابن عباس عن عمر مرفوعا « لاتطروني كما أطرت النصاري ميسي بن مريم فانما أنا هبد فقولوا عبد ورسوله » وفي حديث آخر انه جاءه رجل فقال أنت سيد قريش فقال «السيد الله» قال ابن الاثير في النهاية أي هو الذي يحق له السيادة كأنه كره أن يحمد في وجهه وأحب التواضع ، ومنه الحديث لما قالوا أنت سيدنا قال «قولوا بقولكم » أي ادعوني نبيا ورسولا كما سماني الله ولا تسموني سيدا كما تسمون رؤساءكم فاني لستكأحدهم ممن يسودكم في اسباب الدنيا،

والسيديطلق على الرب المالك والشريف والفاضل والحكيم ومتحمل أذى قومه والزوج والرئيس والمقدم وأصله من ساديسو دفقلبت الواوياء لاجل الياء الساكنة قبلها ثم ادغمت ووزن سيد فيمل وهمسادة وزنه فعله بالتحريك مثل سري وسراة ولا نظير لها يدل على ذلك انه يجمع على سيائد بالهمز مثل تبيم و تبائع وأقيل وأقائل وعند البصريين وزن سيد فعيل وجمع على فعلة كأنهم جمعوا سائدا مثل قائد وقادة وذائد وذادة وقالوا انما جمعت العرب السيد والجيد على سيائد وجيائد بالهمز على غير قياس لان جمع فعيل فياعل بلاهمز

وروى أبو داود عن القواريرى عن معاذبن هشام عن أبيه عن مقادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تقولوا للمنافق سيد فانه ان يك سيدا فقد أسخطتم ربكم عز وجل ه ورواه النسائي في اليوم والليلة عن أبي قدامة عن معاذ ورواه احمد عن عفان بن مماذ ولفظه «لا تقولوا للمنافق سيدنا ان يكن سيدكم» وذكره وقال عبد الرزاق عن معمر عن أبوب ان رجلا قال لا بن عمر ياخير الناس وابن خيره، فقال ابن عمر ما أنا بخير الناس ولا ابن خيره ولكني عبد من عباد الله أرجو الله وأخافه والله لن تزالوا بالرجل حتى تهلكوه . وقال الثوري عن أبى الوازع قات لابن عمر لا يزال الناس مخير ما ابقاك الله لهم فقال ففضب ثم قال اني لا عسبك عرافيا ما يفلق عليه ابن امك بابه .

وقد ورد في المدح والذم أشياء كالخبر المشهور عن النبي (ص) قال «أرحم أمتى بأمتى أبو بكر» رواه أحمد والترمذي وغيرها . وفي الصحيحين «لكل أمة أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح » وقال النبي (ص) للانصار «انكر لتقلوز عندالطمم وتكثرون عندالفزع» (١) وقال «خيردور الانصار دار بني عبد الاشهل وفي كل دور الانصار خير، وذكر ابن عباس أَمِا بِكُرُ فَقَالَ: كَانَ ثَانِي اثْنَيْنَ اذْ هَمَا فِي الفَارِ ، وثَانِي اثْنَيْنَ فِي العَرَيْش، وثاني اثنين في القبر ؛ وقال الشمي لما مات على بن أبي طالب رضي الله عنه قام ابنه الحسن بن علي على تبره فحمد الله وأثني عابه وصلى على الني (ص) واستغفر لابيه ثم قال نعم أخو الاسلام كنت باأبت جواداً بالحق، بخيلا بالباطل دن جيم الخلق، تغضب حين الغضب، وترضى حين الرضى، عفيف. النظر ،غضيض الطرف ، لم تكن مداحا ولا شتاما ، تجود بنفسك في المواطن التي تبخل فيها الرجال، صبورا على الضراء ،مشاركا في النعاء، ولذلك ثقلت على أكناف قريش. وذكر على بن أبي طالب رضي الله عنه عند صمصمة بن صوحان فقال هو بالله عليم والله في عينيه عظيم

وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن على فقال ماشئت من ضرس قاطع في العلم بكتاب الله والفقه في سنة رسول الله (ص) وكانت له مصاهرة النبي (ص) والتبطن في العشيرة والنجدة في الحرب والبذل الماءون

وقيل لعمر بن الخطاب يا مير المؤمنين من الذي إلى جانبك ؛ فقال

١) أي الفزع إلى مقاومة الاخطار والمخاوف بالحرب وغيرها وهو
 النهوض والاقدام

هذا سيد المسلمين أبي بن كعب، وقال عمر أيضا أبي اقرأنا. وعلي أقضانا رواه البخاري وقال الشاعر

وأي من القوم الذين عرفتهم اذا مات منهم سيد قام صاحبه غجوم سماء كلما غاب كـوكب بداكوكب تأوي إليه كواكبه أضاءت له أحسابهم ووجوههم دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه وقال آخر

نجوم ظلام كلما غاب كوكب بدى ساطعافى حند سالليل كوكب وقال حسان بن ثابت رضي الله عنه لما جاء بنوتميم بخطيمهم عطارد ابن حاجب فخطب فامر رسول الله (ص) ثابت بن قيس فاجابهم وشاعر عم الزبر قان قال ابن بدر فانشد قصيدة فقام حسان فاجابه بقصيدة يقول فيها

قد بينوا سنة للناس تتبع تقوى الاله وكل الخير يصطنع أو حاولو النفع في أشياءهم تفموا عند الدفاع ولا يوهون ما رقعوا أو وازنوا أهل مجد بالندى منمو لا يطمعون ولا يردي بهم طمع ولا يمسهم من مطمع طبع وان اصيبوا فلا خور ولا هلع اذا تفاوت الاهواء والشيع

ان الذوائب من فهر واخوتهم يرضي بهم كل من كانت سريرته قوم اذا حاربوا ضروا عدوهم لا يرقع الناس ما اوهت اكفهم ان سابقوا الناس يوما فازسابقهم اعفة ذكرت في الوحي عفتهم لا يبخلون على جار بفضلهم لا يفخرون اذا نالوا عدوهم اكرم بقوم رسول الله شيعتهم

فلما فرغ حسان قال الاقرع بن حابس: للم طيبهم اخطب من خطيبنا و آشاء هم أشهر من شاءر ناه ثم اسلموا واحسن رسول الله و الله و الله و كان بهث اليهم في المحرم سنة تسع عيبنة بن حصن الفزارى في خمسين فارسا لبس فيهم مهاجرى ولا انصارى ليفزوه فلما رأوا الجمع ولوا فاخذ منهم أحد عشر رجلا واحدى وعشرين امرأة وثلاثين صبيا فجاؤا لذلك قال الجوهرى الخور بالتحريك الضعف يقال رجل خوار ورمح خوار وأرض خوارة والجمع خوار وقال الهلم الحش الجزع وقد هلم بالكسر فهو هلم وهلوع وحكي يمقوب رجل هلمة كهمزة اذا كان يهلم و يحزن ويستجيم (١) سريعا

ولما قدم رسول الله (ص) من الطائف كتب بجير بن زهير بن أبي سلمى الى أخيه كعبالشاءر بخبره ان النبي (ص) قتل رجلا بمكة ممن كان يهجيه ويؤذيه وان من بقي من شعراء قريش ابن الربعرى وهبيرة ابن أبي وهب قد هربا فان كانت لك في نفسك حاجة فطر الى رسول الله (ص) فانه لا يقتل أحدا جاءه تائبا مسلماوان انت لم تفعل فانح الى نجانك وكان كعب قد قال

فهل لك فيما قات ويحك هل لكا على أي شيء غير ذلك دلكا عليه ولا تلنى عليه أخا لكا ألا أخبراعني بجيرا رسالة فين لنا إن كنت لست بفاعل على خلق لم تلف أما ولا أبا () في المصرية: يسجع

فان أنت لم تفعل فلست بآسف ولا قائل إما عشرت لمّا لكا سقاك بها المأمون كأسا روية فأنهلك المأمون منها وعلكا

فكره بجير أن يكتمها رسول الله عليه فأنشده اياها فقال رسول الله عَلَيْنَ «سقاك بها المأمون، صدق وانه لكذوب، وأناالمأمون ، ولما سمع: على خلق لم تلف أما ولا أبا عايم قال « أجل لم يلف عليه أباه ولا أمه » ثم كتب بجير لكعب أربعة أبيات فلما بلغه الكتاب ضاقت به الارض وأشفق على نفسه فقال قصيدته التي يمدح فيها رسول القصلي الله عليه وسلم وارجاف الوشاة به من عدوه ثم قدم المدينة فنزل على رجل يعرفه من جهينة فغدا يه علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح فصلى معه ثم قام إلى رسول الله صلى الله عليــه وسلم فوضع يده في يده وكان رسول الله علية لا يعرفه فقال يارسول الله أن كعب بن زهير جاء ليستأمنك تائبا مسلماً فهل أنت قابل منه إن أنا جئتك به ? قال « نجم » قال أنا يارسول الله كمب بن زهير ، فقال رجل من الانصار بارسول الله دعني وعدو الله أضرب عنقه، فقال دعه عنك فقد جاء تائبا » ففض كمب على هذا الحيمن الانصار لذلك فقال قصيدته اللامية يصف فيها محبوبته وناقته التي أولها

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول متيم إثرها لم يفد مكبول الى أن قال:

عشي الغواة بجنبيها وقولهم بانك ابن أبي سلمى لمقتول (١) وقال كل صديق كنت آمله لاألهينك أنى عنك مشغول

١ الشهور \* انك باابن أبي سلمي لمقتول

الى أن قال:

نبثت أن رسول الله أوعدني مهلا هداك الذي أعطاك نافلةال لا تأخدنى باقوال الوشاة ولم الى أن قال.

ان الرسول لنور يستضاء به في عصبة من قربش قال قائلهم عشون مشي الجمال الزهر يعصمهم شم العرانين أبطال لبوسهم الى أن قال:

ليسوا مفاريح إن نالت رماحهم قوماً وليسوا مجازيما اذا نيسلوا لايقع (١) الطمن إلافي نحورهم وما لهم عن حياض الموت تهليل

لايقم (١) الطمن إلافي بحوره وما لهم عن حياض الموت تهليل عرد الرجل تعريدا اذا فر ، وعرنين كل شيء أوله ، وعرانين القوم ساداتهم وعرنين الانف حيث يكون فيه الشم يقال هم شم العرانين ، والما عني كعب بقوله اذا عرد السود التنابيل الانصار لما صنع الانصاري ماصنع وخص المهاجرين بمدحته وغضب عليه الانصار فقال بعد أن أسلم يمدح الانصار قصيدته التي قال فيها من سره كرم الحياة فلا يزل في مقنب من صالح الانصار

والعقو عند رسول الله مأمول مقرآن فيها مواعيظ وتفصيل أذنب ولو كثرت في الاقاويل

مهند من سيوف الله مسلول ببطن مكة لما أسلموا زولوا ضرب اذا عرد السود التنابيل من نسج داود في الهيجا سرابيل

نیــاو۱ شاما

١﴾ في الصرية : لا ينفع

ورثوا المكارم كابراً عن كابر ان الخيار هم بنو الاخيار والزائدين الناس عن أديانهم بالمشرفي وبالقنا الخطار

المشرفية سيوف نسبت إلى مشارف قرى من أرض العرب يقال سيف مشرفي ولا يقال مشارفي لان الجمع لا ينسب اليه اذا كان على هذا الوزن وخطر الرمح يخطر أي اهتز ، ورمح خطار أي ذواهتزار ، ويقال خطران الرمح ارتفاعه وانخفاضه للطعن، ورجل خطار بالرمح

والبائمين نفوسهم لنبيهم للموت يوم تعانق وكرار واذا حلات لمنعوك اليهم أصبحت عند معاقل الاعقار المراد بالمعقل الملجأ والاعقار الاسد

الى أن قال:

للطارقين النازلين مقاري قوم اذا خوتالنجوم فأنهم وكعب من فحول الشعراء هو وأبود وابنه عقبة وابن ابنه العوام بن

> عقبة ومما يستحسن لكم قوله: الوكنت أعجب منشيء لاعجبني يسعى الفتي لأمور ليس يدركها والمرء ماعاش ممدود له أمـل

وقوله في النبي علياته تحدي به الناقة الادماء ممتجرا ففي عطافيـه أو أثنــاء بردته

سعي الفتي وهو مخبوء له القدر كالنفس واحدة والهم منتشر لاتنتهي المين حتى ينتهي الاثر

بالبرد جلى عليه ليلة الظلم مايملم الله من دين ومن كرم

ذكر رجل لرجل فقال ما بعثته في سواد إلا جلاه ومحاه ، ولا في بياض إلا أزكاه وأرضاه ومدح اعرابي رجلا فقال كالمسك إن تركته عبق، وإن خبأته عبق.

قال ابن شهاب: قال لي ابن مسمود مامات من ترك مثلك وليس المراد بابن مسمود عبدالله بلا شكفانه مات قبل أن يولد ابن شهاب الزهري وقال عبد الله بن مسمود رضي الله عنه لا تمجلن بمدح أحد ولا بذمه فانه رب من يسرك اليوم يسوءك غدا . وقال النجائي الشاعر:

افي امرو قلما أنني على أحد حتى أرى بهض ماياتي وما يذر لا تحمدن امراً حتى تجربه ولا تذمن مل لم يبله الخبر

وقال على بن الحسين اذا قال رجل مالا يعلم فيك من الخير أوشك أن يقول فيك ماله يعلم من الشر وسبق في غير موضع ذم النبي على السر ، كان معينين . قال الحسن ذم الرجل نفسه في العلانية مدح لها في السر ، كان يقال من أظهر عيب نفسه فقد زكاها . ذم اعر ابي رجلا فقال أنت والله عمن اذا سأل ألحف واذا سئل سوف ، واذا حدث حلف ، واذا وعد أخلف ينظر نظر حسود، ويعرض اعراض حقود . قال الشاعر

فان تصبك من الايام داهية لم أتبك منها على دنيا ولا دين وقال آخر

خنازير ناموا عن المكرمات فنبهم قدر لم ينم فياقبحهم في الذي خولوا وياحسنهم في زوال النمم

وقال آخر

ريح الكلاب اذا مامسها المطر

کان ریحیم فی خبث (۱) فعلمم وقال آخر

أوكنت سيفاكنت غيرعضب

لو كنت ماء كنت فير عذب -

وقال آخر

أوكنت ريحا كانت الدبورا أو كنت ماء لم يكن طهورا

لو كنت بردا كنت زمهريرا أو كنت غيالم يكن مطورا

ومدح الوزير ابن هبيرة الخليفة المستنجد بالله وبالغ وفي آخره يم

ومن عجب انني جالب من الشعر تمرا الى أهله

وقال له يوما المستنجد بالله لم لا يكون ريح التفاح الاصفهاني بها كما

عجده عندنا ? فأنشده

اليكم يلقي طيبكم فطيب

يكون أجاجادونكم فاذا انتهى فانشده المستنجد بالله يمدحه:

فلو رام يايحي مكانك جعفر ويحيى لكفاعنه يحيى وجعفر ولوقست يايحي بيحيي بن برمك لكنت لدى الاقوام أعلى وأفخر

فصل

(في تزكية النفس المذمومة ، ومدحها بالحق للمصلحة اوشكر النعمة )
قال القاضي أبو يعلى رحمه الله في قصة يوسف عليه السلام يعني قوله
( اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم ) فيهـا دلالة على انه يجوز

١) في المصرية : جنب

اللانسان أن يصف نفسه بالفضل عند من لا يعرفه وانه ليس من المحظور في قوله ( فلا تركوا أنف كم ) وقال ابن عقيل في الفنون: سؤال عن قوله ( فلا تزكوا أنفسكم )كيف ساغ لعمر أن يزكي نفسه حين سأله رجل عن صيد قتله فقال اصبرحتي يأتي حكم آخر فيحكم لنفسه انه أحد المدلين قيل آنما نهيءن تزكية النفس بالمدح والاطراء المورث عجبا وتيها ومرحا وما قصد عمر (رض) ذلك انا قصد فصل حكم وهو من نفسه على ثقة من ذلك فصار كقوله عن الملائكة عليهم السلام ( وإنا لنحن الصافون وإنا لنحن المسبحون) فدل على انه لا يتناول إلا من أخرجه مخرج الافتخار ولذلك قال ﴿ أَنَا سَيْدُ وَلَدْ آدَمُ وَلَا نَفْرَ ﴾ فنفي الفخر الذي هو الاعجاب انتهى كلامه . وقال ابن الجوزي في قصة يوسف عليه السلام : فان قيل كيف مدح نفسه بهذا القول ومن شأن الانبياء والصالحين التواضع ? فالجواب آنه لما خلا مدحه لنفسه من بغي وتكبر، وكان مراده به الوصول الى حق يقيمه، وعدل يحييه ، وجور يبطله، كان ذلك جميلا جائزا. وقد قال نبينا عِيَالِيَّةِ «أَنَا أَكْرِم وَلَدْ آدَم عَلَى رَبِّه » وقال على بن أبي طالب رضي الله عنه : والله ما آية إلا وأنا أعلم بليل نزلت أم بنهار . وقال ابن مسعود (رض) لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله مني تبلغه الابل لأتيتــه. فهذه الاشياء خرجت مخرج الشكر لله وتعريف المستفيد ماعند المفيد . ذكر هذا محمد بن القاسم انتهى كالام ابن الجوزي.

وفي الصحيحين عن ابن مسمود رضي الله عنه قال والذي لا إله غير.

مامن كناب الله سورة إلا وأنا أعلم حيث أنزلت وما من آية إلا وأنا أعلم فيما أنزلت ولو أعلم أحدا هو أعلم بكتاب الله مني تبلغه الابل لركبت اليه. وفي الصحيحين عن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود: لقد علم أصحاب رسول الله وتيالية إني أعلمهم بكتاب الله ولو أعلم ان أحدا أعلم به مني الرحات اليه. قال شقيق فجلست في حلق أصحاب رسول الله وتيالية فما معمت أحدا يرد ذلك عليه ولا يمييه . زاد البخاري بعد قوله بكتاب الله وما أنا بخيره . وفي بعض طرقه من أعلمهم ، وفي ترجمة أبي الدرداورضي وما أنا بخيره . وفي بعض طرقه من أعلمهم ، وفي ترجمة أبي الدرداورضي عياش لما حضرته الوفاة وبكت ابنته يا بنية لا تبكين أتخافين أن يعذبني الله وقد ختمت في هدده الزاوية أربمة وعشر بن ألف ختمة ؟ وقال أبو بكر بن عياش نظرت الى أقرأ الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقدة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقدة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقدة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقدة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقدة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقدة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقدة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة الناس فلزمته عاصما ثم نظرت الى أقرة المها في المناس فلزمته عاصما ثم نورة فأين تجد مثلى

وقال ابن طاهر المقدسي الحافظ سمعت أصحابنا بهراة بحكون أن أبا محمد عبد الرحمن بن أبي شريح الانصاري قال كنت أقرأ على أبي القاسم البغوي ببغداد فلما كان في بعض الايام وكنت أقرأ عليه جزءا وقد وضع رأسه بين ركبتيه فرفع رأسه وقال كأني بهم اذا مت يقولون مات البغوي ولا يقولون مات جبل العلم ، ثم وضع رأسه بين ركبتيه واستند فلما فرغت من قراءة الجزء قلت كم قرأت عليك ، فلم يجبني فحركته فاذا به قدمات رحمه الله

### فصل

( في المفاضلة بين العزلة والمخالطة )

واختلف الناس في الافضل من الخلطة والمزلة على مذهبين وعن الامام احمد رحمه الله عنه في ذلك روايتان قال في رواية أبي الصقر وقد سأله عنها اذا كانت الفتنة فلا بأس أن يعتزلها الرجل حيث شاء فاما مالم تكن فتنة فالامصار خير

قال احمد ثنا حجاج ثنا شعبة عن الاعمش عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب النبي وَلِيَلِيَّةٍ قال الاعمش هو ابن عمر - عن النبي وَلِيلِيَّةٍ قال و المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاه خير من المؤمن الذي لا يخالطهم ولا يصبر على أذاه ، كلهم ثقات رواه الترمذي عن ابن المثنى عن ابن أبي عدي عن شعبة وقال قال ابن ابي عدى كان شعبة يرى أنه ابن عمر عن ابن أبي عدي عن شعبة وقال قال ابن ابي عدى كان شعبة يرى أنه ابن عمر وقال الحسن بن محمد بن الحارث قلت لابي عبدالله : التخلي أعجب اليك وقال المنس ويصبر على أذاهم من قال ابو عبدالله رواية شعبة عن الاعمش ثم قال من يصبر على أذاهم وقال اسحاق بن ابراهيم في الادب من مسائله عن احمد يصبر على أذاهم وقال اسحاق بن ابراهيم في الادب من مسائله عن احمد قال : قال ابو سنان وجاءه رجلان فقال تفرقا فانكها اذا كنها جميعا تحدثها واذا كنها وحدانا ذكر تماالله تعالى قال ابو عبدالله رواه وكيم عن أبي سنان وقال القاضي ابو الحسين إنه نقل من الجزء الثالث من الادب تأ ليف وقال القاضي ابو الحسين إنه نقل من الجزء الثالث من الادب تأ ليف

الله وذي قال قال ابوء بدالله احمد بن حنبل كنى بالمزلة علما وانما الفقيه الذي يخشى الله . وهي اختيار أبى عبدالله بن بطة وقال ابو الفرج بن الجوزي وقد كان أكثر السلف يؤثرون المزلة على الخلطة ، وقال أيضا ان من قدر على نفع الناس بماله أو بدنه لقضاء حو المجهم مع القيام مجدود الشرع أيه أفضل من المزلة ان كان لا يشتغل في عزلته الا بنو افل الصلاة والاعمال البدنية ، وان كان بمن انفتح له طريق عمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك الذي لا يمدل به البتة

وقال أيضا ليس في الدنيا أطيب من تنزه العالم بالمسلم فهو أنيسه وجليسه، وقد قنع بما يسلم به دينه من المباحات الحاصلة لاعن تكلف ولا عن تضييع دين، وارتدى بالمزلة عن الذل للدنيا وأهلها، والتحف بالقناعة باليسير اذا لم يقدر على الكثير فيسلم دينه ودنياه، واشتغاله بالعلم يدله على الفضائل ويفرجه في البساتين، فهو يسلم من الشيطان والسلطان والعوام فالمزلة، ولكن لا يصح هذا إلا للعالم فانه اذا اعتزل الجاهل فاته العلم فتخبط وقال أيضافاذا عرفت فو المداله زلة وغو اللها تحققت أن الحكم عليها مطلقا خطأ بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله والى الخليط وحاله والى خطأ بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله والى الخليط وحاله والى الفائت بسبب خالطته من الفوائد، ويقاس الفائت بالحاصل فمند ذلك يتبين الحق فقد قال الشافعي رضي الله عنه وكلانقباض عن الناس مكسبة المداوة والانبساط لهم مجلبة لقرناء السوء، فكن بين القبض والبسط، ومن ذكر سوى هذا فهو قاصر واعا هو

اخبار عن حاله فلا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال انتهى كلامه، وقال أبو زكريا النواوي رحمه اللهمذهب الشافعي وأكثر العلماء على ان الاختلاط أفضل بشرطرجا والسلامة من الفتن، وقطع به في موضع آخر عن الامام أحمد وقد صنف الخطابيرجمه الله كتابا في المزلة وفيه عن إبن مسمود رضي الله عنه قال: خالط الناس وزايلهم ودينك لا تكامنه ، قال الخطابي يريدخالطهم ببدنك وزايلهم بقلبك ، وليسهذا من باب النفاق ولكنه من باب المداراة وقد قال عليالية « مداراة النياس صدقة » وعن الحسن قال كانوا يقولون المداراة نصف المقل وأنا أقول هي المقل كله وعن محمد بن الحنفية قال ليس بحكيم من لا يعاشر بالممروف من لا يجد من معاشرته بدآحتي بجمل الله فرجا أو قال مخرجا وأنشد المتنبي : ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى عدواً له ما من صداقته بد والخبر المرفوع الذي ذكره الخطابي سبق وما يتعلق به في أواثل الكتاب قبل فصول التوبة ورواه بن حبال في صحيحه عن جماعة عن المسيب بن واضح عن يوسف بن اسباط عن الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعا فذكره وهو حديث حسن وقال ابن حبان: والمدراة التي تكون صدقة للمداري هو تخلق الانسان بالاشياء المتحسنة مع من يدفع إلى عشرته مالم يشبها معصية الله ، والمداهنة هي استعال المر الخصال التي تستحسن منه في العشرة وقد يشو به مايكره الله تمالي وقال أبو حفص غمر بن أحمد بن شاهين الواعظ في آخر جزء

جمعه في فضائل فاطمة بنت النبي عَيَّالِيَّةُ ثنا يحي بن صاعد ثنا محمد بن أحمد بن يريد الدني ثنا هارون بن يحي الحاطبي ثناعمان بن عمان بن خالد بن الزبير عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضى عنه ان النبي عَيَّالِيَّةُ قال «التودد تصف الدين » هارون بن يحي وعمان بن عثمان لم أجد لهما ترجمة ،وذكر ابن عبد البر قول رسول الله عَيَّالِيَّةً «مداراة الناس صدقة » وقوله عليه السلام « أمرني ربي بمداراة الناس ونهاني عن مداجاتهم » وقوله عليه السلام « رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد الى الناس »

قال عمررضي الله عنه از مما يصفي لك ود أخيك أن تبدأه بالسلام اذا لقيته وأن تدعوه بأحب الاسماء اليه وأن توسع له في المجلس. قال بعض الحكماء: رأس المداراة ترك المهاراة ، وفي الحديث المرفوع « اذا أحب الله عبده ألق عليه محبة الناس » أخذه الشاعر:

واذا أحب الله يوما عبده ألقى عليه محبة في الفاس وذكر ابن عبد البرعن رسول الله (ص) « ألا أنبئكم بشراركم » قالوا بلى يارسول الله . قال « مر لا يقيل عثرة ، ولا يقبل معذرة ، ألا أنبئكم بشر من ذلكم » قالوا بلى يارسول الله ، قال « من يبغض الناس ويبغضونه » وروي أن داود عليه السلام جلس كثيبا خاليا فأوحى الله اليه ياداود مالي أراك خاليا ، قال هجرت الناس فيك ، قال أفلا أدلك على شيء عبد وضائي ، خالق الناس باخلاقهم واحتجر الايمان فيا بيني وبينك قال أكثم بن صدفى من شدد نفر، ومن تراخى تألف والسرور في التغافل مقال أله أله والسرور في التغافل من شدد نفر، ومن تراخى تألف والسرور في التغافل من صدفى من شدد نفر، ومن تراخى تألف والسرور في التغافل م

قال على بن أبي طالب رضي الله عنه شرط الصحبة إقالة المثرة، ومساعة العشرة، والواساة في العسرة. قيل للعتابي انك لمقي الناس كلهم بالبشر قال محمود الوراق: دفع ضغينة، أبسر مؤنة، واكتساب إخوان بأبسر مبذول. قال محمود الوراق: أخو البشر محمود على كل حالة ولم يعدم البغضاء من كان عابسا ويسرع بحل المرء في هتك عرضه ولم أر مثل الجود للعرض حارسا وقال آخر

وكم من أخ لا محتمل منه علة قطعت ولم يمكنك منه بديل ومن لم يرد إلا خليلا مهذبا فليس له في العالمين خليل

واحبب إذا أحبب حبام مقاربا فانك لاتدري متى أنت نازع وابغض إذا أبغضت بغضامقاربا فانك لاتدري متى أنت راجع

هذا مأخوذمن الحديث وروي مرفوعا وموقوفا وهو في الترمذي « أحبب حبيبك هو ناماً ، فعسى أن يكون بنيضك يوما ما ، وابغض بغيضك هو ناما ، ذه سي أن يكون حبيبك يوماما »

قال أبو المتاهية

وقال آخر

قل لمن بمجب من حسن رجوعي ومقالي رب صد بعد ود وهوى بعد تقالي قد رأينا ذا كثيراً جاريا بين الرجال

قالوا لاخير في الناس ولابد من الناس. وسبق ما يتعلق بهذا بعد فصول الامر بالمعروف فيما للمسلم على المسلم وفي أوائل الكتاب بعد فصول التوبة ويأتي أيضا في آخر الكتاب وقد صح عن النبي التيالية انه قال وسئل

أي الناس خير ؟ قال « رجل يجاهد في سببل الله ، ثم مؤمن في شعب من الشعاب يتقي ربه ويدع الناس من شره » وقال عمر رضي الله عنه الطمع فقر واليأس غنى ، والمزلة راحة من جليس السوء ، وقرين الصدق خير من الوحدة . وقال أبو الدرداء (رض) نم صومعة الرجل بيته يصون دينه وعرضه ، وإياكم والاسواق فانها تلغي وتلهي ، وقال مكحول ان كان في الجاعة فضل فان في المزلة سلامة . وقال عمر رضي الله عنه ، خالطوالناس في معايشكم وزائلوهم بأعمال كم ، وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا الاشوك في معايشكم وزائلوهم بأعمال كم ، وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا الاشوك في معايشكم وزائلوهم بأعمال كم ، وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا الاشوك غيسه ، وهم اليوم شوك لا ورقفي هم النا الله على خيسه ، وقال بعضهم :

ياحبذا الوحدة من أنيس إذا خشيت من أذى الجليس وقال سفيان ماوجدت من يغفر لي ذنبا ولا يسترعلي زلة فرأيت في الهرب من الناس سلامة، وقيل للفضيل بن عياض دلني على رجل أجلس اليه قال تلك ضالة لاتوجد. وقال بعضهم:

لاتمرفن أحداً فلست بواجد أحداً أضر عليك ممن تمرف أما نظيرك فهو حاسد نعمة أو دون ذاك فلاو سؤال ملحف أو فوق ذلك حال دون لقائه بواب سوء واليفاع المشرف وللشافعي أو لمنصور الفقيه . وقيل انه تمثل به .

ليت السباع لنا كانت مجاورة وليتنا لانرى ممن نرى أحدا ان السباع لتهدا في مرابضها والناس ليس بهاد شره أبدا فاهرب بنفسك واستأنس بوحدتها تعش سليما إذا ما كنت منفرداً على السرعية ج

وقال ابو المتاهية

وان كان لي شيء تصدوا لاخذه وان نالهم بذلي فلا شكر عنده وان نالهم بذلي فلا شكر عنده وان طرقتني نكبة فكوا بها مأمنع قلبي أن يحن اليهم وقال آخر

قد كنت عبدا والهوى مالكي وصرت بالوحدة مستأنسا مافي اختلاطي بهم خير ولا ياعاذلي في تركهم جاهلا

وكان على خاتمه منقوش (وما وجدنالاكثرهم من عهد) وذكر ابن عبدالبر: وأنشد الامام ابوالحسن عبدالرحمن بن محمد الداودي راوي البخاري يتوشح لنفسه

كان فى الاجتماع للناس نور ، فمضى النور وادلهم الظلام فسد الناس والزمان جميعا فسلى الناس والزمان السلام

وقال ابن عقبل في الفنون بعد أن ذكر قوله تمالى (ومامن دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم) قال وكان ذلك ممتنعا منجهة الخلقة والصورة، وعدما من جهة المنطق والمدرفة، فوجب أن يكون

وان أنا لم أنصفهم ظهوني وان جئت أبني شيئهم منعوني وان أنا لم أبذل لهم شتموني وان صحبتني نعمة حسدوني واحجب عنهم ناظري وجفوني

فصرت حرآ والهوى خادى من شر أولاد بني آدم ذو الجهل بالاشياء كالعالم عدري منقوشا على خاتمي منصر فا الى الماثلة في الطباع والاخلاق، واذا كان كذلك فاعلم أنك الما تماشر البهائم فخد حدرك. قال : ولذلك رأى الحكماء أن السلامة من آفات السباع الضاربة أمكن من السلامة من شر الناس انتهى كلامه، وقد قيل لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الهذيان من قيل وقال فاقلل من لقاء الناس الا لكسب معيشة وصلاح حال وقيل أيضاً

والله لو كانت الدنيا باجمعها تبقى علينا ويأني رزقها رغدا ماكان من حق حر أن يذل لها فكيف وهي متاع يستحيل غدا

في العناية بحفظ الزمان واتفاء اضاعته فيما لا فائدة فيه من الزيارات وغيرها فال ابن العبوزي رحمه الله رأيت العادات قد غلبت على الناس في تضييع الزمان، فهم يتزاورون فلا ينفكون عن كلام لا ينفع وغيبة، وأقله ضياع الزمان، وقد كان القدماء يحذرون من ذلك، قال الفضيل أعرف من يعد كلامه من الجمعة الى الجمعة. ودخلوا على رجل من السلف فقالوا لعلنا شغلناك. فقال أصدقكم كنت أقرأ فتركت القراءة لاجلكم، وجاء عابد الى سري السقطي فرأى عنده جماعة فقال صرت مناخ البطالين، عابد الى سري السقطي فرأى عنده جماعة فقال صرت مناخ البطالين، ثم مضى ولم يجلس، ومتى لان المزور طمع فيه الزائر فاطال الجلوس فلم يسلم من أذى، وقد كان جماعة قد قد حدوا عند مدروف وأطالوا فلم يسلم من أذى، وقد كان جماعة قد قد مدوا عند مدروف وأطالوا فلم يسلم من أذى، وقد كان جماعة قد قد عدوا عند مدروف وأطالوا

كان يحفظ اللحظات عامر بن عبدالله القبسي قال له رجل أكلف فقال أمسك الشمس ، وكان داود الطائي يستف الفتيت ويقول بين سف الفتيت وأكل الخبز قراءة خمسين آية ، وأوصى بعض السلف أصحابه فقال اذا خرجتم من عندي فتفر قوا لعل أحدكم يقرأ القرآن في طريقه ، ومتى اجتمعتم تحدثتم واعلم أن الزمان أشرف من أن يضيع منه لحظة فكم بضيع الآدي من ساعات يفوته فيها الثواب الجزيل ، وهذه الايام مثل المزرعة وكأنه قد قيل للانسان كلانسان كلابذرت حبة أخر جنالك ألفا، هل ترى يجوز للعاقل أن يتوقف عن البذر أو يتوانى والذي يعين على اغتنام الزمان الانفر اد والعزلة معها أمكن والاختصار على السلام أو حاجة مهمة لمن يلقى، وقلة الاكل فان كثرته سبب النوم الطويل وضياع الليل، ومن نظر في سير السلف وآمن بالجزاء بان له ماذكوته

# فصل

التفقه بالتوسع في المعارف قبل طلب السيادة والمناصب

عن عمر رضى الله عنه قال : تفقهوا قبل أن تسودوا ، قال الخطابي يريد من لم يخدم العلم في صغره استحيى أن يخدمه بعد كبر السن وادراك السؤدد ، قال وبلغني عن سفيان الثوري قال من ترأس في حداثت كان أدنى عقو بته أن يفو ته حظ كبير من العلم

وعن أبي حنيفة رضى الله عنه قال ؛ من طلب الرياسة بالعلم قبل أوانه لم يزل في ذل ما بقي ، وقيل للمبرد لم صار أبو العباس يعني تعلب أحفظ منك للفريب والشعر ? قال لاني ترأست وأنا حدث ، وترأس وهو شيخ. وسبقذلك في الفصول المتعلقة بالعلم بالقرب من ثلث الكتاب فكرته هنا لاجل العزلة والترأس بها

# فصل

انقباض العلماء المتقين من اتيان الامراء والسلاطين كاز الامام احمد رحمه الله لاياتي الخلفاء ولا الولاة والامراء ويمتنع من الكتابة اليهم، وينهي أصحابه عن ذلك مطلقا، نقله عنه جماعة وكلامه فيه مشهور. وقال مهذا سألت احمد عن ابراهيم بن موسى الهروي فقال رجل وسخ ، فقلت ماقولك انه وسخ ، قال من بتبع الولاة والقضاد فهو وسخ وكان هذا رأي جماعة من السلف وكلامهم في ذلك مشهور منهم سويد ابن غفلة (١) وطاوس والنخمي وأبو حازم الاعرج والثوري والفضيل بن عياض وابن المبارك وداود الطائي وعبد الله بن ادريس وبشر بن الحارث الحافي وغيرهم . وقد سبق قوله دليه الصلاة والسلام «من أتى أبواب السلطان افتتن » وهو محمول على من أتاه لطاب الدنيا ، لاسيا ان كان ظالما جائرا، أو على من اعتاد ذلك ولزمه فانه يخاف عليه الافتتان والمجب بدليل قوله في اللفظ الآخر «ومن لزم السلطان افتتن»

وخالفهم في ذلك جماعة من السلف منهم عبد الرحمن بن أبى ليلى والزهري والاوزاعي وغيره . ومن العجب ان أبا جعفر العقيلي ذكر عبد الرحمن بن أبى ليلى في كتابه في الضعفاء ولم يذكر فيه إلا قول ابراهيم

<sup>(</sup>١) في الصرية : عفلة

النخعي كانصاحب أمراء ،وعن أحمد أيضا ممني قول هؤلاء

وروى الحلال عنه أنه سئل عن الاخبار التي جاءت في أبواب هؤلاء السلاطين اذا كان للرجل مظلمة أ فلم ير أن هذا داخل في ذاك اذا كان مظلوما فذكر له تعظيمهم فكا أنه هاب ذلك

وقد قال في رواية أبي طالب وسأله عن رجل من أهل السنة يسلم على السلطان ويقضي حوائجه: يسلم عليه ? قال نعم لمله يخافه، يداريه

وقال محمد بن أبي حرب سألت أبا عبد الله عن الرجل من أهل السنة يأتيه السلطان وصاحب البريد في قل يمكنه مماندة السلطان والسلطان والسنة يأتيه السلطان والسلطان و

وقال أبو بكر محمد بن الحسن بن زياد عن عبد الله بن احمد بن حنبل عن أبيه سمعت أبا يوسف القاضى يقول خمسة تجب على الناس مداراتهم : الملك المسلط والقاضى المتاول والمريض والمرأة والعالم ليقبس من علمه فاستحسنت ذلك

وقال أبو الفرج ابن الجوزي ومن صفات علماء الآخرة أن يكونوا منقبضين عن السلاطين، محترزين عن مخالطتهم، قال حذيفة رضي الله عنه الماتم ومواقف الفتن، قيل وماهي قال أبواب الامراء يدخل أحدكم على الامير فيصدقه بالسكذب ويقول ماليس فيه، وقال سعيد بن المسيب اذا وأيتم العالم يغشى الامراء فاحذروامنه فانه لص، وقال بعض السلف انك

الن تصيب من دنياهم شيئا الا أصابوا من دينك أفضل منه انتهى كلامه وهذا على سبيل الورع وقد سبقعن بمضهم فعل ذلك

والظاهر كراهته ان خيف منه الوقوع في محظور وعدمها أن أمن ذلك فان عري عن المفسدة واقترنت به مصلحة من تخويفه لهم و وعظه إياهم وقضاء حاجته كانمستحبا وعلى هذه الاحوال بنزل كلام السلف وأفعالهم رضي الله عنهم وهذامه في كلام ابن البناء من أصحابنا ذكره ابن عبد القوي في باب صلاة التطوع فانه قال انما المذكور بالذم من خالطهم فسحى بمسلم أو أقرأوساعد على منكر ، فيجب حمل أحاديث النفليظ فيه على ماذكر نا جمعا بين الادلة . وأما السلطان العادل فالدخول عليه ومساعدته على عدله من أجل القرب فقد كان عروة بن الزبير وابن شهاب وطبقتها من خيار الماماء يصحبون عمر بن عبد العزيز، وكان الشعبي وقبيصة بن ذؤيب والحسن وأبو الزناد ومالك والاوزاعي والشافعي وغيرهم يدخلون علىالسلطان وعلى كل حال فالسلامة الانقطاع عنهم كما اختاره أحمد وكثير من العاماء

قال ابن البنالاينتر من هو داخل في المبادة بما ورد في التفليظ على العلماء بما يرادمن فعلمم الذي ربما خني عليه وجه حله وتأويله فيترك مجالسة العلماء ويهجرهم فيفضى بهطاله الىاستمرار جهلهولمله يفضى الىأن لاتصح عبادته امارض لا يمله، فاذا بدا لك من عالم زلة فاسأله عن حكم من فعل كذا فان كانله عذر أبداه فتخلصت من اتم غيبته أو خطر الاقتداء ، به وان كان مخطئاء وفالحق على نفسه وعرف مغزى كلامك وانك تنكر عليه وبهذه

الطرائق أدب الله تمالى صده داودعليه الصلاة والسلام في النعجة انتهى كلامه وذكر ابن الجوزي في موضع آخر أنه لا مجوز الدخول على الامراء والمهال والظلمة واستدل بالخبر والاثر والممنى قال الا بعذرين احدها إلزام من جهتهم يخاف الخلاف فيه الاذى (١) الثاني أن يدخل ليرفع ظلما عن مسلم فيجوز بشرط أن لا يكذب ولا يثنى ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولا انتهى كلامه وينبغي أن يجوز ذلك في موضع يكون فيه كف ظلم عظيم لانه يجوز سلوك أدنى المفسدتين والتزامها بكف اعلاها ورفعها

قال ابن الجوزي فان دخل عليه السلطان زائر الجواب السلام لابد منه كذا قال وقد تقدم الكلام في هجر المبتدع والمجاهر بالمماصي، قال وأما القيام والاكرام فلا تحرم مقابلة له على اكر امه فانه باكر ام الملم والدين مستحق الحمد، كما انه بالظلم مستحق للذم الى أن قال ثم يجب عليه أن ينصحه ويعرفه تحريم ما يفعله عما لايدرى انه عرم، فأما إعلامه بتحريم الظلم وشرب الخر فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه من ركوب المعاصي مهما ظن الناتخويف يؤثر في قلبه، وعليه ان يرشده الى المصالح ، ومتى عرف طريقة المشرع يحصل به غرض الظالم (٢) عرفه إياه

(الحال الثالث) أن يمتزل عنهم فلا يراهم ولا يرونه والسلامة في ذلك ثم ينبغي أن يمتقد بفضهم على ظلمهم فلا يحب بقاءهم ولا يثني عليهم ولا يستخبر عن احوالهم ولا يتقرب الى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوته من الحلاف الح (٢) كذا و لماها المظلوم المناوله المناو

يسبب مفارقتهم كما قال بمضهم : انما بيني و بين الملوك يوم و احد: اما يوم مضى فلا يجدون لذته ، وأنا واياهم في غد على وجل ، وانما هو اليوم فما عسى أن يكون في اليوم.

وقال الشيخ تتي الدين : المدل محصيل منفعته ودفع مضرته ،وعند الاجتماع يقدم أرجحهما لتحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أدناهما ودفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما ، وقال في موضع آخر بعد أن ذكر مارواه أحمد عن ميمون بن مهران قال ثلاثة لاتبلون "نفسك بهم: لاتدخان على ذي سلطان وان قلت آمره بطاعة الله ، ولا تخلون بامرأة وإن قات أعلمها كتاب الله، ولا تصفين بسمعك لذي هوى فانك لا تدري مايملق بقلبك منه قال الشيخ تقي الدين فالاجتماع بالسلطان من جنس الامارة والولاية وفعل ذلك لامره ونهيه بمنزلة الولاية بنية العدل واقامة الحق واستماع كلام المبتدع للرد عليه من جنس الجهاد، وأما الخلوة بالمرأة الاجنبية فمحرم فهذا كله من جنس واحد وهو دخول الانسان بنفسه من غـير حاجة فيما يوجب عليه أمورا أو يحرم عليــه أمورا لاسيما ان كانت تلك الامور مما جرت المادة بترك واجبها وفعل محظورها. ولهذا قال النبي (ص) في الدجال « فمن سمع به فليناً عنه فان الرجل يأتيه وهو يعلم انه الدجال فلا نزال به مايراه من الشبهات حتى يفتنه ذلك» ومن هذا الباب مايذكر عن طوائف من السلف من امتناعهم ومنعهم من استماع كالزم المبتدعة خشية الفتنة عليهم وعلى غيرهم ، وأما من نهى عن ذلك للهجر أو

المعقوبة على فعله فذلك نوع آخر\_الى أن قال: فهذه الأمور العدل فيه أن لا يطلب المبدأن ببتلي مها، واذا ابتلي مها فليتق الله وليصبر، والاستمداد لها أن تصيبه من غير طلب الابتلاء بها ، فهذه المحن والفتن اذا لم يطلبها المرء ولم يتعرض لها بل ابتلى مها ابتداء أعانه الله تعالى عليها محسب حال ذلك العبد عنده، لانه لم يكن منه في طلبها فعل ولا قصد حتى يكون ذلك ذنبا يماق عليه، ولا كان منه كبر واحتيال مثل دعوى قوة أوظن كفاية بنفسه حتى يخذل بترك توكله ويوكل الى نفسه فان العبد يؤتى من ترك ما أمر به، وسواء كان مراده بها محرما أو مباحا أو مستحبا، وارادتهما المحرم زيادة ذنب، وأن أراد بها المستحب فقد فعل مالم يؤمر به، وهذا بما يذم عليه كما في صحيح مسلم عن ابن مسعود مرفوعا «مابعث الله من نبي إلا كان له من أمته حواريون وأنصار يستنون بسنته ويهتدون بهديه ثم انه يخلف من بعده خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون مالا يؤمرون» والتعرض للفتنة هو من الذنوب، فالمؤمن الصادق لا يفعل الا ما أمر به فان ذلك هو عبادة، ولا يستمين إلا الله، فاذا اوجب هو بنفسه أو حرم هو بنفسه خرج عن الأول، فإن وثق بنفسه خرج عن الثاني، فإذا أذنب بذلك فقد يتوب بعد الذنب فيمينه حينئذ ، وقد يكون له حسنات راجحة يستحق بها الاعانة، وقد يتداركه الله برحمته فيسلم أو يخفف عليه والتوبة بفعل المأمور وترك المحظور في كل حال محسبه ليست ترك ما دخل فيه فان ذلك قد لا يكنه الا بذنوب هي اعظم من ذنو به مع مقامه فتدبر هذا . والمبتلى

من غير تعرض قد يفرط بترك المأمور وفعل المحظور حتى يخذل ولا يعان فيؤتى من ذنو به لامن نفس ما ابتلى به ، كما قال تعالى ان (الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان ) الآية وهذا كثير أكثر من الذي قبله ، فأما المؤمنون الذين لم يكن منهم تفريط ولاعدوان فاذا ابتلوا أعينوا ، قال وقد تبين ان التعرض للفتن بالا يجاب والتحريم بالعهود والنذور وطلب الولاية و تمنى لقاء العدو و نحو ذلك هو من الذنوب . انتهى كلامه

وعن داود الطائي رحمه الله وقيل له أرأيت من بدخل على هؤلاء فيأمرهم وينهاهم ? قال أخاف عليه السوط ، قيل انه يقوى قال أخاف عليه السوط ، قيل انه يقوى قال أخاف عليه السيف ، قيل انه يقوى قال أخاف عليه الداء الدفين المجب، وعن سفيان الثوري رحمه الله قال : اذا رأيت القارىء يلوذ بالسلطان فاعلم أنه لص ، وإن لاذ بالاغنياء فراء ، واياك أن تخدع فيقال لملك ترد عن مظلمة أو تدفع عن مظلوم ، فان هدده خدعة من إبليس اتخذها فجار القراء سلما

وقال الخلال أنبأنا أبو نعيم الهمداني سمعت عبد الله بن احمد بن شبويه سمعت أبى قال : قدمت بفداد على أن أدخل على الخليفة فآمره وأنهاه فدخلت على أحمد بن حنبل فاستشرته في ذلك قال أخاف عليك أن لا تقوم بدلك قات له فقد عرضت نفسي على الضرب والقتل وقد قبلت ذلك وقال فأخبرته فقال لي استشر في هذا بشرا واخبرني بما يقول لك فأتيت بشرا، فأخبرته بذلك فقال لا أرى لك، أخاف أن تخو نك نفسك قلت فأنى أصبر على خلك ، قال لاأرى لك ذلك ، قلت لم في قال إني أخاف عليك أن يقدم خلك ، قال لاأرى لك ذلك ، قلت لم في قال إني أخاف عليك أن يقدم

عليك بقتل فتكون سبب دخوله الى النار . قال فأتيت أحمد فأخبرته ، فقال ماأحسن ماقال لك ، قال وأخبرنى احمد بن أبي هارون ان مثنى الانباري حدثهم أنه قال لا بي عبد القماتقول في السلطان ان أرسل الي يسألني عن المهال أخبر بما فيهم ? قال تداري السلطان ، قات فالحديث الذي جاء ه كلمة حق عند امام جائر » فقدم هذا وكان عنده ان هذا أفضل

وقال المروذي سمعت إسحاق بن ابراهيم ونحن بالعسكر يناشسه أبا عبدالله ويسأله الدخول على الخليفة ليأمره وينهاه وقالله انه يقبل مثل هذا إسحاق بن راهويه يدخل على ابن طاهر فيأمره وينهاه ، فقال له ابوعبدالله تحتج على باسحاق فانا غير راض بفعله ، ماله في رؤيتي خير ، ولا لي في رؤيته خير ، يجب على إذا رأيته أن آمره وأنهاه ، الدنو منهم فتنة والجلوس معهم فتنة ، نحن متباعدون منهم ماأرا نانسلم فكيف لو قر بنامنهم قال المروذي و سمعت اسماعيل ابن أخت ابن المبارك بناظر أباعبدالله ويكلمه في الدخول على الخليفة ، فقال له أبو عبدالله قد قال خالك يعني ابن المبارك في الدخول على الخليفة ، فقال له أبو عبدالله قد قال خالك يعني ابن المبارك لا أصدقهم ، فان أتيتهم فاصدقهم وأنا أخاف أن لا أصدقهم .

وقال في الفنون أكثر من يخالط السلطان لشدة حرصهم على تنفيق تفوسهم عليه باظهار الفضائل وتدقيق المذاهب، في درك المباغي والمطالب يبلغون مبلغا يغفلون به عن الصواب لان السلاطين دأبهم الاستشعار والخوف من دواهي الاعداء فاذا أحسوامن انسان تنغر ولمح (١) تحرزوامنه

كذا ، وفي المصرية : تنغر وتلح

جماجل أحوالهم ، والتحرز نوع إقصاء فاله لاقربة لمن لا تؤمن مكايده ، ولا نهم يفته لون الدواهي لما عساه يلم بجانبهم ، فان التفافل أصلح لمخالطتهم من التجالد وإظهار اللمح ، فان للسلطان كنزا لا يحب ظهوره إلى كل أحد هو يخاف من تكشف أحواله الدخول عليه من باب الخبرة به ، والاولى في الملكمة أن لا ينكشف الانسان بخلق في محبوبه ولا مكروهه فيدخل عليه الخوف منه . وقال ابن عبدالبر في كتاب بهجة المجالس يقال شر الامراء ابعده من العلماء وشر العلماء اقربهم من الامراء

وقال ابن الجوزي في كتاب السر المصون: أماالسلاطين فاياك إياك ومماشرتهم فانها تفسدك أو تفسدهم وتفسد من يقتدي بك ، وسلامتك من مخالطتهم أبعد من العيوق ، وأقل الاحوال في ذلك أن تميل نفسك الله حب الدنيا. قال المأمون لوكنت عاميا ماخالطت السلاطين ، ومتى اضطررت الى مخالطتهم فبالادب والصمت وكتم الاسرار وحفظ الهيية، ولا يسسئلون عن شيء مها أمكن ، وقد سأل الرشيد الاصممي عن مسألة فقال على الخبير سقطت قال له الربيع أسقط الله أضر اسك أبهذا تخاطب أمير المؤمنين ؟

وقال الشعبي دخلت على عبد الملك فصادفته في سرار مع شخص فو تفتساعة لايرفع المبطر فه، فقلت باأمير المؤمنين عامر الشعبي، فقال لم نأذن المنحتى عرفنا اسمك فقلت ، نقدة من أمير المؤمنين ، فلما اقبل على الناس ذاهيبة ورواء ولم أعرفه فقلت ياأمير المؤمنين من هذا ?

فقال الخلفاء تَسأل ولا تُسأل هذا الاخطل الشاعر، فقلت في نفسي هذه أخرى قال وخضنا في الحديث فمر له شيء لم أعرفه فقلت اكتبنيه ياأمير المؤمنين، فقال الخلفاء تستكتب ولا تُستكتب. فقلت هذه ثالثة ،وذهبت لاقوم فأشار إلي بالقمود فقعدت حتى خف من كان عنده. ثم دعا بالطمام فقدمت اليه المائدة فرأيت عليها صحفا فيها خ، وكان من عادته أن يقدم اليه المخ قبل كل شيء ، فقلت هذا ياأمير المؤمنين كما قال الله تمالي وجفان كالجواب وقدور راسيات ،فقال ياشمي مازحت من لم يماز حك، فقلت هذه رابعة ، فلما فرغ من الطمام وقعد في مجلسه واندفعنا في الحديث وذهبت لا تدكلم فا ابتدأت بشيءمن الحديث الااستلامني فحدث الناس وربما زاد فيه على ماعندي ولا أنشده شعرا الافعل مثل ذلك ، فغمني وانـكسر بالي . فما زلنا علىذلك بقية نهارنا ، فلما كان آخر وقت التفت الي وقال لي ياشمي قد والله تبينت الكراهة في وجمك لما فعلت م وتدري ايشيء حماني على ذلك ? قات لا ياأمير المؤمنين ،قال ائلا تقول ان فاز هؤلاء بالملك لقد فزنا نحن بالعلم وفاردت أن أورفك انا فزنا بالملك وشاركناك فها أنت فيه، ثم أمر لي بمال فقمت من عنده وقد زللت أربع زلات وقال حدث بمضهم المأمون فقال اسمع ايها الامير فقال المأمون أخرجره فليس هذا من سمار الملوك وحدثه الحسن اللؤ اؤي وهو خليفة فنام فقال له ياأمير المؤمنين فنتح عينيه وقال بإغلام خذ بيده فليس هذا من مار اللوك وإنما يصلح أن يفتي في محرم صادظبيا وقال ابن الممتز اشتى الناس بالسلطان صاحبه، كما أن أقرب الاشياء الى

الناراسرعها احتراقا. قال الشاعر

فلا يكن لك في أفنائهم ظل جاروا عليك وان أرضيتهم ملوا واستثقلوك كما يستثقل الكل ال الوقوف على ابوابهم ذل

ان الماوك بلاء حيثا حاوا وماتريد بقوم ان هم مخطوا وان مدحتهم ظنوك تخدعهم فاستغن بالله عن ابوابهم أبدا

ويقال لا تفتر بالامير، اذا غشك الوزير، ومنهم من قل لا تنق بالامير، اذا خانك الوزير. جلس معاوية يأخذ البيعة على الناس بالبراء من على فقال رجل ياامير المؤمنين انا نطيع احياء كم ولا نبرأ من اموا تركم فالتفت معاوية إلى المغيرة بن شعبة فقال يارجل فاستوص به خيرا وكان يقال اذا نرلت من الولي بمنزلة الثقة فاعزل عنه كلام الخنا والملق، ولا تكثرن له الدعاء في كل كلة فان ذلك يشبه الوحشة. وعظمه وقرره في الناس

قال الفرزدق:

قل لدصر والمرء في دولة السلطان أعمى مادام يدعى أميرا فاذا زالت الولاية عنه واستوى بالرجال كان بصيرا

كان يقال الاالة من عازه رجعت عزته ذلا، السلطان والعالم والوالد وقال عبد الملك بن مروان في اثناء كلام له أربعة لايستحيا من خدمتهم السلطان والوالد والضيف والدابة ، وذكر ابن عبد البر في مكان آخر ولم يعزه الى حد خمسة لايستحيى من خدمتهم السلطان والوالد والعالم والضعيف والدابة: وقال بعضهم

قالوا تقرب من السلطان قلت لهم يعيذني الله من قرب السلاطين ان قلت دنيا فلا دنيا لمتحن أو قلت دينا فلا دين لمفتون

ومن الامثال في صحبة السلطان: السلطان كراكب الاسديها به نفهها، وإن قاربتها عظم ضررها، صاحب السلطان كراكب الاسديها به الناس وهو لمركبه أهيب، أجرأ الناس على الائسد أكثرهم له رؤية ، اذا قال السلطان لهاله ها نوا فقد قال خدفوا ، من خدم السلطان خدمته الاخوان ، ثلاثة لا أمان لهم : السلطان والبحر والزمان ، مثل أصحاب السلطان كقوم رقوا جبلا ثم وقعوا منه فكان أبعدهم من المرتبى أقربهم السلطان كقوم رقوا جبلا ثم وقعوا منه فكان أبعدهم من المرتبى أقربهم أمير المؤمنين يعني عمر رضي الله عنه يدنيك ويقربك فاحفظ عني ثلاثا: أمير المؤمنين يعني عمر رضي الله عنه يدنيك ويقربك فاحفظ عني ثلاثا: إياك أن يجرب عليك كذبة ، وإياك أن تنتاب عنده أحدا ، وإياك أن تفشي له سرا . ثم قال ياعبدالله ثلاث وأي ثلاث ، فقال له رجل يا بن عباس كل واحدة خير من عشرة آلاف

# فصل

ينبني للعالم التوسط في كل شؤونه للتأسي به

قال أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله: وينبغي للعالم أن يتوسط في ملبسه ونفقته وليكن الى التقال أميل فان الناس ينظرون اليه ، وينبغي له الاحتراز مما يقتدى به فيه فانه متى ترخص في الدخول على السلاطين وجمع الحطام فاقتدى به غيره كان الاثم عليه وربما سلم هو في دخوله فلم بفقهوا كيفية سلامته، وكلام ابن البنا. في الفصل قبله يقتضي انه لا إثم عليه وأنشد:

هذا قنعت بميسور من القوت أصبحت في الناس حرا غير ممقوت واقوت نفسي اذا مادر خلفك لي فلست آسى على در وياقوت وعن ابن مسعود رضى الله عنه ، أنه عليه الصلاة والسلام قال ماعال من اقتصد » رواه أحمد . وقال أبو الوفاء ابن عقيل في الفنون ياعلماء مانقنع منكم بما أنتم عليه من زي تصاريفكم ، فان طبيبا به مثل مرضي ياعلماء مانقنع منكم بما أنتم عليه من زي تصاريفكم ، فان طبيبا به مثل مرضي يضيق علي الاغذية ولا يحتمي مشكوك في صدقه عندي ، فالحظوا حال من أنتم من ورثمه كيف غفر له ، ثم قام حتى تورمت قدماه ? باسباع الماقطاع الطريق الاترون إلا على مطارح الجيف نبيكم والمالية قنع من المرأة باشارتها الى السهاء وأنتم تشككون الناس في العقائد ، انفتح بكلامكم البثق المفطيم وهو كلام الدهرية والملحدة .

### فصل

في المفاضلة بين الفقير الصابر والفني الشاكر أم المكس فيه قولان هل الفقير الصابر أفضل من الفني الشاكر أم المكس فيه قولان المعلماء ها روايتان عن الامام أحمد ، وذكر القاضى أبو الحسين ان أصحهما فن الفقير الصابر أفضل ، وقال اختارها أبو اسحاق بن شاقلا والوالد السعيد ، وقال الشيخ تقي الدين: والصواب في هذا قوله تمالي (ان أكرمكم عمد الله أتقاكم) فان استويا في التقوى استويا في الدرجة كذا قال ، وقال الحاكم في تاريخه عبيدالله بن محمد بن نافع بن مكرم الزاهد أبو المباس المابد كان من الابدال، توفي في الحرم سنة أربع و عانين و ثلا عائة، سممت الاستاذ كان من الابدال، توفي في الحرم سنة أربع و عانين و ثلا عائة، سممت الاستاذ كان من الابدال، توفي في الحرم سنة أربع و عانين و ثلا عائة، سممت الاستاذ

أبو الوليد يقول لو ان التابعين والسلف رأوا عبيد الله الزاهد لفرحوا به صممت محمد بن جعفر المزكي سمعت أبا على الثقفي يقول عبيد الله الزاهد من المجتهدين، قال الحاكم قلت لعبيد الله قد اختلف الناس في الفقر والغني أيهما أفضل ? قال ليس لواحد منهما فضل انما يتفاضل الناس بايمانهم شم قال عبيد الله كلني أبو الوليد في فضل الغنى واحتج على بقول النبي ويتاليق وأفضل ه أفضل الصدقة ما كان عن ظهر عنى » قلت يمارضه قوله ويتاليق «أفضل الصدقة جهد المقل » قال عبيدالله والدليل على ماذكر تهان الناس يتفاضلون بايمانهم وقت نفسي من الدنيا، جعل اختيار الفقر على الغنى حقيقة المانك ؟ » قال عزفت نفسي من الدنيا، جعل اختيار الفقر على الغنى حقيقة الايمان وهو عرب ضعيف انتهى كلامه

قل ابن الجوزي وأما التفضيل بين الغني والفقير فظاهر النقل يدل على تفضيل الفقير ولكن لابد من تفصيل فنقول انما يتصور الشك والخلاف في فقير صابر ليس بحريص بالاضافة إلى غني شاكر ينفق ماله في الخيرات، او فقير حريص مع غني حريص، فلا يخفى ان الفقير الفائم أفضل من الغني الحريص، فانكان الغني متمتما بالمال في المباحات فالفقير القنوع أفضل منه، وكشف الغطاء في هذا انما يراد لغيره ولا يراد لعينه عنبغي أن يضاف إلى مقصوده اذبه يظهر فضله، والدنيا ليست محذورة لعينها بل لكونها عائقة عن الوصول الى الله تمالى، والفقر ليس مطلوبا لعينه لكن لاز فيه فقد العائق عن الله تعالى وعدم التشاغل عنه، وكم من العينه لكن لاز فيه فقد العائق عن الله تعالى وعدم التشاغل عنه، وكم من

غي لا يشغله الذي عن الله تعلى كسلياز عليه السلام و كذلك عثمان وعبد الرحمن ابن عوف رضى الله عنهما وكم من فقير شفله فقره عن المقصود وصرفه عن حب الله تعالى والانس به وانعا الشاغل له حب الدنيا إذ لا يجتمع معه حب الله تعالى وفان الحب للشيء مشغول بهسواء كان في فراقه او في وصاله على قد يكون شغله في فراقه أكثر، والدنيا ممشوقة الفافلين فالحروم منها مشغول بطلبها ، والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها، وان أخذت الامر باعتبار الاكثر ، فالفقير عن الخطر أبعد ، لان فتنة السراء أشد من فتنة الضراء ، ومن المصمة أن لا تجد ، ولما كان ذلك في طبع الآدميين الاالقليل منهم جاء الشرع بذم الذي وفضل الفقر ، وذكر كلاما كثيراً

قال القرطبي ذهب قوم الى تفضيل الغني لان الغني مقتدر والفقير عاجز والقدرة أفضل من المجز ،قال الماوردي و هذا مذهب من غلب عليه حب النباهة ، وذهب آخرون الى تفضيل الفقير لان الفقير تارك والغني ملابس ، وترك الدنيا أفضل من ملابستها قال الماوردي وهذا مذهب من غلب عليه حب السلامة

وذهب آخرون الى تفضيل التوسط بين الامرين بان يخرج من حد الفقر الى أدنى مراتب الغنى ليصل الى فضيلة الامرين. قال الماوردي وهذا مذهب من برى تفضيل الاعتدال، وان خيار الامور أوساطها قال ابن هبيرة الوزير الحنبلي لو لم يكن في الفقر الا أنه باب رضاء الله ولو لم يكن في الانقر الانسان اذا رأى الله ولو لم يكن في الانسان اذا رأى

١)كذا بدون تصريح بجواب الو الظاهر انه (كني)

الفقير رضى عن الله في تقديره ، واذا رأى الغني تسخط بما هو عليه ، وذلك يكفي في فضل الفقير على الغني (١)

# فصل

في تحريم لبس الحرير على الرجال بلا ضرورة

في اللباس يحرم على كل رجل حر وعبد استعال ثوب وعمامة وتكة وسراويل وشرابة من الحرير بلا ضرورة نص عليه الامام احمد والظاهر أن المراد بشرابة الحرير المنفصلة كشرابة البريد فاما المتصلة فمباحة كزر حرير ونحوه ، وكلامه في المستوعب يقتضي هذا فانه قال ان التقليد بشراريبه يحرم وهو ما أكثره وزنا في وجه قدمه في الرعابة الكبرى ، وقيل بل ظهورا في ظاهر كلام احمد قدمه في التلخيص، وكذلك الملحم وهو ما سداؤه حرير واللحمة غزل ، ولبس الحرير وافتراشه والاستناد وهو ما سداؤه حرير والربيه وستر الجدر به في ذلك سواءذ كره في المستوعب وابن تميم والرعاية وغيرهم والبطانة كالظهارة في ذلك

(١) لم يقصر المصنف في سرد النقول في فصل من الفصول المهمة كما قصرها فالا يات والاحاد بث الصحيحة كثيرة في الموضوع ولم ار لابن هبيرة كلا ما أضعف من كلمه هذا وهومن عقلاء العلماء: والتحقيق ان الفقير والفني اذا تساويا فيما سوى الفقر مم الصبر والفني مع الشكر كان الغني هو الافضل كهاهو ظاهر قوله عليات للفقراء الذين قالوا له: وهب الدثور والاحور « ذلك فضل الله يؤثيه من بشاء »

and Relief reliable la ( E)

#### فصل

الحلاف في استعال الحرير بغير اللبس

ذكر الشيخ موفق الدين رحمه الله في كل كتبه أن لبس الحرير وافتراشه محرم واستدل عليه بالاحاديث الواردة فيه وكذلك الشيخ وجيه الدين بنالمنجي فيالخلاصة قال يحرم استعمال الحرير لباسا وافتراشا قال هـ ذا مع كونه هذب كلام أي الخطاب رحه الله وكذا غيرها من الاصحاب ولم يزيدوا على ذلك وظاهر هذا ان ستر الجدر والحيطان به كغيره من الساتر فيه الروايتان المشهورتان وانه لاأثر لكونه أحربراءً وان استمال البهج (١)وأ كياس الحرير التي توضع الاعمان أو غيرها فيها، والبقج التي توضع فيها الثياب واتخاذ مخدة الحرير للزينة وغير ذلك واستعاله من غير جلوس على ذلك والاستناد اليه ولا ابس له ولا تدر به انذلك غير محرم. وقطم الشيخ وجيه الدين في شرح الهداية والازجى في النهاية بأنه لايجوز الاستجهار بمالا ينقى كالحرير الناعم وظاهره القطع بجواز الاستجمار به إذا نقيلان المحرم بالنص اللبس وهذا ليس بلبس بل استعمال ولا يلزم من تحريم اللبس تحريم الاستمال لانه أسهل وأخف.

وقوله على ذكور أمي حل لا نائها، لا بد فيه من اضار أو إضار اللبس أولى لان لفظه في بمضطرقه

<sup>(</sup>۱) بقج بالموحدة والقاف جمع بقجة كغرفةوهو ثوب تصان فيه الثياب قال في شفاء الغايل مولد مبتذل معرب بوفجه

انه عليه السلام أباح لباس الحرير والذهب للنساء وحرم ذلك على الرجال اسناده ثقات وذكره ابن عبد البر في جملة الاثار الصحاح المروبة في هذا الباب، قال والمراد بهذا الخطاب لباس الحرير ولباس الذهب دون الملك وسائر التصرف وبدليل سائر الاحاديث المصرحة باللبس ولانه الممهود المعروف في استعال الشارع والتعليل بالسرف والفخر والخيلاء وكسر قلوب الفقراء تعليل بالحكمة وفي جوازه خلاف مشهور على أنه منكسر بلبس الدواب الفقراء تعليل بالحكمة وفي جوازه خلاف مشهور على أنه منكسر بلبس الدواب والحرير وقال أبو الخطاب يحرم استعال الحرير في اللبسل والافتراش وغير ذلك وقال في المستوعب، فأما الابريسم فاستعاله حرام على الرجال وفير ذلك وقال في المستوعب، فأما الابريسم فاستعاله حرام على الرجال دون النساء أحراراً كانوا أو عبيدا، وسواء في ذلك لبسه وافتراشه والاستناد اليه والتقليد بشراريه وجعله تككما في السراويلات وتعليقه ستوراً وغير ذلك

وقال الشيخ وجيه الدين في شرح المداية فتمسك أبو حنيفة رحمه الله في اختصاص التحريم باللباس بهذا الحديث يعني قوله وألي التوسد والنوم عليه هذا من لاخلاق له في الا خرة ، قال ولم يقس عليه التوسد والنوم عليه والادثار به والستور الملقة لانها دونه في الاستعمال ثم استدل الشيخ وجيه الدين على التحريم بالاحاديث المشهورة . وقال فهذه الاحاديث قد دلت بعمومها وخصوصها على التحريم مطلقا ولم يعين استعمالا فحصوصا فكان على عمومه في جميع أنواعه، وانا حرمت لانها أنفس مال لاهل الدنيا فلبسها واستعمالها يكسب العجب والفخر والخيلاء ، وفيه كسر

قلوب الفقراء والتشبه بالاعاجم وهو منهي عنه ، الى أن قال وسواء في الاستعمال بين اللبس والستور المعلقة والتكك في السر او يلات والكمر اثات ومياثر السروج (١) والشرار بفي الشعور لعموم التحريم ولا نه نوع استعمال واستخدام فيدخل تحت النهي انتهي كلامه

وذكر صاحب المختار من الحنفية أن الافتراش ونحوه لايكره عند أي حنيفة وعند اني يوسف وحمد يكره انتهى كلامه واباحة الافتراش ونحوه من مفردات أي حنيفة

وذكر الشيخ المجدالدين في شرح الهداية أنه يحرم غير اللبس كافتراشه والاستناد اليه ونحوه واستدل عليه بالاحاديث منها قال و دخل أبو المامة رضي الله عنه على خالد بن يزيد فألقى له وسادة فظن أنها حرير فتنجى وقال: قال رسول الله عليه الله عليه ولايستمتع بالحرير من يرجو أيام الله عرواه الامام احمد قال ففهم ابو امامة دخول الافتراش في عمومه وقال أيضا لا يباح يسير الحرير مفرداً كالتكة والشرابة ونحوها نص عليه خلافا الاسحاق بن راهويه ، وفهم ابن عبد القوي من كلامه هذا المموم فقال ويدخل في عموم ذلك شرابة الدواة وسلك السبحة كما يفعله جهلة المتعبدة التهى كلامه والمنتع والاستمتاع بالشيء الانتفاع به والمتاع والمتمة اسم لا ين غياض عن ينتفع به . لكن خبر أبي امامة المذكور من رواية اسماعيل بن عياض عن والفرش فيجمل فوقها من جلد أو ثوب جم ميثرة وأصلها ما تجلل به الثياب والفرش فيجمل فوقها

أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم الشاي وابو بكرضيف بالاتفاق ضففه الحمد وابن معين وابو زرعة وابو حاتم وغيرهم، وذكر غير واحد من أصحابنا أن الامام أحمد رضي الله عنه نصع على از اباحة جعل الصحف في كيس حرير واتخاذه له ولو أبيح جعل غير المصحف فيه واتخاذه له المحمد المصحف بالله يسير وفي ذلك تعظيم المصحف بالذكر وعلل الآمدي مسألة المصحف بانه يسير وفي ذلك تعظيم له وهذا من الآمدي يدل على تحريم الكثير لغير المصحف وتعليله صريح في اباحة اليسير المفرد كما هو مذهب اسحاق ومسئلة كتاب الصداق في اباحة اليسير المفرد كما هو مذهب اسحاق ومسئلة كتاب الصداق في الحرير من حرمه يوافق هذا القول لان التحريم لو اختص بجنس اللبس الحرير من حرمه يوافق هذا القول لان التحريم لو اختص بجنس اللبس المرأة والحرير مباح لها فلا يلزم منه موافقة القول الاول وقديقال يلزم منه الموافقة

وقد بحث أصحابنار حهم الله في مسئلة اتخاذ آنية الذهب والفضة عقالوا ولان اتخاذها يدعو إلى استمالها ويفضي اليه غالبا فحرم كالخلوق بالاجنبية واقتناء الحمر، ولانماحرم استماله مطلقا حرم اتخاذه على هيئة الاستمال كالملاهي، قالوا وتحريم الاستمال عليه علته السرف والخيلاء وهي موجودة في الاتخاذ وهذا جار بظاهره في مسئلتنا، ومن أصحابنا من ذكر هذا البحث ولم يزد ومنهم، منذكره وذكر في حجة المخالف اله لا يلزم من تحريم الاستمال تحريم الاتخاذ كما لو اتخذ الرجل ثياب الحرير، وفرق بأن ثياب الحرير تباح للنساء، وتباح للتجارة فيها

فقد ظهر مما تقدم أن لاصحابنافي استمال الحرير في غير جنس اللبسي

اللغوي وجهين ، وأن في تحريم اتخاذ ماحرم استماله للزينة ونحوها وجهين ، فأما على رواية اباحة اتخاذ آنية الذهب والفضة فهذا أولى ، وإن اختيار الا مدي اباحة يسير الحرير مفرداً وقد أطلق بعض أصحابنا اباحة يسير الحرير وظاهره كقول الا مدي ومن أصحابنا من ذكر تجريم اللبس الحرير وظاهره كقول الا مدي ومن أصحابنا من ذكر تجريم اللبس والافتراش ونحوها من أنواع اللبس اللغوي وستر الجدر به ولم يزد على ذلك وقدعرف من ذلك حكم خركات الحرير والبشخانة والخيمة والاستنجاء بالحرير وما أشبه ذلك

# فصل

فان جلس على شيء طرفه أو وسطه حرير لم يحرم على القول بان التحريم يختص بجنس اللبس ، وأما على القول الآخر فيحتمل أن لا يحرم اعتباراً بما اذا صلى على مكان طاهر من بساط طرفه نجس صحت صلاته لانه ليس بحامل للنجاسة ولا مصل عليها وانما اتصلت بمصلاه كذا ههنا. والقول بان الجلوس على بعضه استمال مثله دعوى مجردة بل استمال مثله الجلوس عليه لان استمال المين هو التصرف فيها حسب ماأعدت له وهذه المين لا يجلس على الحرير منها فلا يكون مستعملاله بل ولم تعدجميعها للجلوس بل بعضها معد للجلوس وبعضها للزينة فكان لكل واحد منها حكم نفسه بل بعضها معد للجلوس وبعضها للزينة فكان لكل واحد منها حكم نفسه بحريم اتخاذه ما سبق و يفارق الاناء اذا كان بعضه ذهبا أو فضة حيث في تحريم اتخاذه ما سبق و يفارق الاناء اذا كان بعضه ذهبا أو فضة حيث

تقول يحرم لان تحريمها أغلظ وأشد فلا يلزم مثله هنا لانه أسهل وأخف على مالا يخفى فيها ، ويحتمل أن يحرم لان اتصال مالم يحرم استماله بما حرم يقتضي تحريم استماله لكونه استمالا مثله ودليله، مسئلة الاناء اذا كان بعضه ذهبا أو فضة وتفارق مسئلتنا مسئلة البساط اذا كان بعضه طاهرا وبعضه نجسا ان ذاك الباب الحيكم معلق فيه بقر بان النجاسة ولم يوجد وهذا الحيكم معلق بالاستمال وقد وجد ويقوي الاحتمال الاول من جهة المنقول كلام الشيخ وجيه الذين في المسئلة بعدها

## فصل

في الجلوس على الحرير بحائل فوقفه وفي بطانته

فان وضع على الحرير شيئا وجلس عليه فهل يحرم ? جعل الشيخ وجيه الدين حكمها حكم مالو بسط شيئا وجلس عليه طاهرا على نجس وفيما ووايتان وظاهر هذا انه لافرق بين أن يكون الموضوع على الحرير متصلا به أولا كما هو معروف في مسئلة الطاهر على النجس ولعله ظاهر قول من قاس من أصحابنا تحريم حشو الجباب والفرش على البطانة

وذكر بعض أصحابنا تحريم بطانة الحرير وظهارته ، وظاهره أن ذلك في الفراش وغشاء المخدة وغير ذلك كما وقع الاتفاق عليه في الملبوس العرفي وعلى الاول فرق بينهما كما فرق بينهما في مسئلة الطاهر والنجس وكما فرق بين ما اذا كان أحد جانبي الفراش حريراً والآخر غير حرير على ماسبق والله أعلم

فأماستر الكمبة شر فهاالله نمالى بالحرير فهو معروف في القديم والحديث من غير نكير فظاهر ما ذكره الشيخ وجيـه الدين أن اباحته وفاق

# فصل

هي إباحة الحرير والذهب للنساء عند الجمهور لا أجماعا والافوال في حكمة تحريم الحرير على الرجال

وبباح كل ذلك للنساء عندنا وعندعامة العلماءمنهم ابوحنيفة ومالك والشافعي والظاهرية وغيرهم وكذا اباحة الذهب لهن

وروى مسلم عن ابن الزبير رضى الله عنهما أنه خطب وقال لا تلبسوا غساءكم الحرير فائه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، وعن ابن عمر مثله ، وعنه أيضا الا باحة

وروى أيوب عن ابن سيربن ان أبا هريرة رضي الله عنه كان بقول الابنته لا تلبسي الذهب، فإني أخاف عليك من حراللهب، وروى مبارك بن فضالة عن الحسن انه كره الذهب للنساء وما يدل لهذا القول من الاخبار يحمل بتقدير صحتها على محريم سابق لصحة أحاديث الاباحة وتأخرها فان قيل قد عرف مما سبق في فصول الطب في التداوي بالحرمات أن لباس الحرير اعدل اللباس واوفقه للبدن فلم حرمه الشرع ? قيل لتصبر النفس عنه فتاب ولها عوض عنه ، وقيل في اباحته مفسدة تشبه الرجال بالنساء وقيل لما يورث لبسه من الانوثة والتخنث كما هو معروف مند الشهامة والرجولية ، وقيل لما يورثه لبسه من الفخر والعجب عمومن لم ير الحكم والتعليل للاحكام لم يحتج الى جواب والله اعلم

# فصل

فها يباح للرجال من الحرير والذهب كالعلم والزر ويباحمن ذلك للرجل علم الثوب ورقعته ولبنة جيبه وسجف الفراء ومحوها قد ركف حرير عرضا قدمه في الرعاية الكبرى وقيل بل اربية اصابع مضمومة فاقل نص عليه و قطم به في المستوعب والتلخيص والشرج وابن تمم وغيرهم وليس هذا القول بمخالف لما قبله بل هما سواء وفي العلم المذهب قد ركف اواقل والزر الذهبي ونحوها وجهان، وذكر أبن عجم عن ابن أبي موسى انه لا بأس بالعلم الدقيق دون المريض وذكر في. المستوعب عن ابن ابي موسى انه قال في الملم ان كان عريضا كره ولا بأس بالدقيق، ومن لبس ثيابافي كل أوب قدر يمنى عنه ولو جمع صار أو با فذكر في المستوعبوابن تميم أنه لا بأس به وذكر في الرداية اله لا يحرم بل يـ كره وتباح الخياطة بحرير وما تلف به رؤس الاكمام وفروج الثياب والرقم فوق ثوب قطن ونحو ذلك ، قال غير واحد من أصحابنا ويباح الخز نص عليه وهو حرير ، ووبر طاهر من أرنب أوغيره ، وقال بمضهم لا بأس بلبس الخز نص عليه وجعله ابن عقيل كغيره من الثياب المنسوجة من الحرير وغيره ، وفرق أحمد بينهما بأن هذا لبسه أصحاب رسول الله عَلَيْتُهُ وَذَاكُ مِدْتُ بِأَنَ الْخُرُ لَا سَرْفَ فَيْهِ وَلَا خَيْلًاء بِخَلَافَ ذَاكُ. فَهِذَا الفرق أوما اليه في رواية أبي بكر وغيره، والفرق الاول في رواية صالح وغيره. وما عمل من سقط حرير ومشاقته وما يلقيه الصانع من فه من تقطيع الطاقات ودق وغزل ونسج فهو كحرير خالص في ذلك وإن سمي الآن خز ويباح الكتان، قال ابن حمد ان لا القز ، وهذا الكلام عجيب لان القز حرير فصل

وما نسج بذهب أو فضة ، وقال في الرعاية وقيل أو فضة أو مموّم أو طلى أو كفت أو طمم بأحدهما حرم طلقا، وقيـل بل يكره إلا في منفر وجوشن وخوذة أو في سلاح لضرورة كذا في الرعاية، وفيما استحال الونه من الموه و عوه بذهب، وقيل ولا يجتمع منه شيء اذا حك، وما منصفه حرير وزنا في ملحم وخز وغير ذلك ، وحشو الحرير في جبة أو خراش وجهان في الكل الجواز وعدمه، وقيل بالكراهة فقط كما لو شك في كثرة الحرير أو مساواته غيره مع اباحة النصف، وقيل المنسوج بالذهب والمموه به كالحرير فيما ذكر كله ، وقال ابن تميم ان كاز بدـ د استحالته الايحصل منهشيء فهو مباح وجها واحدا، قال المروذي سألت أباعبدالله عن خياطة الملحم ? فنال ما كان للرجل فلا وما كان للنساء فليس به بأس وقال في التلخيص يباح حشو الجباب والفرش الابريسم على الاظهر. وهذا هو الذي قدمه ورجمه غير واحد، وذكر ابن عقيل في تحريمه ووايتين، وقال في الرعاية في موضع آخر يحرم على الرجل والمرأة تمويه حائط وسقف وسرير بذهب أو فضة وتجب ازالته وزكاته بشرطها ولو كان في مسجد. وقيل وقانسوة كذا قال ، وقيل ان استهلك فلم يجتمع صنه شيء أذا سبك فله استدامته مجانا والا فلا ، وكذا الخلاف في تحلية

سرج أولجام ومركب وقلادة فهد وكلب ونحو ذلك،

ويحرم تحلية فرشه ولباسه بذهب فيزكى اذآء ويباح بفضة فلايزكى وقيل وليحرم فيزكى، ويحرم عليهم أنحلية دواة وعبرة ومقلة ومرآة دمشط ومكحلة وشربة ومرودوكرسي وآنية وسبحة ومحراب وكتب علم بذهب أوفضة وكذا قنديل ومجمرة ومدخنة وملمقة وقيل يكره ذلك في الكل، وعن أحمد رحمه الله كراهة رأس المكحلة وحلية المرآة فضة ، قال القاضي ظاهره انه لايحرم وألحق بذلك حلية جميم الاواني بالفضة والمصمت من ذلك أولى بالمنع، وذكر النميمي انه ان انخذ قنديلا أو نملين أو مجمرة ان ذلك يكره من غير تحريم ، قال ولو اتخذ سريرا أو كرسيا لم يجز ، قال ويكره عمل خفين من فضة ولا يحرم كالنعلين ومنع من الشرابة والملعقة وقال الروذي قلت لأ بي عبدالله فالرجل يدعى فيرى مكحلة رأسها مفضض قال هـندا يستعمل وكل مااستممل فاخرج منه اعا رخص في الضبة أو تحوها. قلت لأ في عبدالله اني دخلت على رجل وكان أبو عبدالله بمث بي اليه في شيء فأتى عكحلة رأسها مفضض فقطمتها فأعجبه ذلك فتبسم وأنكرعلى صاحبها

### فصل

بيع الحرير والمنسوج بالذهب والفضة وصنعه تابع لاستعاله فصل ويحرم بيع الحرير والمنسوج بالذهب والفضة للرجل وكذلك خياطته وأجرتها . وقال الشيخ تي الدين رحمه الله بيع الحرير للكفار حديث عمر رضي الله عنه يقتضي جوازه بخلاف بيع الحمر فان الحرير ايس حراما

على الاطلاق، وعلى قياسه بيع آنية الذهب والفضة لهم، واذاجاز بيمها لهم جاز صنعتها لبيمها منهم وجاز عملها لهم بالاجرة انتهى كلامه ذكره في أول باب مايجوز بيعه من تعليقه على الحرر

# فصل

# في التحلي باللاّ لى، والجواهر

ولا تحرم اللآلي، ولا الجواهر التمينة، وظاهر ماذكره الاصحاب وجهم التدانه لا يكره. وذكر الشيخ وجيه الدين رحمه الله الله يكره، قال لما فيه من التشبه بالنساء، فهلى قوله يكون في المسئلة الخلاف المذكور في تشبه الرجل بالمرأة والمرأة بالرجل في اللباس وغيره هل هو محرم أو مكروه، وقد ذكر غير واحد إباحة ذلك في أبواب الزكاة وذكره بمضهم في بحث مسألة اناء ذلك فهذه ثلاثة أقوال التحريم والكراهة والاباحة، ولمل مراد من كره ذلك غير خانم الرجل من ذلك وقد قال ابن حزم في الاجماع بعد الذبائح: اتفتوا على إباحة تحلي النساء بالجواهر والياقوت واختلفوه في ذلك لارجل الا في الحاتم فانهم اتفقوا على أن النختم لهم بجميع الاحجار مباح من الياقوت وغيره والله أعلم

### فصل

يكره كتابة صداق الرأة في حرير، وقيل يحرم في الاقياس ولا يبطل المهر بذلك فان حرم عليها افتناؤه حرم شراؤه لها وإلا فلا

#### فصل

في اباحة ابس الحرير والذهب في الحرباً و لفائدة صية ويباح ابس الحرير في الحرب من غير حاجة في أرجح الروابتين في المذهب، وعنه يباح مع ذكاية العدو به، وقيل يباح عند القتال من غير حاجة وكذلك افتراشه، وقال في آخر باب في المستوعب ويكره لبس الحرير في الحرب وفي جواز لبسه أيضا لحكة ـ زاد غير واحد يؤثر في روالهاأ ولقمل ومرض قال بعضهم وبرد ـ روايتان وسبقت المسألة في التداوي بالمحرمات ، قال غير واحد ومن احتاج الى لبس الحرير والذهب لحر أو برد أو تحصن من عدو ونحوه أبيح وهل يجوز لولي الصبي أن يلبسه الحرير واحد: والمذهب على روايتين أشهرها التحريم وهو قول الحرير والذهب في المستوعب واحد: والمذهب على روايتين أشهرها التحريم وهو قول الحرير والدين والمنوعب وبكره لبس الحرير والمذهب للصبيان في إحدى باب في المستوعب وبكره لبس الحرير والمذهب للصبيان في إحدى الروايتين والاخرى لايكره

# فصل

(حكم الصور والصلبان في الثياب ونحوها وصنعها واتخاذها)

يكره الصليب في الثوب ونحوه قال ابن حمدان ويحتمل التحريم قال احمد رحمه الله في رواية صالح في الخواتيم التي عليه الصور كانت نقشت في الجاهلية لا ينبغي ابسها لما فيه عن النبي عليه «من صور صورة كاف

أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ وعذب » وقد قال ابراهيم أصاب أصحابنا خائص فيها صلب فعلوا يضربونها بالسلوك يمحونها بذلك. وفي حديث أبي طلحة رضى الله عنه انالني مسلية قال ولا تدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولا صورة» انتهى كلامه ، ويحرم تصوير حيوان برأس ولوفي سرير أوحائطأو سقف أوبيتأوقبة واستمال ماهو فيه بلاضر ورةوجمله سترا مطلقا (١) ذكره في الرعاية وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي وقال في الشرح في باب الولمة وصنعة التصاوير محرمة على فاعلما ولم يفرق وهو قول بعض السلف. قال والأمر بممله محرم كعمله ، وقال في المستوعب تكره التصاوير في السقوف والستور والحيطان والاسرة ونحو ذلك. وقال ابن تميم وينهى عن التصاوير في المقوف والحيطان والاسرة وبحوه وقال ابن أبي موسى الصور والتماثيل مكروهة عنده في الاسرة والجدران وغير ذلك إلا انها في الرقم أيسر وتركه أفضل ، فإن أزيل رأس الصورة أو كانت بلا رأس جاز نص عليه وفيه وجه يكره وقطم به في المستوعب ويباح بسطه مطلقا ، قال في الرعاية وغيرها وصورة غيرها مطلقا كشجر وغيره من المائيل والصلاة عليها وذكر في المستوعب وابن عم انه لا بأس بما فيه تماثيل غير الحيوان ، وهل يكره لبس مافيه صورة حيوان للرجال والنساء أو يحرم? على وجهين، ولا بأس بافتراشه د

١ ) في المصرية: سترا معلقا · وهو الظاهر
 ٣ إلى الشرعية ج٣ إلى الشرعية المعلقا ا

وقال الشيخ وجيه الدين ابن المنجى: فاما صور الاشجار والتزويقات والتماثيل فمباح ، وقال ابن أبي موسى يكره أيضا، فان قطع رأس الصورة او صور جسدها دونها جاز مع الكراهة ، فان كانت الصور في الحيطان والستور المعلقة والاسرة والسقوف كرهت ، وان كانت في البسط وما يداس ويمتهن فغير مكروهة ، ذكره أصحابنار جمهم الله انهى كلامه ، وقال في يداس ويمتهن فغير مكروهة ، ذكره أصحابنار جمهم الله انتهى كلامه ، وقال في التاخيص يحرم لبس الثياب التي فيها التصاوير و تعليقها ستوراً على الرجال والنساء إلا من ضرورة ، ولا بأس بما فيه من التماثيل غير الصورة و الصور التي لا رءوس لها نصعايه ، ولا يكره ستر الجدر بمالاصورة فيه على الاصح والنهي المطلق محمول على مافيه الصور

وقال في آخر باب في المستوعب وبكره تعليق الستور التي فيها التصاوير والتي لاتصاوير فيها على الحيطان، قال ابن غيم وهل يمنع من ستر الجدر عالاصورة فيه إعلى روايتين، وقال في المحرر يجوز افتر اشمافيه صورة حيوان وجعله وسائد ولا يجوز تعليقه وستر الحيطان به، وفي جو از ذلك بستور خالية من صور الحيوان روايتان، وقال في الرعاية المكبري وهل يكره جعل مالا صورة حيوان فيه سترا أو يحرم اعلى روايتين، وقيل ولا يجعله في سرير وحائط وسقف (١)

<sup>(</sup>۱) الاصل في هذه المسائل كلها ان أهل الشرك من الوثنيين ومقلديهم من أهل الدكتاب قدعظموا الصور والتماثيل التي اتخذت في الاصل لذكرى الانبياء والاولياء تعظما دينيا هو عين العبادة ولذلك وضعوها في المعابد بهيئة معظمة فنهي في الاسلام عن التشبه بهم ولو في غير العبادة سد اللذريعة فان كانت الصورة ممهنة خرجت عن شبهة التشبه بهم وفي الصحيح ان عائشة (رض) اتخذت ستاراً فيه تماثيل فأمر النبي عليات به بهتك فاتخذت منه وسادة أو وسادتين كان عليات برتفق بها و بجلس عليها

### فصل

في كراهة أحمد لله كلة حيث لا حاجة اليها وتباح الخيمة والقبة فاما الكلة وهي قبة لها بكر مجر مهافقد كرهها الامام احمد رحمه الله وقال هي من الرياء والسمعة لاترد حرا ولا بردا. وصدق لانها في العادة تكون من الخفيف من الثياب، وسأله المروذي عن الرجل يدعى فيرى الكلة فكرهها، وقال هي من الرياء والسمعة (١) ولا يجوز محريق الثياب التي عليها الصور ولا المرقومة التي تصلح بسطا او مطارح تبسط وتداس ولا كسر الحلي المحرم على الرجال ان صلح للنساء

# فعل

فيها يحرم وما يكره وما يباح من حاية الذهب كالفضة يحرم يسير الذهب مفردا كخاتم ونحوه ويكره تبه او قيل لا يكره إلاماذكر كذا في الرعاية وقال في التاخيص يباح يسير الذهب للضرورة ولفيرضرورة يحرم في أصح الوجمين ، وقال في المستوعب يحرم على الرجال ابس الذهب الا من ضرورة ، وذكر ابو بكر ان يسير الذهب مباح واحتج بان النبي عنه ويسير أبس الذهب الا مقطعا قال و تفسيره الشيء اليسير منه

<sup>(</sup>١) الظاهر ان هذه المكراهة من باب الاقتصاد في الزينة المباحة لاجل القدوة لا الكراهة الدينية ، والرياء والسمعة مذمومان في أمور الدين التي لاتقبل الا بالاخلاص ، فها محبطان للعبادة وأما من أحب أن يرى الناس ماأعطاه الله من النعمة ويسمعوا بخبرها فلا يذم شرعا ولهذه الكلل فوائد في البلاد التي يكثر فيها البعوض اللساع كمكة المكرمة فانها تمنع وصوله الى النائم

فعلى هذا لا يباح إلا أن يكون تابعا لغيره فاما أن يلبسه مفردا فلا لانه لايكون مقطما عال في الرعاية وفي قبيعة سيفه ونحو ذلك من ذهب وجهان وقيل يباح يسيره تبما لغيره وقيل مطلقا، وقيل ضرورة، وقال ابن حمدان اوحاجة لاضرورة، وقيل بلكل ما يباح تحليته بفضة يباح بذهب، وقيل بيسير كذاذكره. وقال ابن عيم في اباحة تحليته كل ما يباح تحليته بفضة يباح ييسير الذهب وجهان واختلف ترجيح الاصحاب في تحلية قبيعة السيف والمنطقة بذهب وفي المنطقة روايتان وكذا بحلية خاتم الفضة وقال ابن تميم وعنه تحرم قبيعة السيف من الذهب فيحرم في غيره مما تقدم وجها واحدا، وقال في الرعاية في الزكاة و تباح قبيمة سيفه وشميرة سكينه وقيل لا يباحان وهو بميد، وقيل يباح يسيره في السيف لافي السكين، ويحرم تحلية كر انه وخريطته ودرجه بذهب أو فضة ويحتمل الاباحة ، وفي جو از تحلي جو شنه ومغفره وخوذته ونمله وخفه وهمائل سيفه ونحوها ورأس رمحه وجهان مشهوران وما اتخذه من ذلك و نحوه لتجارة أو كراء أو سرف أو مباهاة و نحو ذلك كره وزكي ولم يذكر بعضهم السرف والمباهاة

# فصل

قال ابو الفرج بن الجوزي رحمه الله دعي الحسن رحمه الله الى عرس فيء بجام من فضة فيه خبيص فتناوله فقلبه على رغيف وأصاب منه فقال رجل هذا نهي في سكون انتهى كلامه، وكذا ذكر الشافعية رحمهم الله انه يصب مافي اناء الذهب والفضة في اناء مباح أوعلى رغيف فيصب منه

### فصل

في أباحة التحلي بالذهب والفضة للمرأة ورباح المرأة التحلي بالذهب والفضة مطلقا وعنه أنه إن بلغ ألفا فهو ويباح المرأة التحلي بالذهب والفضة مطلقا وعنه أنه إن بلغ ألف كثير فيحرم للسرف ذكرها في التلخيص. وقال أبن تميم وعنه إن بلغ ألف مثقال فهو كثير . وقال ابن حامد إن بلغها حرم وفيه الزكاة ، وعنه إن بلغ عشرة آلاف دره فهو كثير ، وقال الن عميل يباح من ذلك ألف مثقال فما دون ولا يزاد عليها ، وقال ابن عقيل يباح من ذلك ألف مثقال لكن اذا بلغ الخلخال ونحوه خمسائة دينار فقد خرج عن العادة ، وقال الشيخ تتي الدين لباس الذهب والفضة بباح للنساء بالاتفاق

# فصل

في أباحة اللعب للبنات ومن قيدها بغير المصورة ﴿

لولي الصغيرة الاذن لها في اللعب بلعب غير مصورة نص عليه ،قال في الرعاية الكبرى وله شراؤها بما لها نص عليه وقيل بل بما له ، وقال في التلخيص هل يشتريها من مالها أو من ماله ؟ فيه احتمالان . قال ابن

حمدان المراد بالمصورة مالها جسم مصنوع له طول وعرض وعمق

وقال القاضي في الاحكام السلطانية في فصل والي الحسبة : وأما اللعب فليس يقصد بها المعاصى وانما يقصد بها إلف البنات لتربية الاولاد ففيها وجه من وجو هالتدبير يقاربه معصية بتصور (١) ذات الارواح ومشابهة

<sup>(</sup>١) هكذا في المصرية والنجدية معا ولعل أصله تصوير أو صور

الاصنام فللتمكين منها وجه ولامنع منها وجه وبحسب ما تقتضيه شواهد الاحوال يكون انكاره وافراره وظاهر كلام الامام أحمد المنع منها وانكارها اذا كانت على صورة ذوات الارواح، قال في رواية المروذي وقد سئل عن الوصى يشترى للصدية لمبة اذا طلبت ? فقال إن كانتصورة فلا وقال في رواية بكر بن محمد وقد سـئل من حديث عائشة كنت ألم بالبنات ، قال لا بأس بلمب اللعب اذا لم يكن فيه صورة فاذا كان فيه صورة فلا ، وظاهر هذا أنه منم من اللهب بها اذا كانت صورة ، وقد روى أحمد باسناده من محمد بن اراهيم بن الحارث التيمي أن النبي عَلَيْكُم دخل على عائشة وهي تلعب بالبنات ومعهاجو ارفقال «ماه ذه ياعائشة ? فقالت هذا خيل سليمان (١) فِمل يضحك من قولها والسليلة قال أحمدوهو غريب لم أسمعه من فيرهم عن يحيى بن سعيد انتهى كلام القاضي وفي الصحيح أنها كانت في متاع عائشة رضى الله عنها لما تزوجها النبي والله في فن العلماء من جمله مخصوصاً من عموم الصور، ومنهم منجعله في أول الامرقبل النهيءن الصورثم نسخ وذكرالقاضيءياضأنه قول جمهور العلماء

<sup>(</sup>١) حديث لعب عائشة بالبنات أي التما ثيل التي تسمى البنات أخرجه البخاري ومسلم وابن عيينة في الجامع وأبوعوانة وأبود اود والنسائي وابن ماجه في السنن ومن ألفاظه في السنن انه علي الله وأي فيها فرساً مربوط اله جناحان فقال ما هذا إقالت فرس قال « فرس له جناحان فقالت ألم تسمع انه كان السلمان خيل لها أجنحة فضحك علي الله وكان ذلك بعد غزوة خيبر أوغزوة تبوك ودعوى النسخ تحكم لادليل عليه

#### فصل

في استمال الحِلود النجسة في اللبس وغيره مدبوغة وغير مدنوغة له أن يلبس دابته جلداً نجسا ذكره في المستوعب وقدمه في الرعاية وقيل إن كان مختلفا في نجاسته وإلا حرم وهو الذي ذكره في التلخيص وقيل يكره، وقيل إن دبغ الجلد وقلنا لايطهر جاز، وإن لم يدبغ كره ويكره له هو اذا لبسه وافتراشه ، وقيل لا يكرهان ويباح له في الحرب قال في الرعاية وقيل وغيره بدون صورة. وقوله في الرعاية فينبغي أن ينظر في كلام الاصحاب رحمهم الله وقيل بباح فيه جلد كلب لاجلد خنزير (١) قال في الرعاية الكبرى ويباح استعمال كل جلد نجس قبل دبغه فيما لا ينجس به على الاظهر ، وقيل بل بعد دبغه، وقيل يكره مطلقا. وقال ابن تميم أذا دبغ جلد الميتة وقلنا لايطهر جاز أن يلبسه دابته ويكردله لبسه وافتراشه على الاظهر ، فانكان جلد خنزير لم يبح الانتفاع به، وفي الكاب وجهان ، وعنه لايباح الانتفاع به مطلقا (٧) ولا يباح الانتفاع بجلد الميتة قبل الدبغ في اللباس وغيره رواية واحدة آخركلام ابن تميم وهو معنى كلام الشيخ مجد الدين في شرح الهداية لكنه لم يقل على الاظهر الكنه قطع بذلك. وله أن يلبس دابته الحرير قطع به الاصحاب وخالف فيه الشيخ تتي الدين

١ النجدية الرعاية إلى هنا ساقط من النجدية
 ٢ النجدية من قوله قال ابن عجم الى هناساقط من النجدية .

# قصل

قيل يباح أوب من شعر ما لا يؤكل مع نجاسته غير جلد كلب وخنزير على روايتين وقيل هما بناء على طهارته ونجاسته ، قال ابن تميم اختلف قوله في الثوب من شعر حيوان لا يؤكل فعنه هو طاهر مباح ، وعنه هو نجس في استعاله في اليابس ولبسه في غير الصلاة روايتان ، وعنه هو مباح من حيوان طاهر نجس بمو ته فقط لامن حيوان نجس حيا

# فصل

في لبس الحِلود الطاهرة والصلاة فيها

ويجوز لبس كل جلد طاهر ، واختلف قول الامام أحمد رضي الله عنه في جلد الثعلب فعنه يباح لبسه والصلاة فيه اختاره أبو بكر وقدمه في الرعاية وعنه تصح الصلاة فيه مع الكراهة وعنه يحرم لبسه والصلاة فيه اختاره الخلال وعنه يباح لبسه دون الصلاة فيه . قال ابن تميم وقال أبو بكر لا يختلف قوله انه يلبس اذا دبغ بعد تذكيته لكن اختلف في كراهة الصلاة فيه ، وقال في الرعاية الكبرى وانذكي ودبغ جلده أبيح مطلقا ثم ذكر معنى كلام أبي بكر ويجوز لبس الفراء من جلد مأكول مذكى وجلد طاهر لا يؤكل ان قلنا يطهر بدبغه وإلا فلا . وماحرم استماله من خلك حرم بيعه وعمله لمن يحرم عليه وأخذ أجرته

## فصل

(في لبس السواد لذاته وتشديد احمد فيه اذكان لباس الظلمة)

يباح لبس السواد من عمامة نص عايه و ثوب و قباء وهدا معنى مافي المستوعب والتخليص والشرح و قبل إلا لمصاب أو جندي في غير حرب (١) وعنه يكره للجندي مطلقا و خياطته اذا روع به مسلما وأجازه للمرأة نقله عنه المروذي ، و قبل فمن ترك ثيابا سوداء يحرقها الوصى ، قبل له فالورثة صبيان ترى أن يحرق اقال نعم يحرقه الوصى ، قال الحلال عن المروذي عنه وهذا يقتضى تحريمه ، وعلل أحمد بأنه لباس الجند أصحاب الساطان والظلمة ، وسأل الامام أحمد المتوكل أن يعفيه من لبس السواد فأعفاه، وسلم رجل على أحمد فلم يرد عليه وكان عليه جبة سوداء رواه الحلال فأعفاه، وسلم رجل على أحمد فلم يرد عليه وكان عليه جبة سوداء رواه الحلال

# فصل

في كراهة لبس الاحمر المصمت الرجل

ويكره للرجل لبس أحمر مصمت نص عليه ، وقال الشيخ موفق الدين لا يكره، وعنه يكره شديد الحمرة دون خفيه ما، قال في الرعاية الكبرى وكذا الخلاف في البطانة الحمراء ، وقال المروذي سألت أبا عبد الله عن المرأة تلبس المصبوغ الاحمر فكرهه كراهية شديدة وقال اما أن تريد الزينة فلا ، ويقال ان أول من لبس الثيباب الحمر آل قارون أو آل فرعون . ثم قرأ ( فرج على قومه في زينته ) قال في ثياب حمر وانصرفت

١ ﴿ فِي المرية : فِي حرب

من عند أبي هام و دخلت على أبي عبد الله فأخر جت الكتاب فدفه من عند أبي هام و دخلت على أبي عبد الله فأذا فيه أحاديث من كان يركب بالارجوان فقال هذا زمان لا يحدث عمل هذه ، وكرهها وأنكرها، ورأى أبو عبد الله بطالة جبتي حراء فقال لم صنعتها حراء ? قلت للرقاع التي فيها قل وإلى تبالى أن يكون فيها رقاع ؟ قلت تكرهه ? قال نعم وأمر في ان اشتري له تمد قال لا يكون فيه حرة نم قال تكرهه ؟ قال نعم وأمر في أن اشتري له مدا قال لا يكون فيه حرة نم قال عمد شيء ليس ينتفع به انما هو طاهر وانماكرها منه من أجل هذا ، قلت لا يع عبد الله النوب الاحر تفطى به الجنازة فكر هه قات ترى أن اجذبه ؟ قال نعم عبد الله الثوب الاحر تفطى به الجنازة فكر هه قات ترى أن اجذبه ؟ قال نعم

## ﴿ فعل ﴾

فياباحة لبس المسك والمورد والمعصفروالمزعفر

ويباح المسك والمورد ويدكره المصنر زاد في الرعاية في الاصح وكذا المزعفر على الاظهروفيه وجه تدكره الصلاة فيه فقط وهو ظاهر مافي التاخيص، والنص انه لايدكره وقطع في الشرح الدكر اهة ومذهب أبي حنيفة والشافعي تحريم لبس النوب المزعنر على الرجل، ومذهب مالك وأصحابه جو ازه وحكاه مالك عن علماء المدينة وهو مذهب ابن عمر وغيره. ولا بأس بلبس المزعفر والمعصفر والاحرللنساء

ومن صلى في ثوب نهى عنه غير العصب والحرير ونحوه كالاحمر والمصفر ففي الاعادة وجهان أصحهمالا إعادة عليه في المعصفر وعنه وغير دويلزم القائل بوجوب الاعادة أن يحون لبسه عنده محرما وان

قال منهي عن لبسه فلم تصح الصلاة فيه كالمفصوب فالقرق واضح مع فنه يلزمه أن يقول به في كل مكروه في بدن المصلي وسترته وموضع صلاته . ويكره للرجل التزعفر وجها واحدا ولا يبطل ذلك صلاته . وتكره الميثرة الحمراء ذكره في المستوعب وغيره وينبغي أن يقال فيها فالحلاف في البس الاحمر

## ﴿ فصل ﴾

في كراهة ابس الشفوف والحاكة التي تصف البدن يبكره لبس أوب رقيق يصف البشرة وبكره للانثى في بيتها نص عليه وقيل محرم مع غير محرم له النظر اليها وقيل مع غيرزوج وسيدوهو أصح ذكره كله في الرعاية الكبرى، وقال ابن تميم يكره الثوب الرقيق اذا وصف البدزقال أصحابنا للرجال، وقال في المستوعب يكره للرجل والمرأة لبس الرقيق من الثياب وهومايصف البشرة غير المورة ولا يكره خلك للمرأة اذا كان لا براها الا زوجها أو مالكها وقال في الشرح اذا كان خفيفا يصف لون البشرة فيبين من ورائه بياض الجلد وحمرته لم تجز الصلاة به، وان كان يستر اللون ويصف الخاقة (١) جازت الصلاة فيه لان المروذي في منزل أي عبد الله ان اشترى لهم ثوبا فقال لي لا يكون وأمروني في منزل أي عبد الله ان اشترى لهم ثوبا فقال لي لا يكون

<sup>(</sup>۱) نهى عمر (رض) عن لبس القباطي وعلله بقوله: انه لايشف فانه يصف ع الله يشف فيرى منه لون البشرة فانه يصف شكل البدن و حجمه ومنه بعض العورة

رقيقا، أكره الرقيق للحي والميت. قلت وقد سألوني أن اشتري لهم أو بالعلم عليه كتاب فقال قل لهم ان أردتم ان أشتريه و نقلع الـكتاب، قلت فانهم انها يريدون ذلك للـكتاب فقال لاتشتره

# ﴿ فصل ﴾

## في كراهة لبس ما يظن نجاسته

يكره من الثياب مايظن نجاسته لتربية ورضاع وحيض وصغر وكثرة ملابستها ومباشرتها وقلة التحرز منها في صنعة وغيرها ونحو ذلك وقال ابن تميم وفي كراهة ثوب المرضع والحائض والصبي روايتان وألحق ابن أبي موسى ثوب الصبي بثوب الحبوسي في منع الصلاة فيه قبل غسله قال في التلخيص فيخرج مثله في ثوب من لا يتنزه من النجاسة. وماحرم استعاله من حرير ومذهب ومصور ونحوها حرم تملكه و تعليك كذلك وعمله وخياطته لمن حرم عليه وأجرته نص عليه وقد تقدم

## فصل

كراهة النظر الى ما بحرم والتفكر فيه ومن حرمه لسدالذريعة يكره النظر إلى ملابس الحرير وأواني الذهب والفضة ونحوها إن رغبه نظرها في التزين والتجمل والمفاخرة ذكره في الرعاية وغيرها ، وقال ابن عقيل ريح الخر كصوت الملاهي حتى اذا شمر يحما فاستدام شمها كان بمثابة من سمع صوت الملاهي وأصغى اليها ويجب ستر المنخرين والاسراع بمثابة من سمع صوت الملاهي وأصغى اليها ويجب ستر المنظر إلى ملابس كوجوب سد الاذنين عند الاستماع ، وعلى هذا يحرم النظر إلى ملابس

الحرير وأواني الذهب والفضة إن دعت إلى حب التزين بها والمهاخرة ويحجب ذلك عنه ، والفضة إن دعت إلى حب التزين بها والمهاخرة ويحجب ذلك عنه ، وازيد فنقول التفكر الداعي إلى استحضار صورالمحظور ، حتى لو فكر الصائم فأنزل اثم وقضى ، وكان عندى كالمابث بذكره فيمني ، وأدق من هذا لو استحضر صورة المعشوق وقت جماعه أهله

وقال المروذي كنت مع أبي عبد الله بالعسكر في قصر اتباح فأشرت إلى شيء على الجدار قد نصب فقال لي لاتنظر اليه ? قلت فقد نظر تاليه، قال في فلا تفعل لا تنظر اليه

قال الشيخ وجيه الدين في شرح الهداية ويكره أن يتخد خرقة لمسح العرق لانه من التكبر والتجبر، وكذا يكره أن يتخذخرقة للامتخاط كذا قال والاولى أنه لايكره، وإن فعل ذلك على وجه التكبر والتجبر توجه التحريم (١) وانما يفعل كثير اللترفه والنظافة ، قال فان كانت لاماطة الاذى وإزالة القذر والحاجة لم تكره

وقال في الغنية: يستحب أن لا يخلى الانسان نفسه حضرا وسفرآ من سبعة أشياء بعد تقوى الله والثقة به: التنظيف والتزيين والمكحلة والمشط والسواك والمقص والمدراة وهي خشبة مدورة الرأس أو في من شبر تتخذها المرب والصوفية يدرون بها عن أنفسهم الاذي كالقمل وغيره و يحكون بها الجسد و يقتلون الدبيب حتى لا يباشر واكل شيء بأيديهم والسابع قارورة (۱) ان هذا وأمثاله من التنطع والغلو في الدين وانما التكبر الحرم غمط الحق واحتقار الناس، والحق ان هذا مستحب لا نه من النظافة المطلوبة شرعا كابينه الشيخ عبد القادر

من الدهن لانه قد روي في حديث عائشة رضى الله عنها أن النبي عليها من الدهن لانه قد روي في حديث عائشة ماكان بفوته ذلك حضرا ولا سفرا

قال الشيخ وجيه الدين والتربع في الجلوس إن كان لحاجة لم يكره وإن كان للتكبر والتجبر كره كذا قال وبتوجه أن يقال لاكراهة في التربع في الجلوس كنيره من أنواعه وهذاهوظاهرماذكره الاصحاب إلا أن يكون على وجه النكبر والتجبر فيتوجه التحريم وسبق ذلك في آداب المسجد وصفة الجلوس للأكل

قال رحمه الله ولا بأس بربط الخيط في الاصبع للحفظ والذكر انتهي كلامه وهدذا يفعله كثير من الناس وقد قال الشاعر : اذا لم تكن حاجاتنا في صدوركم فليس بمنن عنك عقد الرتائي وقال ايضا :

اذالم تكن الحاجات من همة الفى فليس بمنن عنه عقد الرئائم والرئائم جمع رئيمة ورثمة وهو خيط يشد في الاصبع ليستذكر به الحاجة تقول منه ارتمت الرجل ارتاما. والرثمة بالتحريك ضرب من الشجر والجمع رئم. وفي مسائل أبي داود تبيل باب التشهد في الصلاة سمعت أحمد يقول كان يحيى بن يمان يحضر سفيان ومعه خيط فكاما حدث سفيان بحديث عقدة عقدة قاذا رجع إلى البيت كتب حديثا وحل عقدة

# فصل

في مقدار طول الثوب للرجل والمرأة وجر الذيول

يباح ازار الرجل وقيصه ونحوه من نصف ساقيه الى كدبه نص عليه ...
قال ابن عيم السنة في الازار والقميص ونحوه من نصف الساقين إلى الكعبين فلا يتأذى الساق بحر وبرد ولا يتأذى الماشي و يجعله كالمقيد و يكره ما نزل عن ذلك أوار تفع عنه نص عليه (١) وقال في رواية حنبل جر الازار إذا لم يرد الخيلاء فلا بأس به وهذا ظاهر كلام غير واحدمن الاصحاب رحمهم الله وقال احمدرضي الله عنه أيضاما أسفل من الكهبين في النار (٢) لا يجرشيئامن ثيابه وظاهر هذا التحريم ، فهذه ثلاث روايات ورواية الكر اهة منصوص الشافي وأصحابه رحمهم الله

قال صاحب المحيط من الحنفية وروي أن أبا حنيفة رحمه الشارتدى برداء ثمين قيمته اربعمائة دينار وكان يجره على الارض فقيل له أولسنا

<sup>(</sup>۱) قوله أو ارتفع منه معارض بحديث ابن عمر في صحيح مسلم قال مررت على رسول الله عليه وفي ازاري استرخاء فقال « ياعبدالله ارفعازارك » فرفعته مم قال « زد » فزدت فما زلت أتحراها بعد . فقال بعض القوم الى أين؟ قال الى انصاف الساقين اه وأخذ منه المحدثون والشافعية والمالكية ان الافضل جعل الثوب الى نصف الساقين

<sup>(</sup>٢) هذا لفظ حديث من فوع في البخاري عن أبي هريرة « ما أسفل من الكمبين من الازار في النار »

تهينا عن هذا إفقال الما ذلك لذوي الخيلاء ولسنا منهم (١) واختار الشيخ تي الدين رحمه الله عدم تحريمه ولم يتعرض لكر اهة ولاعدمها وقال ابو بكر عبد المزيز يستحب أن يكون طول قيص الرجل الى الكمبين والى شراك النعل وهو الذي في المستوعب والى أبو بكر وطول الازار الى مد الساقين ، قال وقيل الى الكمبين ويزيد ذيل المرأة على ذيله ما بين الشبر الى الدراع قدمه ابن تميم ، وقال صاحب المستوعب هذا في حق من يمشي بين الرجال كنساء المرب ، فأما نساء المدن في البيوت فذيلها كذيل الرجل وذكر في الرعاية الكبرى أن ذيل نساء المدن في البيوت كذيل الرجل وذكر في الرعاية الكبرى أن ذيل نساء المدن في البيوت كذيل الرجل من شبر وذكر في الرعاية الكبرى أن ذيل نساء المدن في البيوت كذيل الرجل أم قال وترخيه البرزة و نساء البر على الارض دون ذراع . وقيل من شبر إلى ذراع ، وقيل يكر وما نزل عنه أو ار تفع عنه نص عليه . وقال في التلخيص يستحب للمرأة إطاله ذيلها وان جاوزت الكمبين

# فصل

في أنواع اللباس من ازار ورداه وقيم وسراويل الخ ويسن أن يتزر فوق سرته أوعنه تحتماً ويشدسر اويله فوقها، واختار الشيخ "تقي الدين أن الافضل أنّ يلبس مع القميص السراويل من غير

<sup>(</sup>١) ان لهذا مأخذاً من الحديث الصحيح وهو ان النبي عَلَيْكَاتُو لما قال «من جر تُوبه خيلاء لا ينظر الله الله يوم القيامة »قال أبو بكر يارسول الله ان أحد شقي ازاري يسترخي الا أن أتعاهد ذلك منه فقال النبي عَلَيْكِيَّةٍ « لست ممن يصنعه خيلاء » وفي رواية لست منهم والحديث في صحيح البخاري وغيره

حاجة إلى الازار والرداء وهذا من جنس اختياره ان الفصاد في البلاد الرطبة أولى من الادهان الرطبة أولى من الادهان اعتباراً في كل بلد بعادتهم ومصلحتهم، ويباح التبان وتسن السراويل والاولى قول صاحب النظم التبان في معنى السراويل وروى وكيع باسناده أن عائشة رضي الله عنها كانت تأسر غلمانها بالتبان وهم محرمون (١)

وسمة كم قميص المرأة شبر، وقصره قال ابن حمدان دون رءوس أصابعها. وطول كم قميص الرجل عن أصابعه قليلا دون سمته كثيرا فلا تتأذى اليد بحر ولا بردولا يمنعها خفة الحركة والبطش

وقال في التلخيص توسيع الكم من غير افراط حسن في حق الرجال النساء، ولا بأس بلبس السراويل والتبان وما ذكر من لبس السراويل ذكر في المستوعب والرعاية وغيرها سئل أحمد رحمه الله عن لبسه فقال هو أستر من الازر، ولباس القوم كان الازر، قال صاحب النظم فتعارض عنده فيه دليلان انتهى كلامه . وكلام أحمد يدل على أنه لا يجمع بينها في اللبس . وقد روي عن ابراهيم وموسى عليهما السلام انهما لبساه ولبسه النبي صلى الله عليه وسلم وروي عن غير واحد من الصحابة كسلمان وعن على رضي الله عنه انه أمر به وفي الصحيحين من الصحابة كسلمان وعن على رضي الله عنه انه أمر به وفي الصحيحين

ا بحمل هذاعلى انهم لم بجدوا ثيابا للاحرام غير مخيطة والتبان بالضم والتشديد
 مراويل أو شبه السراويل من الجلد

٧٧ - الآداب الشرعية ج٣

عن ابن عباس ان النبي (ص) خطب بعرفات « من لم يجد إزارا فليلبس مراويل للحرم » وبهذا استدل أحمد انها كانت معروفة عندهم

وروي عن عمر رضى الله عنه انه كتب الى جيشه باذر بيجان اذا قدمتم من غزاتكم ان شاءالله تعالى فألقوا السراويلات والاقبية والبسول الازر والاردية ، قال صاحب النظم فدل على كراهيته لها وانها غير زيهم وقال ذكر ذلك كله القاضى في اللباس وفي المستوعب في هذه المسألة وغيرها أخبار ضعيفة والله أعلم.

وقد قال أحمد حدثماز يدبن يحيى تناعبدالله بن العلاء بن زيد حدثني (١) القاسم سمعت أبا أمامة يقول خرج رسول الله على الله على مشيخة من الانصار فذكر الحديث وفيه فقلنا بارسول الله ان أهل الكتاب يتسر ولون ولا يأتزرون قال ه تسر ولوا وأتزروا وخالفوا أهل الكتاب ، اسناد جيد والقاسم وثقه الاكثر وحديثه حسن ، وقال ابن تميم وتوسيع كم المرأة وتطويل كم الرجل قصداً حسن

ويباح القباء زاد في الرعاية المرجل ويباح الرداء وفتل أطرافه نص عليه وكذا الطيلسان قدمه في الرعاية وقيل بكر هالمة وروالمدور وقيل وغيرها غير المربع وقيل ويكر همطاة او يجوز فتل الازار والرداء وهدب الثوب وقيل يسن الرداء للرجل قطع به ابن تميم وهوم منى ما في التاخيص فانه قال الرداء من لبس الساف وقال هو وابن تميم كر ه الساف الطيلسان زاد في التاخيص وهو المقور

١) في النجدية : زبر واللصرية توافقها رسما بغير قط

وعن عبد الله بن عمر و قال: أنى الذي عليه المرابي عليه جبة من طيالسة مكفوفة بديباج أو مزررة بديباج فقال إن صاحبكم يريد أن يرفع كل راع بن راع ويضع كل ذي فارس رأس فقام الذي عليه مغضبا فأخذ عجامع جبته فاجتذبه وقال « ألا أرى عليك ثياب من لا يعقل ؟» ثم رجع رسول الله عليه الله عليه في فالله و فقال الاثرم قيل لا يعبد الله الدراعة يكون لهافرج فقال كان لخالد بن معدان دراعة لهافرج (٧) من بين بديها قد رفراع قيل لا يعبد الله فيكون لهافرج من خلفها ؟ فقال ما أدري أما من بين يديها فقد سممت وأما من خلفها فلم أسمع و قال الاثرة و من فالله أن في ذلك سعة له عند الركوب ومنفعة

١) قال ببض العلماء وقد تركو هذا الشمار فزال سبب الكراهة

الفرج الشق والمستعمل في زمائنا على جانبي الدراعة والحبة والقباء وأعلى
 يكون من الخلف في الدراعة والمعطف من الزي الافرنجي الذي يسمى بالطو

## فصل

تباح الحبرة والصوف نصعليه والوبر والكتان والشمر من كل حيوان طاهر . وقد تقدم . قال في الرعاية الكبرى يكره في غير حرب اسبال بعض لباسه فحرا وخيلاء وبطرا وشهرة وخلاف زي بلده بلاء ذروقيل يحرم دَلكُوهُ وَ أَظْهُرُ وَقِيلُ ثُوبِ الشَّهُرَةُ مَاخَالُفَ زِي بِلدُهُ وَازْرَى بِهُ وَنَقْصٍ مروءته انتهى كلامه، والقول بتحريم ذلك خيلاء هو ظاهر كلام الامام أحمد وقطع به في المستوءب والشرح وهو الذي وجدته في كلام الشيخ تقى الدين ونص أحمد على أنه لا يحرم أوب الشهرة فصارت الاقوال ثلاثة فان احمد رضي الله عنه رأى على رجل بردا مخلطا بياضا وسوادا فقال ضم عنك هذا والبس لباس أهل بلدك وقال ليسهو بحرام ولو كنت بمكة أو بالمدينة لمأعب عليك قال صاحب النظم لانه لباسهم هناك وقال في التلخيص وابن تميم : يكره ثوب الشهرة وهو ما خالف ثياب بلده قال أبن تميم ويكر دلبس مايخرج بلابسه إلى الخيلاء وقال في المستوعب يكره من اللباس مايشتهر به عندالناس ويزري بصاحبه وينقص مروءته وفي الغنية من اللباس المتنزه عنه كل لبسة يكون بها مشتهرا بين الناس كالخروج عن عادة أهل بلده وعشيرته فينبغي أن يلبس ما يلبسون لئلا يشار اليه بالاصابع ويكون ذلك سببا الى حمايم على غيبته فيشار كهم في اثم الغيبة له وفي كتاب التواضع لابن أبي الدنيا وكتاب اللباس للقاضي أبي يملي عن أبي هريرة مرفوعا اله نهى عن الشهر تين فقيل يارسول اللهوما الشهر تان قال « رقة الثياب وغلظها ولينها وخشونتها وطولها وقصر هاولكن سدادا ين ذلك واقتصادا » وعن ابن عمر مرفوعا « من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة » حديث حسن رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ويدخل في الشهرة وخلاف الممتادمن لبس شيئا مقلوبا وعولا كجبة وقباء كايفه لبعض أهل الجفاء والسخافة والانخلاع والله أعلم قال ابن عبد البر كان يقال كل من الطعام ما اشتهيت والبس من قال ابن عبد البر كان يقال كل من الطعام ما اشتهيت والبس من اللباس ما اشتهاه الناس ونظمه الشاعر فقال

ان العيون رمتك مذ فاجأتها وعليك من شهر اللباس لباس أما الطعام فكل لنفسك مااشتهات واجعل لباسك مااشتهاه الناس كان بكر بن عبدالله المزني يقول: البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلو بكم بالخشية ، وكان الحسن يقول ان أقو اماجعلوا خشوعهم في لباسهم وكبرهم في صدورهم، وشهر وا أنفسهم بلباس الصوف حتى ان أحدهم بما يلبس من الصوف أعظم كبرا من صاحب المطرف بمطرفه، وقال سفيان ابن حسين قلت لا ياس بن معاوية ما المروءة ? قال اما في بلدك فالتقوى واما حيث لا تعرف فاللباس ، وروى بقية عن الاوزاعي قال بلغني أن الباس الصوف في السفر سنة وفي الحضر بدعة

وقال القاضي وابن عقيل والشيخ عبدالقادر وغيرهم رحمهم الله ومن اللباس المكروه ماخالف زي المرب وأشبه زي الاعاجم وعادتهم ومن

هذا المامة العماء وهي مكروحة نص عليه الامام والاصحاب وهل هي كراهة تحريم أو تنزيه ?فيه خلاف، وقدكره أحمد النمل الصر ارة و مال من زي المجم. قال الميمرني ما رأيت أبا عبد الله قط مرخى الكمين بمني في المشي قال في الرعاية يسن التواضع في اللباس ولبس البياض والنظافة في بدنه و ثوبه ، قال ابن حمدان وعاسه والطيب في بدنه و ثوبه والتحنك والذؤابة معه وإسبالها خلفه انتهى كلامه. والمرادبالمامة أن تكون بذؤابة متوسطة كما قاله بعض أصحابنافتقى الرأس مما يؤذيه من حروبرد ولا يتأذى بها ،والتحنيك يدفع عن العنق الحر والبرد وهو أثبت للعمامة ولاسما الدكوب. وقال ابن عبد البركان رسول الله علي يحب من الالوان الخضرة ويكره الحرة ويقول هي زينة الشيطان

وقال مالك الاشتراملي بن أني طالب رضي الله عنه : أي الالو ان أحسن إ قال الخضرة لانها لون ثياب أهل الجنة. قال وأنشد غير واحدللشافعي:

نفوس الورى كانت أجل وأكبرا

على ثياب لو تباع جميمها بقلس لكان الفلس منهن أكثرا وفيهن نفس لو يقاس بيهضها أخذه المتبني فقال:

فلي فيه نفس دون قيمتها الانس وأوني ليل محت أطماره شمس لئين كان أوبي فوق قيمته الفلس فثوبك بدر تحت أنواره دجي وقال آخر

خلق الثياب من المروءة كاس

الاتنظرن الى الثياب فانني

وقال محمود الوراق

و بعض الناس يلبسه مجانه وليس الكبر من شكل المهانه وما معنى التصنع للامانه أداد به الطريق الى الخيانه

تنصوف فازدهي بالصوف جهلا يريك عجانة وبجن كبرا تصنع كي يقال له أمين ولم يرد الاله به ولكن وقال آخر

لايمجبنك من يصون ثيابه حذر الفبار وعرضه مبذول ولي افتقر الفتى فرأيته دنس الثياب وعرضه مفسول

وروى عن لقمان الحكيم انه قال: التقنع بالليل ريبة وبالنهار مذلة عند قال رجل لا براهيم النخمي ما ألبس من الثياب ?قال مالا يشهرك عند الملهاء ، ولا يحقرك عند السفهاء

قال الفاضي وغيره يستحب غسل الثوب من العرق والوسخ نص عليه في رواية المروزي وغيره ، واحتج بأن النبي عليه قال « اما يجدهذا مايغسل به ثوبه » ورأى رجلاشه فقال « أماكان يجد هذا مايسكن به رأسه » مايغسل به ثوبه » ورأى رجلاشه فقال « أماكان يجد هذا مايسكن به رأسه » وهذا الخبر رواه أحمد والخلال من حديث جابر وعلله أحمد بأن الثوب اذا انسخ تقطع وروى وكيع عن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان يعجبه اذا قام إلى الصلاة الربح الطيبة والثياب النقية وروي أيضا عن عمر رضي الله عنه قال مروءة الرجل نقاء ثوبه وعلى ظاهر تعليل أحمد عبد غسله لما في تركه من اضاعة المال المنهي عنه . وفي الخبر عنه عليه عليه عليه عليه عليه الله عنه عليه عنه . وفي الخبر عنه عليه

الصلاة والسلام قال هالبذاذة من الايمان « قال أبو القامم البغوي ، قال أحمد بن حنبل البذاذة التواضع في اللباس ذكره الحافظ تقي الدين ابن الاخضر في تسميته من روى عن أحمد في ترجمة محمد بن علي الجوزجاني قال الامام أحمد رحمه الله في رواية الاثرم ينبغي أن يرخي خلفه من عمامته كما جاء عن ابن عمر

قال الشبخ تقي الدين وارخاء الذؤابة بين الكتفين معروف في السنة واطالة الذؤابة كثيرا من الاسبال المنهى عنه انتهى كلامه. ومقتضى كلامه في الرعلية استحباب الذؤابة لكل أحد كالتحنك ومقتضى ذكر الامام احمد ماجاء عن ابن عمر يقتضي اختصاص ذلك بالعالم فان فعلمها غيره فيتوجه دخولها في لبس الشهرةولا اعتبار بعرف حادث بل بمرف قديم ولهذا لاخلاف في استحباب الممامة المحنكة وكراهة الصاء. قال صاحب النظم يحسن أن يرخي الذؤابة خلفه ولو شبرا أو أدنى على نص أحمد ومراده بنص أحمد في ارخاء الذؤابة خلفه في الجملة لافي التقدير، ماذكره غير واحد مما روى أن النبي عَلَيْكُ عم عبد الرحمن ابن عوف بسامة سوداء وأرخاها من خلفه قد رأربع أصابع ، وقال « هكذا فاعتم فانه أعرف وأجمل اوعن علي رضى الله عنه انه اعتم بعمامة سوداء وأرخاها من خلفه شبرا وأرخاها ابن الزبير من خلفه قدر ذراع وعن انس موه

وقال الحنفية رحمهم الله يستحب ارخاء طرف العمامة بين الكتفين

منهم من قدرذلك بشبر ومنهم من قال الى وسط الغاهر ، ومنهم من قال الى موضع الجلوس انتهى كلامهم ومن أحب أن يجدد لف العمامة فعل كيف أحب. وفي كلام الحنفية فلاينبغي أن يرفعها عن رأسه ويلقيها على الارض دفعة واحدة لكن ينقضها كما لفها لانه هكذا فعل رسول الله على الدعمة عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ولما فيه من اهانتها كذا ذكروا والله أعلم

قال ابن عبد البر قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه تمام جمال المرأة فيخفها ، وتمام جمال الرجل في عمته، كذا حكاه ابن عبدالبر

# فصل

( في استحبابالتختم وماقيل في جنسه وموضعه )

يستحب التختم بعقيق أو فضة دون مثقال في خنصر يدمنها وقيل يمني وقيل في اليسرى أفضل نص عليه وضعف الامام أحمد حديث التختم في الميني في رواية الاثرم وعلي بن سعيد وغيرهما وقيل لافضل فيه مطلقا وقيل يكره لقصد الزينة وقطع في المستوعب والتلخيص وابن تميم استحباب التختم بالعقيق والاول من الرعاية، قال في المستوعب وقال عليه السلام «تختمو التختم بالعقيق والاول من الرعاية، قال في المستوعب وقال عليه السلام «تختمو التختم بالعقيق فانه مبارك كذا ذكر . قال أبو جعفر العقيلي الحافظ لا يثبت عن بالنبي وتيليني في هذا شيء وذكره أبو الفرج بن الجوزي في الموضوعات على وذكر ابن تميم أن خاتم الفضة مباح وأنه لا فضل فيه على ظاهر كلام أحمد وذكر ابن تميم أن خاتم الفضة مباح وأنه لا فضل فيه على ظاهر كلام أحمد

وقطع به في التاخيص وغيره. قال أحمد في رواية أبي داود وصالح وعلى ابن سعيد في خاتم الفضة للرجل ليس به بأس واحتج بان ابن عمر كان له خاتم وقال في رواية الاثرم انما هو شيء يرويه أهل الشام وحدث بحديث أبي ريحانة عن النبي ولي أنه كره عشر خلال وفيها الخاتم إلا لذي سلطان فلما بلغ هذا الموضع تبسم كالمتحجب، وقطع في المستوعب والتلخيص استحباب التخدم في اليسار

قال أحمد في رواية صالح والفضل وسئل عن الدختم في اليمني أحب اليك أم اليسرى ? فقال في اليسار أقر و أثبت. وما ذكر من التخيير قدمه ابن تميم وابن حمدان. وقال بعض الحفاظ لم يصحفي التختم في اليمني شيء عن رسول الدولية قال الدار قطني اختلفت الرواية فيه عن أنس والحفوظ أنه كان يتختم في يساره. وبكره التختم في السبابة والوسطى نص عليه. وزاد في المستوعب والرعاية ، وبكره أن يكتب على الخاتم ذكر الله قال ابن حمدان أو رسوله قال أحمد في رواية اسحاق لا يكتب فيه ذكر الله قال اسحاق بن راهويه لا يدخل الخلاء فيه ، وبسن أن يجعل فصه مما يلي باطن كمه كفعل النبي وتعليق المناتي وتعليق المنات المنات كفه كفعل النبي وتعليق المنات المنات كفعل النبي وتعليق المنات كفعل النبي وتعليق المنات كفعل النبي وتعليق المنات المنا

ويكره للرجل والمرأة خاتم حديد وصفر ونحاس ورصاص نص عليه في رواية اسحاق وجماعة . وقال في رواية مهنا أكره خاتم الحديد لانه حلية أهل النار . وقال في رواية أبيطالب كان للنبي وليسين خاتم من حديد عليه فضة فرحى به فلا يصلي في الحديد والصفر

وقال في رواية الاثرم وقد سأله عن خاتم الحديد ماترى فيه ? فذكر حديث عمرو بن شعيب أن النبي عليه قال لرجل «هذه حلية أهل النار» (١) وابن مسمود قال لبسة أهل النار ، وابن عمر قال ماطهرت كف فيها خاتم من حديد . وقال النبي عليه في حديث بريدة لرجل لبس خاتما من صفر « أجدمنك ريح الاصنام » قال فما أتخذ يارسول الله ، قال «فضة » من صفر « أجدمنك ريح الاصنام » قال فما أتخذ يارسول الله ، قال «فضة » من صفر « أجدمنك ريح الاصنام » قال فما أتخذ يارسول الله ، قال «فضة » من صفر « أجدمنك ريح الاصنام » قال فما أتخذ يارسول الله ، قال «فضة » من علامه السناد حديث بريدة عنه يف وقد ضاء فه أحمد

وقال في مسنده ثنا يحيى عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي علي الله وأى على بعض أصحابه خاتما من ذهب فأعرض عنه فألقاه واتخذ خاتما من حديد فقال «هذا أشر هذا حلية أهل النار» فألقاه واتخذ خاتما من ورق فسكت عنه حديث حسن ، وقال بعض الحنفية يحرم ذلك ويحتمله كلام أحمد

# فعيل

ظاهر كلام عير واحد من أصحابنا وغيرهم وهو معنى كلام الشيخ موفق الدين في كتاب الزكاة اباحة خانم الفضة للرجل والمرأة لاعتياد لبسه كلا(٢) منهمافلا اختصاص واختاره بعض الشافعية وكرهه الخطابي المرأة لانه معتاد للرجل

<sup>(</sup>۱) هذا الحديث ضعيف معارض بحديث الصحيحين «التمس ولو خا عامن حديد» فلا يكره لبسه كما حققه النووي في شرح مسلم وشرح المهذب (۲) كذا وهو مقلوب فالاصل: لاعتيادكل منها لبسه

#### فصل

في لبس الفضة ومنقال با باحته

يحرم على الرجل لبس الفضة إلا ماتقدم. واختار الشيخ تقي الدين أن كلاليب الفضة كخاتم الفضة في الاباحة وأولي لانها تتخذ غالبا للحاجة وكلامه يدل على إباحة لبس الفضة إلا أن يدل دليل شرعي على التحريم لانه ليس فيها نص (١) بخلاف الذهب والحرير وقد أشرت إلى دليل هذه المسئلة وذكر كلامه فيما علقه على الحرر

### فصل

في كراهة تشبه الرجال بالنساء وعكسه ومن حرمه

يكره تشبه رجل بامرأة وامرأة برجل في لباس أو غيره ذكره صاحب المستوعب وابن تميم وقدمه في الرعاية الكبري، وعنه يحرم ذلك وقطع به الشيخ موفق الدين وهو أولى، وقطع به أكثر الشافعية والاول ذكره صاحب المحيط من الحنفية

قال المروذي سألت أبا عبد الله يخاط لانساء هذه الزيقات المراض فقال إن كان شيء عريض فأكرهه هو محدث وإن كان شيء وسط لم يربه بأساً. وكره أن يصير للمرأة مثل جيب الرجال، وقطع أبو عبد الله لا بنته قميصا وأنا حاضر فقال للخياط صير جيبها برشكاب، يعني من قدام: وقطع لولده من الم بوجد نص في الاباحة وهو حديث « ولكن عليكم بالفضة فالعبوا بها »

البيوجد نص في الاباحة وهو حديث « ولكن عليكم بالفضة فالعبوا بها » وفي دواية زيادة : لعباً . وفي أخرى « كيف شئم » رواه أحمد وأبو داود باللفظ الاول وصححه الشوكاني

الصنار قصا فقال للخياط صير زيةاتها دقاق (١) وكره أن يصير عريضا وكنت يوما عند أبي عبد الله فمرت به جاربة عليها قباء فتكلم بشيء فقلت تكرهه ? قال كيف لا أكرهه جدا المن رسول الله عليا التشبهات من النساء فالرجال وقال لي أبو عبد الله قل للخياط يصير عرى القميص عراض فانه ربما صيرها دقاقا فتنقطع سريها

ويدخل في هذه المسئلة حكم الخف فينهي (٢) عن لبس خف يشبه خف الرجال ، وقد صرح به الشيخ تق الدين ولا تنافي بين هذا وبين نص الامام والاصحاب رحمهم الله تعالى على إباحة لبس الخف للمرأة ، ويدخل فيها أيضا حكم العامة لها وقد صرح به الاصحاب والمرجع في اللباس الى حكم عرف البلاذكره في التاخيص (٣)

ولا تختمر المرأة كخار الرجل بل يكون خارها على رأسها لية وليتين ويكر والنقاب للامة وعنه يحرم ، وعنه يباح ان كانت جميلة ويكره للمرأة النقاب والبرقع في الصلاة نص عليه وقطع به الاصحاب وذكر في المنفي قول ابن عبد البر: أجموا على أن للمرأة أن تكشف وجهها في الصلاة والاحرام . ومقتضى قول ابن عبد البر تجرعه عليها ، وذكر بعضهم رواية في الصلاة عورة في الصلاة عجب ستره

<sup>(</sup>١) هكذا في الاصلين ولعله حكاية لفظه وفي لغةربيعة الوقوف على المنصوب على المنصوب على المنصوب على المنصوب على النصاء . أو : فينهين (٣) هذا هو الصواب

### فصل

ويستحب للمرأة المزوجة الخضاب مع حضور زوجها ويكر دالنقش قال ابن حمداز والتكتيب ونحود والتطاريف انتهى كلامه. فأما الخضاب للرجل فيتوجه إباحته مع الحاجة ومع عدمها يخرج على مسئلة تشبه رجل بامرأة في لباس وغيره، ويباح ماصبغ من التياب بعد نسجه . وقال القاضى يكره ، قال ابن حمدان وهو بعيد ، ومسائل هذا الفصل وما يتعلق بها مذكورة في التعليق الكبير والله أعلم

وروى الروذي في الورع من طرق من عمر (رض) اله نهى عن النقش والتطاريف زاد في رواية ويختضبن غمسا . وروي أيضاعن عائشة رضى الله عنها انها سئات عن الخضاب فقالت لابأس مالم بكن نقش وعن البراهيم قال يكره النقش ورخص في الغمسة . وروى أحمد باسناده عن أنس (رض)عن النبي ولي إنه أمر في الخصاب أن تغمس اليد كاما . قال المروذي : وأخبر تني امرأة قالت : نهاني أبو عبد الله عن النقش في الخضاب وقال : اغمسى اليد كامها .

#### فصل

من جمل على رأسه علامة وقت الحرب من ريش نمام وغيره جاز وعنه يستحب إن علم من نفسه شجاعة وإلا كره ، وقيل لا يكره

### ﴿ فصل ﴾

كراهة تجرد ذكرين أو أنثيين واجباعها بغير حائل ومتى يفرق بين الاولاد فى المضاجع

يكره ان يتجرد ذكر ان أو أثيان في ازار أولحاف ولا ثوب يحجن بينها ، ذكره في المستوعب و الرعاية . وقد نهي النبي علياتية عن مباشرة الرجل الرجل في ثوب و احدوالمرأة المرأة ، وذكر في الرعاية هذه المسئلة في النكاح وقال مميزان ، ثم قال من عنده فان كان أحدها ذكراً غيرزوج وسيد وعرم احتمل التحريم ،

ومن بلغ من الصبيان عشراً منع من النومه اخته ومع عرم غيرها متجردين ذكره في المستوعب والرعاية وهذاوالله أعلم على رواية عن أحمد واختارها أو بكر ، والنصوص واختاره أكثر اصحابنا وجوب التفريق في ابن سبم فأكثر وان له عورة يجب حفظها والمسئلة مشهورة مذكورة في كتاب الجنائر ويتوجه أن يقال يجوز تجرد من لاحكم لمورته والالم يجز مع مباشرة المورة لوجوب حفظها إذا، ومع عدم مباشرتها فان كانا ذكرين أواثنيين فان أمن ثوران الشهوة جاز ، وقد يحتمل الكراهة لاحمال حدوثها وان خيف ثورانها حرم على ظاهر المذهب لمنع النظر حيث أبيح مع خوف ثورانها نص عليه، واختلف فيه الاصحاب ، وان كان ذكر أوأشى فان كان أحدها عرما فكذلك والا فالتحريم واضح لمفى الخلوة ومظنة فان كان أحدها عرما فكذلك والا فالتحريم واضح لمفى الخلوة ومظنة في المشهوة وحصول الفتية

وعن سوار بن داود ويقال داود بن سوارعن عمر و بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا « مروا أبناء كم \_ لفظ أحمد ولفظ أبي داود \_ أولاد كم بالصلاة لسبع سنين واضر بوهم على تركها لعشر وفر قوابينهم في المضاجع » مختلف في سوار في حديث عمر و بن شعيب ، فان صح فالمراد به المعتد من اجتماع الذكور والاناث لقوله « لا يخلون رجل بامرأة » فاما ان كانوا ذكورا واناثا توجه ما سبق فان جهل الحال فقد يحتمل المنع فأما الحارم فلا منع الاذكور او اناثا فان كانوا ذكورا أو إناثا فالمنع والدكر اهة مع التجرد عتملة لا المنع مطاقا والله أعلم

## فصل

#### ( فيما يتعلق بالنعال )

يكره للرجل والمرأة لباس النمال الصرارة نصعليه وقال لا بأس أن تلبس للوضوء، وقال له المروذي أصوفي في المنزل أن أشتري نعلا سنديا لصبية فقال لا نشتر فقلت تكرهه للنساء والصبيان ? قال نعم أكرهه وقال ان كان للخرج والطين فأرجو، واما من أراد الزبنة فلا، وقال عن شخص لبسها يتشبه باولاد الماوك، وقال في رواية صالح اذا كان للوضوء فأرجو ، واما المزبنة فأكرهه للرجل والنساء . وكرهه أيضا في رواية محمد فأرجو ، والى ان كان للكنيف والوضوء وأكره الصرار وقال من زي المجم، وروى أبو بكر الآجري من أصحابنا في كتاب اللباس من زي المجم، وروى أبو بكر الآجري من أصحابنا في كتاب اللباس

باسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان بلبس النعال السبتية ويتوضأ فيها وبذكر أن النبي على الله عنهما ذلك وراه أبو داود والنسائي وغيرها وأظنه في الصحيحين أو أحدها، قال وكيم السبتيه التي لاشعر فيها. وحكى ابن الجوزي عن ابن عقيل تحريم الصرير في المداس و يحتمله كلام احمد

ويسن أن يكون الخف أخر ويجوز أسود . ويروى عن يحيى بن أبي كثير أنه قال النعل السوداء تورث الهم وأظن القاضي ذكره في كتاب اللباس فيؤ خذمنه الكراهة ويسن أن يكون النعل سبتيا أصفر وهو ما ليس عليه شعر وروي أبو محمد الخلال من ابن عباس رضي الله عنها قال من لبس نعلا صفراء لم يزل ينظر في سرور ثم قرأ (صفراء فاقع لونها تسر الناظرين) قال في الرعاية ويباح المشي في قبقاب خشب وقيل مع الحاجة . وذكر ابن عمم أن أحمد رحمه الله قال : لا بأس بالخشب أن يمشي فيه ان كان حاجة ونقلت من مسائل حرب عن أحمد انه قيل له فالنعل من الخشب القاللا بأس ونقلت من مسائل حرب عن أحمد انه قيل له فالنعل من الخشب الله الله بأس الذاكان موضع ضرورة

## فصل

روى أبو محمد الخلال عن جابر رضي الله عنه عن النبي على قال استكثروا من النمال فان أحدكم لايزال راكباماا نتمل ، وهو في صحيح مسلم وغيره. قال القاضي وهذا يدل على ترغيب اللبس للنمال ولانها قد تقيه الحر والبرد والنجاسات وروي أيضا عن جابر مرفوعا «ليوسع المنتمل هيه الحر والبرد والنجاسات وروي أيضا عن جابر مرفوعا «ليوسع المنتمل هيه الحر والبرد والنجاسات وروي أيضا عن جابر مرفوعا «ليوسع المنتمل هيه الحر والبرد والنجاسات وروي أيضا عن جابر مرفوعا «ليوسع المنتمل هيه الحر والبرد والنجاسات وروي أيضا عن جابر مرفوعا «ليوسع المنتمل هيه هيه المنتمل هيه والمنتمل هيه المنتمل والمنتمل هيه المنتمل هيه المنتمل هيه والمنتمل هيه المنتمل هيه المنتمل هيه المنتمل هيه المنتمل هيه المنتمل هيه المنتمل والمنتمل هيه المنتمل هيه

للحافي عن جدد الطريق فان المنتمل بمنزلة الراكب » وروي أيضا أن النبي ويليقية قال «إذا انقطع شسع نمل أحدكم فليسترجع فانما مصيبة » وروي أيضا عن ابن عمر رضى الله عنهما قال وسول الله ويليقية «تماهد وانما لكم عند أبواب المساجد » وانما قال هذا خوفا من أن يكون فيها نجاسة فتنجس المسجد قاله القاضى وللترمذي من حديث أنس « ليسأل أحدكم ربه حاجته كلما حتى يسأله شسع نمله اذا انقطع » رواه الترمذي وزار في رواية عن ثابت مرسلة «حتى يسأله الملح ، وحتى يسأله شسعه اذا انقطم »

وعن فضالة بن عبيد أن بعض الصحابة قال له بمصر ماليأراك شعثه وأنت أمير الارض إقال كان رسول الله والله وا

وسر حافياً أو حاذيا وامش واركبن وتمعدد واخشوشن ولا تتمود

١)اي قال ققات الخ

ويكر دالشي في فردة نهل واحدة شواء كاز في اصلاح الاخرى أو لم يكن نص عليه في رواية محمد بن الحسن والاثرم وجماعة ، زاد في الرعاية الكبرى وقيل كثيرا ويكره الشي في نماين مختلفين ذكره صاحب التلخيص وابن تمم وابن حمدان، والاولى أن يبدأ بلبسحائل البمني بيمناه وخلع حائل اليسرى بيسراه وقال احمد في رواية اسحاق وقد سئل ينتمل قبل المني أو ينزع الميني قبل اليسرى? قال اكره هذا كله انتهى كلامه ويستحبأن يفابل بين نمليه، وللبخاري عن أنس أن نعل النبي عليلية كان لها قبا لان. قبال النمل بكسر القاف الزمام وهو السير الذي يكون يين الاصبع الوسطى والتي الميهاوقد أقبل نمله وقابلها ومنه الحديث «قابلوا النمال » أي اعملوا لها قبالا ،و نمل مقبلة اذا جمات لها قبالا ومقبولة اذا شددت قبالها. قال في المستوءب وهل يكره ان ينتمل قاتمًا ؟ على روايتين وقدم ابن تميم الـكراهة، قل أحمد في رواية جماعة لاينتمل قائما وزاد في رواية ابراهيم بن الحارث والاثرم الاحاديث فيه على الكراهة وظاهر هذا أنه اعتمد على الاحاديث في كراهة ذلك ، وقال أبو بـكرالخلال كتب الي يوسف بن عبد الله ثنا الحسين بن على بن الحسن (١) أنه سأل أبا عبد الله عن الانتمال قائما قال لا يثبت فيه شيء قال القاضي وظاهر هذا أنه ضعف الاحاديث في النهي والصحيح عنه ماذكرناه

<sup>(</sup>١) في المصرية ؛ إن أبي الحسين

#### فصل

### ( استحباب الصلاة في النمال)

روى أبو محمد الحلال عن أبي هربرة رضى الله عنه أن النبي علي الله قال «خذوا زينة الصلاة» قلنايارسول الله ومازينة الصلاة «قال البسو انعالكم وصلوا فيها» قال القاضي وهذا يدل على أنه يستحب الصلاة في النعال وذكر الشيخ تقي الدين أن الصلاة في النعل ونحوه مستحب قال واذا شك في مجاسة أسفل الخف لم تكره الصلاة فيه ، وروى أبو محمد الحلال عن ابن عباس رضي الله عنها مرفو عا «اذا خلع احدكم نعليه في الصلاة خلصه الله من ذنو به حتى يلقاه كهيئته يوم ولدته أمه قال القاضي وهذا يدل على فضل خلع النعل اذا كان فيها أذى انتهى كلامه

# فصل

قد سبق بيان آداب المأكول والمشروب والملبوس وسبق بيان حسكم الامتناع منهوالاسراف فيه في آداب الاكل وسبق بيان حكم البناء والمارة في آداب المساجد

## فصل

في ذكر أحاديث تتعلق بالفصول السالفة في اللباس (\*
عن أبي موسى رضى الله عنه أن النبي على قال « أحل الذهب والحرير للاناث من أمتى وحرم على ذكورها» رواه احمد والنسائي والترمذي وصححه مع أن فيه انقطاعا وروى أبو داو دو ابن ماجه وغيرها معناه من حديث على

<sup>\*)</sup> ترجمة هذا الفصل من المصنف

رضى الله عنه باسنادحسن، قال ابن المديني هو حديث حسن رجاله معروفون وعن حذيفة رضى الله عنه قال نهانا الذي عليه عن لبس الحرير والديباج وان يجلس عليه ، وواه البخاري، ونهى رسول الله (ص) عن لبس الحرير الاموضع اصبعين أو ثلاثة أو أربعة رواه مسلمين حديث عمر رضي الله عنه و كاذله (ص) جبة عليها لبنة شبر من ديباج كسرواني وفرجها مكفو فين به رواه أحمد عن يحيى بن سعيد عن ابن جر يح اخبرني عبيد الله مولى اسماء عن اسماء الحديث ورواه مسلم ولم يذكر لفظة الشبر وعن معاوية رضي الله عنه قال نهى رسول الله (ص)عن لبس الذهب الامقطعا اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود والنسائي، وعن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا «من ابس أوب شهرة البسه الله أوب مذلة يوم القيمة » اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود وابن ماجة وقال (ص) « لا ينظر الله إلى من جرازاره بطرا» وقال أيضا « من جر ثو بة خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة » متفق عليها وقال أيضاه ماأسفل من الكمبين من الازار في النار، رواه البخاري. وعن حذيفة رضي الله عنه لاحق للازار في الكعبين استاده حسن رواه ابن ماجه وغيره ولمن النبي (ص) المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال رواه البخاري ولمن أيضا الرجل يلبس لبس المرأة والمرأة تلبس لبس الرجل اسناده صحيح رواه أحمد وأبو داود

وروى سميد في سننه ثنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمي قال كانوا يرخصون للصبي في الخاتم الذهب فاذا بلغ ألقاه وأمر ﷺ رجلا يصلي وهو مسبل إزاره بالوضوء فتوضأ نم جاء و فقال له رجل يارسول الله مالك أمرته أن يتوضأ ثم سكت عنه فقال «انه كان يصلي وهو مسبل إزاره وان الله لا يقبل صلاة رجل مسبل» رواه أبو داود باسناد صحيح . وعن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاالى النبي ويتيلي « اذا انتعل أحدكم فليبدأ بالمين، واذا نزع فليبدأ بالشمال» وعنه مرفوعا «لا يمشي أحدكم في نعل واحدة هم متفق عليها. وفي رواية « اذا انقطع شسع نمل أحدكم فلا يمش في الاخرى حتى يصلحها » رواه مسلم ورواه أيضا من حديث جابر ، وفيه « ولا يمش في خف واحد وقالت في خف واحد » وعن عائشة رضي الله عنها انها مشت في خف واحد وقالت لأحنث أباهريرة انه يقول لا يمش في نعل واحدة ولا خف واحد . رواه سعيد ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أن عائشة ، وعن على (رض) انه مشي في نعل واحدة . رواه سعيد

وعن حابر رضي الله عنه أنّ النبي وَلَيْنِيْنَةُ نهى أنْ ينتمل الرجل قائما رواه أبو داود عن أبي يحيى محمد بن عبد الرحمن عن أحمد محمد بن عبد الله عن ابر اهيم بن طهمان وعن البي الزبير عن جابر فذكره . اسناده جيده وأبو الزبير اسناده حسن . وقال سعيد ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبى هربرة رضي الله عنه أنه كره أن ينتمل الرجل قائماً . موقوف . ورواه أبو محمد الخلال والآجري مرفوعا وروى أحمد ذلك عن ابن عمر وروى أبو محمد الخلال عن عائشة قالت كان النبي وَلَيْكِيْنَةُ ينتمل قائماً وقاعدا وعن أنس رضي الله عنه أن النبي وَلَيْكِيْنَةُ رخص لعبد الرحمن بن عوف وعن أنس رضي الله عنه أن النبي وَلَيْكِيْنَةُ رخص لعبد الرحمن بن عوف

والزبير بن العوام رضى الله عنهما في لبس الحرير لحسكة كانت بهما منفق عليه ، ورواه الترمذي ولفظه أن عبد الرحمن بن عوف والزبير شكوا الى النبي وللملينية القمل فرخص لهما في قمص الحرير لحسكة كانت بهما وسبق في التداوي بالمحرمات

وعن عبد الله بن سعد بن عمان عن أبيه (١) سعد قال رأيت رجلا ببخارى على بغلة بيضاء عليه عمامة خز سوداء فقال كسانيها رسول الله عليات سعد لم برو عنه غير ابنه ووثقه ابن حبان رواه البخاري في تاريخه وأبو داود والبيهقي. وقد صح عن غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم لبس الخز وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال انما نهى رسول الله مسالية عن الثوب المسمط من قز . قال ابن عباس أما السداء والعلم فلا نرى به بأسا. فيه خصيف بن عبد الرحمن وهومتكام فيه. رواه أحمد وأبو داود والبيهقي وعن معاوية (رض) مرفوعا «لا تركبوا الخز ولا النمار» إسناد حسن. رواه أبو داود وغيره . وقال عَلِيْنَةِ « ليكو نن من أمتى أقوام يستحلون الخز والحرير \_ الى أن قال - « عسخ منهم آخرين قردة وخنازير الى يوم القيامة اسناده ثقات. رواه أبو داود والبيه قي والبخاري تعليقا. وعن عبدالله ابن عمر رضي الله عنهما قال رأى رسول الله علياته علي أو بين معصفرين فقال « ان هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها »

وعن علي (رض) قال نهاني رسول الله والله عن التختم بالذهب

١) كذا بالنجدية والى هنا اننهت نسخة دار الكتب المصرية

وعن لباس القسي والمعصفر رواهما مسلم . ونهى وليالية عن التزعفر للرجال رواه الترمذي . وقال حسن صحيح . وقال البراء رأيته في حلة حمراء يمني النبي وليالية وقال أبو جحيفة خرج النبي وليالية في حلة عمراء متفق عليهما ، ومن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه قال مر على النبي وليالية رجل عليهما ، ومن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه قال مر على النبي وليالية رجل عليه ثوبان أحمران فسلم فلم يرد النبي وليالية رواه أبو داود والترمذي وقال حسن غريب من هذا الوجه وفي اسناده أبو يحيى القتات وفيه ضعف وباقي اسناده ثقات

وعن سمرة رضى الله عنه مرفوعا « البسوا ثياب البياض فانها أطهر وأطيب وكفنوا فيها موتاكم » رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه وعن أنس رضي الله عنه قال دخل النبي ويتيالي وما الفتح وعليه عمامة سوداه. وعن عائشة رضي الله عنها قالت خرج النبي ويتيالي ذات غداة وعليه مرطم حل من شعر أسود رواها مسلم وأعطى رسول الله ويتيالي أم خالد خميصة سوداء وقال « أبلي وأخلق ياأم خالد هذا سنا » قال ذلك مرتين والسنا بلسان الحبشة حسن رواه البخاري ، قال في النهاية يروى مأخلق » بالقاف من إخلاق الثوب تقطيعه وقد خلق الثوب وأخلق ويروى بالفاء بمنى العوض والبدل قال وهو الاشبه

وعن أبي سعيد قال كان رسول الله عَيْنَا الله المتجد ثوباسماه باسمه عمامة أو قميصا أو رداء ثم يقول « اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه أسألك خيره وخير ماصنع له ، اسناده جيد

رواه أحمد وأبوداود والترمذي وحسنه . وعن عمرو بن حريث رضي الله عنه قال كأني أنظر إلى رسول الله وسلية وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفيها بين كنفيه رواه مسلم

وروى الترمذي ممناه من حديث بن عمر ولم يقل سوداء وأن أبن عمر كان يفعل ذلك واسناده ثقات سوى يحيى بن محمد المديني فان فيهضعفه وقال الترمذي حسن غريب. وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا ﴿ ان الله بحب أن يرى أثر نسته على هبده ، رواه الترمذي وحسنه واسناده جيد الى عمرو، وحديثه حسن . وعن عبدالله بن عمرو مرفوعا « كلوا واشر بوا وتصدقوا والبسوا غير مخيلة ولاسرف » رواه البخاري وأحده فازالله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (١) و كاز النبي وللله يدهن بالزعفران ويصبغ به ثيابه كلماحتي عمامته رواه أبو داود والنسائي وقال وَيُعْلِينُهُ «لاتدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولاصورة»رواه ابن ماجه والترمذي وصححه. وقد الك مسالية على مخدة فيها صورة رواه احمد من حديث عائشة . وفي الصحيحين أو البخاري أنها اشترت نمرقة فيها تصاوير فلما رآها رسول الله مُتَطَالِيَّةِ قام على الباب فلم يدخل قالت فمرفت في وجهه الكراهية قلت بإرسول الله أتوب إلى الله والى رسوله ماذا أذنبت ? قال « فما بال هذه النمرقة ؟ » فقالت اشتريتهالتقعدعليها و توسدهافقال رسول الله عَلَيْتُهُ « ان أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم احيوا

<sup>(</sup>١) كذا في الاصل وقد سقط منهكلة : بزيادة

ماخلة تم» وقال و ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة ، والقول بهذا اللخبر أولى لان الذي قبله أصله في الصحيحين و انفر دأ حمد بالزيادة فان صحت فلا تحريم و في الكراهة نظر

وروى الترمذي عن أحمد بن منيع عن روح بن عبادة عن ابن جر بجءن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله وَاللَّهُ عَن الصور في البيت، ونهى أن يصنع ذلك إسناد جيد قال الترمذي حسن صحيح

وعن ابن عباس رضي الله عنهما وجاءه رجل فقال اني أصور هذه التصاوير فأفتني فيها ? قال سمعت رسول الله على يقول «كل مصور في النار يجعل الله له بكل صورة صورها نفسا تعذبه في جهنم، فان كنت لابد فاعلا فاجعل الشجر ومالا نفس له » متفق عليه

وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كان أحب الثياب إلى رسول الله وعن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت: كان كم يد هيكي القميص . وعن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت: كان كم يد هيم رسول الله ويكي إلى الرصغ (١) رواهما أبو داو دوالترمذي وحسنهما وعن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا ? قال « إن الله جميل يحب الجال الكبر بطر الحق وغمص الناس » رواه مسلم ولا حمد معناه « ولكن الكبر من سفه الناس وأزرى الناس » مدف الحق أي جهله وقيل جهل نفسه ولم يفكر فيها ، وقيل

<sup>(</sup>١) الرصغ بضم الراء: لفة في الرسغ وهومقصل اليد بين الكوع والكرسوع

«سفه » بالتشديد أي سفه الحق ، وبطر الحق قيل تركه ، وقيل يجمل الحق باطلا ، وغمص الناس احتقارهم ، وزاد أحمد من حديث عقبة « وغمص الناس بمينيه »

وصح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا « يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يملوه كل شيء من الصغار ،حتى بدخلوا سجناي جهنم يقال له بولس، تعلوه نار الانيار ويسقون من طينة الخبال عصارة أهل النار » رواه أحمد والترمذي وحسنه جمع النار على أنيار وأصلها أنوار لانها من الواو، وقد خسف الله بالرجل الذي جمل يتبختر في حلته و يختال في مشيته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة حواه أحمد والبخاري ومسلم

ولا بي داود عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رجلا جميلا قال إرسول الله حبب إلي الجمال وأعطيت منه ماتري حتى ماأحب أن يفوقني أحد \_ إما بشراك نمل أو شسع نمل أخمن الكبر ذلك ؟ قال « لا ، ولكن الكبر بطر الحق وغمص الناس »

وعن جبير بن مطعم قال يقولون في النيه وقد ركبت الحمار ولبست الشملة وقد حلبت الشاة وقد قال رسول الله ويتاليق « من فعل هذا فليس فيه من الكبر شيء ، اسناد جيد رواه الترمذي وقال حسن غريب

وعن أبي مرحوم عبد الرحيم بن ميمون عن سهل بن معاذ الجهني عن أبيه مرفوعا « من ترك أن يلبس صالح الثياب وهو يقدر عليه تو اضعا

لله دعاه الله على رءوس الحلائق حتى يخيره في حلل الايمان أيتهن شاء » اسناد لين أو ضعيف رواه أحمد والترمذي وحسنه

وعن أبي سعيد رضى الله عنه مرفوعا « إزرة المسلم إلى نصف الساق ولا حرج ولا جناح فيما بينه وبين الكمبين، ماكان أسفل من الكمبين فهو في النار، من جر إزاره بطرالم بنظر الله اليه » رواه أبو داود باسناد صحيح وقال عليلية لقوم « انكم قادمون على اخوانكم فأصلحوا رحالكم وأصلحوا لباسكم حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش » رواه أبو داود باسناد حسن وفيه قيس بن بشر وقد وثق وضعف وروى له مسلم

وعن أبي امامة إياس بن ثعلبة الانصاري قال ذكر أصحاب رسول الله عليه وما دند الدنيا فقال « ألا تسمعون الاتسمعون إز البذاذة من الا عان » يعني التقحل، رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ، وفي لفظ يعني التقشف، وقال عليه في النساء « يرخين شبراً » فقالت أم سلمة اذلا تنكشف أقدامهن، قال « فيرخينه ذراعا لا يزدن » رواه أبو داودوالترمذي وقال حسن صحيح

## فصل

في فضل الادب والتاديب

قال في الغنية بعد أن ذكر جملة من الآداب ينبغي لكل مؤمن أن يعمل بهذه الآداب في أحواله . روي عن عمر رضى الله عنه قال تأدبوا ثم تعلموا ، وقال أبو عبدالله البلخي أدب العلم أكثر من العلم ، وقال عبدالله

ابن المبارك اذا وصف لي رجل له علم الاولين والآخرين لاأ تأسف على فوت لقائه ، واذا سمعت رجلا له أدب القس أغنى لقاءه وأ تأسف على فوته . ويقال مثل الا عان كمثل بلدة لها خمسة حصون الاول من ذهب والثاني، من فضة ، والثالث من حديد ، والرابع من آجر ، والخامس من لبن، فما زال أهل الحصن متعاهدين الحصن من اللبن لا يطمع العدو في الثاني عفاذا أهملوا ذلك طمعوا في الحصن الثاني ثم في الثالث حتى تخرب الحصون كاما، فكذلك الا يمان في خمسة حصون : اليقين ، ثم الاخلاص ثم اداء الفرائض، ثم اداء السنن ، ثم حفظ الآداب ، فما دام العبد يحفظ الآداب ويتعاهدها فالشيطان لا يطمع فيه . فاذا ترك الآداب طمع اليقين الشيطان في النم ائم في الفرائض ، ثم في الإخلاص ، ثم في اليقين والنه أعلم انتهى كلامه .

وقال ابن المبارك لاينبل الرجل بنوع من العلم مالم يزين عمله بالادب رواه الحاكم في تاريخه . وروي عنه أيضا طلبت العلم فأصبت فيه شيئا ، وطلبت الادب فاذا أهله قد ماتو ا

وقال بعض الحكاء لاأدب إلا بعقل، ولا عقل الا بأدب، كان يقال العون لمن لاعون له الادب. وقال الاحنف الادب نور العقل، كما أن النار في الظلمة نور البصر .كان يقال الادب من الآباء، والصلاح من الله. كان يقال من أدب ابنه صغيراً، قرت به عينه كبيرا، وقال بعضهم من لم يؤدبه والداه أدبه الليل والنهار. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه

\_ في قوله تمالى ( ياأيها الذين آمنو اقوا أنفسكم وأهليكم ناراً ) \_ قال أدبو عن وعلموهم . وقال بمضهم :

قد ينفع الادب الاحداث في مهل وليس ينفع بمد الكبر الادب (١) إن الغصون اذا قومتها اعتدلت ولا تلين اذا قومتها الخشب

قين لعيسى وَ الله من أدبك ؟ قل ماأدبني أحد رأيت جهل الجاهل فاجتنبته . وقال سلمان بن داود عليه السلام من أراد أن يغيظ عدوه فلا يرفع العصا عن ولده . وقال محمد بن سيرين كانوا يقولون أكرم ولدك وأحسن أدبه . وقال الحسن التعلم في الصغر كالنقش في الحجر . وقال لقمان ضرب الوالد للولد كالسماد للزرع ، ذكر ذلك ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس ، وقال ابن المبارك : قال لي مخلد بن الحسين عن الى كثير من الحديث أحوج منا الى كثير من الحديث

وعن سعيد بن العاص مرفوعا « مانحل والد ولدا أفضل من أدب حسن » وعن جابر بن سمرة مرفوعا «لان يؤدب الرجل ولده خير من أن يتصدق بصاع » رواها الترمذي وقال في كل منهما:غريب. قال ابن عبد البر قال الشاءر:

أدب صالح وحسن الثناء راق في يوم شدة أو رضاء لح لايفنيان حتى اللقاء كنت يوما تعد في الكبراء خير ماور ت الرجال بنيهم هوخير من الدنانير والاو تلك تفنى والدين والادب الصا إن تأدبت يابني صدغيراً

<sup>(</sup>١) كذا في الاصل والمصراع مكسور والذي تحفظه \* وليس ينفعهم من بعده الادميه

## فصل

## في ذكر فرض الـكفايات(\*

(منها) دفع ضرر المسلمين كستر الماري واشباع الجائم على القادرين ان عجز بيت المال عن ذلك أو تعذر أخذه منه (ومنها) عيادة المرضى واتباع الجنائز وتفسيل الموتى وتكفينهم والصلاة عليهم ودفنهم بشرطه (ومنها) الصتائع المباحة المهمة المحتاج اليها غالبا لمصالح الناس الدينية والدنياوية البدنية والمالية (١) (ومنها) الزرع والغرس ونحوها (ومنها) الامامة العظمى واقامة الدعوة ودفع الشبهة بالحجة والسيف والجهاد كل عام بشرطه (ومنها) سد البثوق وحفر الآبار والانهار وكريها وهو تنظيفها وعمل القناطر والجسور والاسوار واصلاحها واصلاح الطريق والمساجد والجوامع ونحو ذلك (ومنها) الحج كل عام على من لا يجب عليه عينا (ومنها) الفتوي والقضاء بشروطها (ومنها) تعليم الكتاب والسنة وسائو الملوم الشرعية وما يتعلق بها من حساب ونحوه بشرطه ذكر ذلك في الرعاية الكتاب والسنة وسائو الملوم الشرعية وما يتعلق بها من حساب ونحوه بشرطه ذكر ذلك في الرعاية

<sup>\*)</sup> هذا العنوان من الاصل

<sup>(</sup>١) هذه الفريضة تختلف باختلاف أحوال المعيشة في الازمنة والامكنة من بداوة وحضارة ومن أهمها في هذا الزمان صناعة الاصلحة النارية وما تتوقف عليه من الفنون والعلوم البخارية والكهربائية والمصالح المالية في هذا الزمان علوم وفنون في نظم لا ثبت الدول وتعتز الايم بدونها . وقد كان أعظم اسباب سقوط السلطنة العثمانية الجهل بهذه وتلك

وقد ذكر الاصحاب رحمهم الله أن عيادة المرضى واتباع الجنائز من الامور المستحبة. وفي الصحيحين عنه عليه الصلاة والسلام « خمس تجب للسلم على أخيه ، رد السلام وتشميت العاطس واجابة الدعوة وعيادة المريض، واتباع الجنائز» ولمسلم «حق المسلم على المسلم ست اذا لقيته فسلم ، واذا دعاك فأجبه ، واذا استنصحك فانصح له ، واذا عطس فمدالله فشمته، واذامر ض فعده، واذا مات فاتبعه ، وذكر القاضي في المجرد ان شهادة جنازته آكد في الاستحباب من عيادته. وقد قال الشيخ وجيه الدين الانة لاتعاد ولا يسمى صاحبها مريضا وانكانت وجما والماء قال عليمه السلام « ثلاثة لا يعاد صاحبها: الضرس والرمد والدمل » انتهى كلامه. وظاهر كلام الاصحاب يدل على خلاف هذا وكذا ظاهر الاحاديث أيضًا والخبر المذكور لاتعرف صحته بل هو ضعيف، في اسناده مسلمة ابن علي وهو متروك ، وذكره أبو الفرج ابن الجوزي في الموضوعات ورواه الحاكم في تاريخه باسنادجيد عن يحيى بن كثير من قوله (١)وعن زيدبن أرقم (رض) قال عادني رسول الله ﷺ منوجع كان بعيني ، وما ذكر في الرعاية من وجوب الحج كل عام على من لا يجب عليه عينا خلاف ظاهر قول الاصحاب (٢) وقد ذكروا ان للأب والأم منع الولد من حج النفل

١) سقط من الاصل كلة من

٢) بل هو بهذا الاطلاق خلاف الاجماع ولكن مراد قائله ان اقامة شهار الحجم فرض كفاية اذا لم يقم به من يجب عليهم عينا وجب على غيرهم بحيث اذا لم يقم به أحد أثم جميع المسلمين حتى من حج منهم اذا كان متمكنا منه

واحتجو ابأن لهمامنعه من الجهاد مع كونه فرض كفاية فالتطوعات أولى وذكر ابن هبيرة رحمه الله ان علم الطب فرض على الكفاية وهذا غريب في المذهب (١

## فصل

في التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل، ومودة الاخوة عليك رحمك الله بتقوى الله وإيثار طاعته ورمناه على كلشي سرا وجهرا مع صفاء القلب من كل كدر ولكل أحد و ترك حب الغلبة والترؤس والترفع. قال ابراهيم بن أدهم لاينبغي لرجل أن يضع نفسه دون قدره ، ولا يرفع نفسه فوق قدره، رواه الحاكم في تاريخه، وكل وصف مذموم شرعا أو عقلا أو عرفا كفل وحقد وحسد ونكه وغضب وعجب وخيلاء ورياء وهوى وغرضسو ووقصدردي ومكروخديمة ومجانبة كلمكر و ولله تعالى واذا جلست مجلس علمأو غيره فاجلس بسكينة ووقار وتلق الناس بالبشرى والاستبشارة العلي بن أي طالب رضي الله عنه من الدهاء حسن اللقاء. رواه المعافى بنزكريا في عجالسه باسناده، وحادثهم عاينفع من الاخبار، قال ويتعلق «لا نصح الا مؤمنا، ولا يأكل طعامك الا نقى» حديث حسن رواه أحمد ثنا أبو عبد الرحمن ثناحياة أنبأنا سالم بن غيلان ان الوليد بن قيس التجيئ أخبره انه سمم أبا سعيد الخدري أو عن الهيم عن أبي سعيد فذكره ورواه أبو داود والترمذي وصححه ان حبان

١) هو غريب في الرواية كما قال ولكن الدراية تؤيده وصرح به الشافعة ودلائلة واضحه جلية
 ٧١ – الآداب الشرعية ج٣

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه مرفوعا «خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره ، رواه أحمد والترمذي وقال حسن غريب وابن حبان في صحيحه

وروى أبوداود ثنا ابن بشار ثنا ابو عامر وابوداود قالا ثنا زهير بن محمد حدثني موسى بن وردان عن أبي هريرة أن النبي وليكيالي قال والرجل على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » إسناد جيد . وموسى حديثه حسن ، ورواه الترمذي عن ابن بشار . وقال حسن غريب ورواه أحد . قال الشاعر

وما صاحب الانسان الاكرقمة على ثوبه فليتخذ من يشاكله ولا في داود من حديث أنس عنه عليه الصلاة والسلام أبه قال «مثل الجليس الصالح كمثل صاحب المسك ان لم يصبك منه شيء أصابك من «يحه» ومثل الجليس السوء كمثل الكير، ان لم يصبك من سواده أصابك من دخانه» وفي الصحيحين عن أبي وسي أزرسول الا وسيالية قل «مثل الجليس السوء كحامل المسك و نافخ الكير، اما أن يحرق ثيابك و إما أن تجدمنه ريحا خبيثة » وعن سهل بن سعد مر فوعا «المؤمن مأ المة ولا خير فيمن لا يؤلف » رواه أحمد وروي أيضا من حديث معاذ باسناد ضعيف فيمن لا يؤلف » رواه أحمد وروي أيضا من حديث معاذ باسناد ضعيف «يكون في آخر الزمان أقوام اخوان الملانية أعداء السريرة »قبل يارسول فيمن وكيف قال هذلك برغبة بعضهم إلى بعض ورهبة بعضهم الى بعض وللبخاري من حديث عاشة «الارواح جنود مجندة فيا تمارف منها وللبخاري من حديث عاشة «الارواح جنود مجندة فيا تمارف منها

ائتلف، وما تناكر منها اختلف » ولمسلم من حديث أبي هريرة « الناس معادن كمادن الذهب والفضة اذا فقهوا والارواح جنود مجندة » وذكر كاتقدم، ولاحمد عن عائشة قالتما أعجب رسول الله علي شيء من الدنيا ولا أعجبه أحد الاذو تقى، وعن أبي السليل واسمه ضريب عن أبى ذر ولم يدركه مرفوعا « اني لاعرف كلة وقال عثمان آية \_ لو أخذ الناس بها كلهم لكفتهم \_ قالوا يارسول الله آية آية على (ومن يتق الله يجمل له مخرجا) اسناده ثقات رواد ابن ماجه ولانسائي معناه

قال الخطابي في حديث أبي سعيد (١) انما أراد به طعام الدعوة دون طعام الحاجة الا تراه يقول (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتجاوأسيرا) ؟ ومعلوم أن اسراهم السكفار دون المؤمنين ودون الاتقياء لان المواكلة توجب الالفة ونجمع بين الناوب لقوله (ص) «فتوخ ان يكون خلطاؤك ذوي الاختصاص بك أهل التقوى »وروى أحمد ثنا عفان ثنا حمادانبأ ناعلي ابن زيد عن الحسن حد ثني رجل من بني سليط قال أتيت النبي (ص) فذكره وفيه « وماتواد رجلان في الله عز وجل فيفرق بينهما الاحدث من حديث ابن عمر «ماتواد اننان ففرق بينهما الا بذنب يحدثه احدها» وعن القدام مر فوعاه اذا أحب الرجل أخاه فليعلمه »رواه أحمدوقال لاحمد وعن القدام مر فوعاه اذا أحب الرجل أخاه فليعلمه »رواه أحمدوقال لاحمد وعن القدام مر فوعاه اذا أحب الرجل أخاه فليعلمه »رواه أحمدوقال لاحمد ومقر الوكبي: اني لأحبك ، ثم روى هذا الحديث باسناده ورواه أبو

١) هو الذي تقدم في أول الفصل والمراد منه « ولا يأكل طعامك الا تقي »
 وكان ينبغي ذكر هذا الشرح له متصلا به

داود والترمذي وصححه، وروى الترمذي عن هناد وقتيبة عن حاتم بن اسماعيل عن عمر اذبن مسلم القصير عن سميد بن سلمان عن يزيد بن نعامة قال قال رسول الله (ص) «اذا آخى الرجل الرجل فليسأله عن اسمه واسم أبيه وممنهو و فانه واصل المودة » يزيد لاصحبة له عندهم خلافا للبخاري وسعيد تفرد عنه عمران ووثقه ابن حباز، قال الترمذي غريب لانعرفه الا من هذا الوجه ، وذكر ابن عبد البر عن ابن عباس انه قال: احب في الله وابغض في الله فانه لا تنال ولاية الله الابذلك، ولن مجدعبدطمم الاعان وان كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك. قال ابن عباس ولقد صار عامة مؤاخاة الناس اليوم على أمر الدنيا وذلك لا يجدي على أهله شيئاتم قرأ (الاخلاء يومئذ بمضهم لبعض عدو إلا المتقين) وقرأ (لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية. وذكر المفسرون في الآية الاولى أنهم أخلاء في المعاصى. وقال البغوي في تفسيره كذلك وقال ( إلا المتقين) المتحابين في الله على طاعة الله كذا قال وذكر المفسرون في الآية الثانية أن الايمان يفسد عودة الكفار، وأنمن كان مؤمنا لا يوالي كافرا ولو كان قريبه (١)

ا ﴿ هذا كلام مجمل و يجب عندالتفصيل التفرقه بين الكافر الحربي المعادي في الدين وغيره وبين الموالاة له والبر والاحسان والعدل في معاملته ، ونجد ذلك كله في سورة الممتحنة وما رواه ابن جرير في تفسيرها ولاسيا قوله تعالى (لاينها كم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ) الح

وقال ابن الجوزي بينت الاية أن ذلك يقدح في صحة الا يمان كذا قال وليس مراده أنه يصير كافرا بذلك . واحتجها مالك على ترك مجالسة القدرية ومعاداتهم في الله . قال القرطبي في تفسيره وفي مهنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان كذا قال، ثم ذكر عن سفيان الثوري قال كانوا يرون أنها نزلت فيمن يصحب السلطان . وعن النبي ولي الله كان يقول هو اللهم لا يجمل لفاجر عندي نعمة فاني وجدت فيما أوحيت إلى (لا يجمد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) الاية

وذكر ابن عبدالبر عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قال التارك للاخوان متروك ، كان يقال انصح الناس فيك من خاف الله فيك قال أبو العتاهية من ذا الذي يخفى علي ك اذا نظرت الى حديث هكان سفيان ابن عيينة يتمثل

لكل امريء شكل يقر بعينه وقرة عين الفسل أن يصحب الفسلا قال الجوهري الفسل من الرجال الرذل والمفسول مثله وقد فسل بالضم فسالة وفسولة فهو فسلام من قوم فسلاء وافسال وفسال وفسول وفسالة الحديد سحالته ، والفسيلة والفسيل الودي وهو صغار النخل والجمع الفسلان وانفسكل (۱) بالكسر الذي يجيء في الحلبة آخر الخيل وهو السكيت والقاشور ومنه قيل رجل فسكل اذا كان رذلا ، والعامة تقول فسكل بالضم (۲) وقال آخر :

١)كذا (٢) في القاموس: الفسكل كقنفذ وزبرج الفرس الخ

وصاحب اذاصاحبت حرافانما يزين ويزري بالفتي قرناؤه

وقال المأمون الاخوان على الانطبقات (١) كالفذاء لا يستمنى عنهم أبداً وهم اخوان الصفاء، واخوان كالدواء يحتاج اليهم في بعض الاوقات وهم الفقهاء ، وإخوان كالداء لا يحتاج اليهم أبدا وهم أهل الملق والنفاق لاخير فيهم . قال الجوهري الملق الود واللطف الشديد وأصله التبين وقد ملق بالكسر علق ملفا ورجل ملق بعطي بلسانه ماليس في قلبه، والملق أيضا مااستوى من الارض ، والملق ساكن مثل الملح السير الشديد والميلق السريع وانملق الشيء واملق بالادغام أي صار أملس وقيل لاعرابي لم قطعت أخاك من أبيك فقال اني لا قطع الفاسد من جسدي الذي هو أقرب لي من أبي وأمياً عز نقدا (٢) وقال اكثم من صيفي أحق من شركك في النعم شركاؤك في المكاره، أخذه بعضهم فقال :

الحق من سر لك في المعم سر الول في المحارة. احده بعصهم فعال: وان أولى البرايا أن تواسيه عند السرور لمن واساك في الحزن

ان الكرام إذا ماأسهلوا ذكروا من كان يألفهم في المنزل الخشن

وقال المثقب المبدي

يواعدني مواعد كاذبات تمربها رياح الصيف دوني فاما أن تكون أخي بحق فأعرف منك فثي من سميني والا فاطرحني واتخذني عدوا أتقيك وتتقيني فانك (٣) لو تعاندني شمالي عنادك ماوصلت بها يميني

١)كذا ولمله سقط منه لفظ: اخوان (٢)كذا (٣) لمل أصله فاني وحرف

كذلك أجتوي من يجتويني

أناصح أم على غش يداجيني يدتشح وأخرى منك تأسونى في آخرين وكل عنك ينييني فاكفف لسانكءن ذمي وتزييني بعض الذي قد أصبحت توليني مافيضميري لممن ذاك يكفيني وليس شيءمن البغضاء يرضيني لقلت اذ کرهت یوما لها بینی إن تسمديني والامثلها كوني خشيت منه على دنياي أو ديني ولم أقم غرضا للنذل يرميني منض على وغرفي الصدر مكنون ولا المدوعلى حال بمأمون بالعذر فيهيوماكم يلوموني

مایباغ الجاهل من نفسه حتی یواری فی ثری رمسه

اذآ لقطعتها ولقلت بيني وقال صالح بن عبد القدوس قل للذي لستأدري من تلونه اني لأكثر مما سمتني عجبا تنتابني عند أقوأم وتمدحني هذان أمران شتى بون بينها الوكنت أعلممنك الود هازعلي لا أسأل الناس عما في ضمائر هم أرضى عن المرء ماأصفي مودته والله لو كرهت كفي مصاحبتي ثم انتنيت على الاخرى فقلت لها اني كذاك اذا امر تمرض لي خرجت منه وعرضي ماأدنسه وملطف في مدار ذي مكاشرة اليس الصديق الذي تخشى بو ادره يلومني الناس فما لو أخبرهم وقال أيضا

مايبلغ الاعداء من جاهل والشيخ لايترك أخلاقه

كذا الضيءاد الى نكسه كالمود يسقى الماء في غرسه بعد الذي أبصرت من يبسه

إذا ارعوى عاد الي جهله وان من أدبته في الصبا حتى تراه مورقا ناضرا وقال أيضا

ويظليرقع والخطوب عزق من أن يكون له صديق أهق ان الصديق على الصدوق مصدق ان الصديء عقول ذوي المقول المنطق ان الغريب بكل سهم يرشق قد مات من عطش وآخر بغرق تركته حين يجر حبل يفرق ومضى الذين إذا يقولوا يصدقوا

المرء يجمع والزمان يفرق ولان يمادي عاقلا خير له فارغب بنفسك لا تصادق أحمقا وزن الكلام اذا نطقت فانما لا ألفينك ثاويا في غربة ما الناس إلا عاملان فعامل واذا امرؤ لسعته افني مرة بقي الذين اذا يقولوا يكذبوا

وصالح هذا هو صاحب الفلسفة قتله المهدي على الزندقة كان يعظ ويقص بالبصرة وحديثه يسير وليس بثقة ، وقيل انه رؤي في النوم فقال أني وردت على رب لا تخنى عليه خافية فاستقبلني برحمته ، وقال قدعلت براءتك مما قذفت به وقال لقمان لابنه يابني ثلاثة لا يعرفون الا في ثلاثة مواطن الا يعرف الحليم الا عند الغضب ولا الشجاع الاعند الحرب ولا الاخ الا عند الحاجة ، قيل لبهض الحكاء بأي شيء يعرف وفاء الرجل هون تجربة واختبار قال بحنينه الى أوطانه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال بحنينه الى أوطانه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال بحنينه الى أوطانه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال بحنينه الى أوطانه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال بحنينه الى أوطانه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال بحنينه الى أوطانه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال المناه المناه المناه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قال المناه المناه المناه المناه المناه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قاله المناه المناه و تلهفه على مامضى من زمانه عدون تجربة واختبار قاله المناه و تلهفه على مامضى المناه المن

وعن الاصمعي قال اذا أردت أن تعرف وفاء الرجل ووفاء عهده فانظر الىحنينه الى أوطانه، وتشوقه الى اخوانه، وبكائه على مامضى من زمانه. قال عتيبة الاعور

ذهب الذين أحبهم وبقيت فيمن لا أحبه الذين أحبه الذين أحبه الذين أحبه عنو م فيهم كلب يسبه وقال منصور الفقيه:

يازمانا أورث الاح رار ذلا ومهانة لست عندي بزمان انما أنت زمانه وقال آخر

فسد الزمان وزال فيه المقرف وجرى مع الفرس الحمار الموكف كان سفيان الثوري يقول ذهب الناس فلا مرتم ولا مفزع ،ولعبد الله بن المبارك

ذهب الرجال المقتدى بفعالهم والمنكرون لكل أمر منكر وبقيت في خلف يزين بعضهم بعضا ليأخذ معور عن معور ولعبد الله بن عبد العزيز بن ثعلبة

مضى زمن السماح فلا سماح ولا يرجى لدى احد فلاح وأيت الناس قدمسخوا كلابا فليس لديهم الا النباح وأضحى الظرف عندهم قبيحا ولا والله إنهم القباح نروح ونسترنج اليوم منكم ومن أمثالكم قد يستراح

اذا ما الحرهان بارض قوم فليس عليه في هرب جناح وقال آخر

ذهب الوفاء ذهاب أمس الذاهب فالناس بين مخاتل وموارب وقال آخر

ذهب التكرم والوفاء من الوري وتقرضا الامن الاشمار وفشت خيانات الثقات وغيرهم حتى اتهمنا رؤية الابصار

كان بنزل رضى الله عنه لما قدم المدينة ينشد تشوقاالى مكةور فع عقيرته

الاليت شعري هل أبيتن ليلة بواد وحولي إذخر وجليل وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل

وقال آخر:

مضى الجودوالاحسان واجتثأصله وأخمدن نيران الندى والمكارم وصرت الى ضرب من الناس آخر يرون الملا والمجد جمع الدرام كأنهم كانوا جميعا تماقدوا على اللوم والامساك في صلب آدم

وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل وهو يعظه لانكام فيما لايمنيك ، واعتزل عدوك، واحذر صديقك الامين، إلا من يخشى الله ويطيعه ، ولا تمش مع الفاجر في علمك من فجوره، ولا تطلعه على سرك ولا تشاور في أمرك ، الا الذين مخشون الله

وعن علي رضي الله عنه أنه قال لرجل وكردله صحبة أحمق فلا تصحب أخا الجهل واياك واياه

يقاس المرء بالمرء اذا هو ماشاه قياس النعل بالنعل اذا ما هو حاذاه وللشيء على الشيء مقاييس وأشباه وللقلب على القلب دليل حين يلقاه

وعن أبي قلابة عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال من فقه الرجل مدخله وممشاه والفه . قال أبو قلابة ألا ترى الى قول الشاعر

عن المرء لاتسئل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدي وقد قيل:

وما ينفع الجرباء قرب صحيحة اليها ولكن الصحيحة تجرب وعن ابن عون قال أقل معرفة تسلم ، وعن يونس بن عبيد قال اذا وثقناعودة أخينا لم يضره أن لاياً تينا ، وعن اسحاق قال كان بين عبد الرحمن ابن مهدي ويحيى بن سعيد القطان مودة وإخاء فكانت السنة تمر عليهما لا يلتقيان فقيل لاحدهما في ذلك فقال اذا تقاربت القلوب لم يضر تباعد طلاجسام أو كلة نحوها ولقد أبلغ القائل في هذا حيث يقول:

رأيت تهاجر الالفين برا اذااصطلحت على الودالقلوب وليس يواظب الالمام الا ظنين في مودته مريب وعن بشر بن الحارث الحافي قال أحب اخواني إلي من لا براني ولا أراه. وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان الرحم تقطع ، وإن النعم تكفر. ولم بر مثل تفاوت القلوب. روى ذلك الخطابي كله في كتاب العزلة

إلا قوله: وما ينفع الجرباء . وذكر ابن عبد البر قال على بن أبي طالب لاتؤاخ الاحمق ولا الفاجر ، أما الاحمق فمدخله و خرجه شين عليك عواما الفاجر فيزين لك فعله ويود أنك مثله . وقال على رضى الله عنه لاخير في صحبة من يجتمع فيه هذه الخصال: من اذا حدثك كذبك واذه التمنته خانك، واذا أثتمنك اتهمك ، واذا أنعمت عليه كفرك ، واذا أنعم عليك من عليك من عليك . وقال أيضاً أصحب من ينسى معروفه عندك ، ويذكر الرياشي عن الاصمعي قال مارأيت شعرا أشبه علياسنة من قول عدي بن ثابت

عن المرء لاتسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدي. وصاحب أولي التقوى تنل من تقاهم

ولاتصحب الاردى فتردى مع الردي

قال ابن عبد البر رحمه الله قال الشاعر

فلا تصحب أخا الجهل وايساك وايساه فكم من جاهل أردى حلما حين واخاه يقاس المرء بالمرء اذاً ماهو ماشاه

قال عمر رضى الله عنه الناس بأزمانهم أشبه منهم بآبائهم ، وقال علي رضى الله عنه خالط المؤمن بقلبك وخالط الفاجر بخلفك . كان يقال يمتحن الرجل في ثلاثة أشياء :عند هو اه اذا هوى ، وعند فضبه اذا غضب عوعند طعمه اذا طمع

وقال سفيان الثوري اذا أردت أن تمرف مالك عندصد يقك فاغضبه فان أنصفك وإلا فاجتنبه. كان يقال لا تؤاخين خصيا، ولا ذميا، ولا ويا، فانه لا أبات لمو دتهم. قال الاحنف بن قيس ماكشفت أحداقط إلا وجدته دون ماكنت أظن. كانسفيان الثورى رحمه الله يتمثل بهذه الابيات

أبل الرجال اذا أردت إخاهم وتوسمن أمورهم وتفقد فبه اليدين قرير عبن فاشدد قرب الذي إن تدن منه يبعد

واذاظفرت بذي الامانة والتقي ودع التذلل والتخشم تبتغي وقال آخر:

فقد ذعت الذي حمدت في الصدر

هد كنت أحد أمري فيكمبندنا وقال آخر:

بحظك من مودته ضنينا

ولا تسمح بحظك منه بلكن وقال آخر:

العمرك مانال الفتي بذخيرة ولكن اخوان الثقات الذخائر قال ابن عبد البر رحمه الله أجمعوا على القول بأن الله تعمالي تفرد والكمال، ولم يبرأ أحدمن النقصان. وسبق في الامر بالمعروف فيمن يجب هجره هل بجوز الهجر بخبر واحد ? وقول مماذ رضي الله عنه : اذا كان لك أُخ في الله تمالى فلا تماره، ولا تسمع فيه من أحد فربما قال لكماليس فيه قَالَ بِينَكُ وبينه ، وذكر ابن عبد البر في مكان آخر أنه قال ولاتسأل عنه أحدا فلريما أخبرك بما ليس فيه فحال بينك وبينه . قال بمضهم :

أردت لكيما ان ترى لي زلة ومن ذا الذي يعطى الكمال فيكمل قال جمفر بن محمد لقد عظمت منزلة الصديق عند أهل النار ألم تسمع الى قوله تعالى حاكيا عنهم ( فما لنا من شافه بين ولا صديق حميم ) وقال علي رضي الله عنه لا يكون الصديق صديقا حتى يحفظ الصديق في عيبته وبعد وفاته . وكان أبو العباس السفاح اذا تعادى اثنان من أهسل بطانته لا يسمع من أحدها في صاحبه شيئا وإن كان عدلا ويقول العداوة ، تزيل العدالة . وقال علي رضي الله عنه ابذل لصديقك كل المروءة ، ولا تبذل له كل المواساة ، ولا تفض اليه بكل تبذل له كل العمام من علامة الصديق أن يكون لصديق صديقه الاسرار ، وقال بعضهم من علامة الصديق أن يكون لصديق صديقه صديقا ، ولعدوصديقه عدوا ، أنشد بعضهم

عدو صديقي داخل في عداوتي واني لمن ود الصديق ودود فلا تقترب مني وأنت عدو من أصادقه فالخير منك بعيد

وأنشد المبرد هذين البيتين على مارواه بعضهم

صديق عدوى داخل في عداوي واني على ود الصديق صديق أعادي الذي عادى وأهوى له الهوى كأني منه في هواه شقيق قال بعض علماء أهل المدينة من ثقل على صديقه خف على عدوه، ومن أسرع الى الناس بما يكرهون، قالوا فيه مالا يعلمون. جمع كسرى يوما مرازبته وعبون أصحابه فقال لهم من أي شيء أنتم أشد حذرا ? قالوا من العدو الفاجر، والصديق الغادر

وقال موسى بن جعفر: اتق العدو وكن من الصديق على حذر فان القلوب انما سميت قلوبا لتقلبها. قال منصور الفقيه

احذر مودة ماذق مزج المرارة بالحلاوة يحصى الذنوب عليك أيام الصداقة للمداوة وقال صالح

من يزرع الشوك لا يحصد بعنبا اذا رأى منك يوما فرصة وثبا

اذا وترت امرأ فاحذر عداوته ان العــدو وان أبدى مسالمة وقال ابن الروي

وأقال ما ستطعت من الصحاب يكون من الطعام أوالشراب

عدوك من صديقك مستفاد فان الداء أكثر ماتراه وقال آخر

فبر صديقه فرض عليه فوجه البرأن يسمى اليه يضيق بذرعه مافي يديه

اذا ما المرء كان له صديق وان عنه الصديق أقام يوما وان كان الصديق قليل مال فمن أمنى فعال المرء أزلا يضن على الصديق بما لديه

وقالت عائشة رضي الله عنها لم اعقل أبوي الا وهما يدينان الدىن ولم عر علينا يوم الا يأتينيا فيه رسول الله عليالله طرفي النهار بكرة وعشيا. ترجم عليه البخاري (هل يزورصاحبه كل يومأو بكرة وعشيا اوفي الصحيحين قول عائشة لمبيد بن عمير ما يمنمك من زيار تناء قال ما قال الاول زر غبا تزدد

حبا. وروي باسنادضعيف مرفوعا « زر غبا تزدد حبا » أخذه الشاعرفة ال

ولملي بن أبي طالب الكاتب

اني رأيتك لي محبا ولي حين اغيب صبا فهجرت لا لملالة حدثت ولااستحدثت ذنبا إلا لقول نبينا زوروا على الايام غبا ولقوله من زار غ بامنكم يزداد حبا

وقال سفيان بن عيينة

فضع الزيارة حيث لايزري بنا كرم المرور ولا يعاب الزائر وقال ابن عبد البر ولبعض أهل هذا العصر

وقابلني منه البشاشة والبشر ولوكان في اللقيا الولاية والبشر طعام وبر قد تقدمه بشر

أزور خليلي مابدا لي هشه فان لم يكن هش وبش تركته وحق الذي ينتاب داري زائرا

وقال بعضهم

وقال مصمب بن عبد الله الزبيري

مالي مرضت فلم يعدني عائد منكم ويمرض كلبكم فأعود

وأنشد المبرد

عليك باقلال الزيارة انها تكوناذادامت الى الهجر مسلكا فاني رأيت القطر يسأم دائما ويسأل بالايدي إذا هو أمسكا وادعى أبو بشر البيدينجي أن البيتين له في شعر طويل وقال أبو تمام

وطول لقاء المرء في الحي مخلق لديباجتيه فاغترب تتجدد فاني رأيت الشمس زيدت عبة على الناس أن ليست عليم مسرمد

وقال ابن وكيع إن كان قد بمد اللقاء فودنا باق ونحن على النوى أحباب كم قاطع للوصل يؤمن وده ومواصل بوداده مرتاب وقال الطائي

ولئن جفو تك في العيادة انني لبقاء جسمك في الدعاء لجاهد ولربما ترك العيادة مشفق وطوى على غل الضمير العائد وله أيضا

ذو الفضل لايسلم من قدح وان غدا أقوم من قدح وفي نوادر ابن الصيرفي الحنبلي أنشدوا لا تضجر ن عليلا في مساءلة ان الميادة يوما بين يومين بلسله عن حاله وادع الآله له واجلس بقدر فواق بين حلبين

٧٧ - الآداب الشرعية ج٣

من زار غبا أخا دامت مودته وكان ذاك صلاحا للخليلين وفيها أيضا نقل عن امامنا رضي الله عنه قال له ولده يا أبت ازجار نه فلانا مريض فما تموده ? قال يا بني ماعادنا فنموده . وروى الخطابي عن عمرو ابن العاص رضي الله عنه قال اذا كثر الاخلاء كثر الفرماء. وعن سفيان قال كثرة أصدقاء المرء من سخافة دينه ، قال الخطائي بريد انه مالم يداهنهم ولم يحلبهم لم يكثروا، لازالكثرة انما هي في الريبة، اذا كان الرجل من أهل الدين لم يصحب الا الابرار والاتقياء وفيهم قلة، وعن مالك انه كان يشهد الجنائز ويمود المرضى ويعطى الاخوان حقوقهم فترك واحدا واحدا واحداحتي تركها كلها وكان يقول لابتهيأ للمرء أن يخبر بكل عذر وعن ابن وهب قال لا تعد إلا من يعودك ، ولا تشهد جنازة من لا يشهد جنازتك ، ولا تؤد حق من لا يؤدي حقك، فان عدلت عن ذلك فا بشر بالجور. قال الخطابي براد به التاديب والتقويم دون المكافأة والمجازاة وبعض هذا فما مراض به الناس بعض (١) وقدروي فما يشبه هـذا ألمعني حديث مرفوع . ثم روى باسناده من سهل بن سمد رضي الله عنه قال قال رسول الله وللنافي ولاخير في صحبة من لا برى لك مثل الذي ترى له ٥ روى ذلك كله الخطابي في كتاب العزلة وغيره وفيه أيضا عن الشافعي

<sup>(</sup>١) لعل أصل هذه الجملة : وبعض هذا بما يراض به بعض الناس . أي ان بعض الناس يؤدب بمثل هذه المعامله فتحمله على القيام بحقوق الناس كما يحب ان يقوموا بحقوقه . ومنهم من لا يزيده ذلك الا جفوة

قال رضى الناس غاية لا تدرك ليس الى السلامة من الناس سبيل فانظر مافيه صلاح نفسك فالزمه ودع الناس وماهم فيه، وعنه أيضا رحمه الله قال أصل كل عداوة الصنيمة الى الانذال

روى الحاكم في تاريخه قال اذا أخطأت الصنيمة الي من يتق الله فاصطنعها الى من يتق العار، وعن لقهان عليه السلام اله قال لا بنه يا بني لا تكن حلوا فتبلع، ولا تكن مرا فتلفظ، ولا بي المتاهية من يكن للناس حلوا يثبت الناس عليه . وذكر ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس عن معاذ ابن جبل رضي الله عنه قال اياك وكل جليس لا يفيدك علما، وقال ابن مسمود ثلاث من كن فيه ملا الله قلبه ايمانا، صحبة الفقيه، وتلاوة القرآن، والصيام . و تباعد كعب الاحبار يوما في مجلس عمر بن الخطاب رضي الله عنه فانكر ذلك عليه ، فقال ياأمير المؤمنين ان في حكمة لقمان ووصيته لا بنه اذا جلست إلى ذي سلطان فليه كن بينك وبينه مقمد رجل فلعله يأتيه من هو آثر عند ومنك فينحيك فيكون نقصا عليك .

وقال بمض الحكماء رجلان ظالمان يأخذان غير حقهما وسع له في مجلس ضيق فتربع وانتفخ ، ورجل أهديت له نصيحة فجملها ذنباء وقال زياد بمجبني من الرجال من اذا أتى مجلسا يمرف أين يكون مجلسه واني لآني المجلس فادع مالي مخافة أن أدفع عما ليس لي ، وكان الاحنف إذا أتاه رجل أوسع له ، فان لم يكن له سعة اراه كأنه يوسع له . وقال دبد الرحمن ابن أبي ليلي لاتجالس عدوك فانه يحفظ عليك وقال دبد الرحمن ابن أبي ليلي لاتجالس عدوك فانه يحفظ عليك

سقطاتك ، ويماريك في صوابك ، وقال بعضهم ان الجليس بقول القول تحسبه خيرا وهيهات فانظر ماله التمس انتهى كلام ابن عبد البر وقال الصاحب بن عباد

اذا أدناك سلطان فزده من التعظيم واحذره وراقب فما السلطان الا البحر عظيا وقرب البحر محذور العواقب وقيل اذا زادك الملك تأنيسا فزده إجلالا ، وقد كان عمر يعظم ابن عباس ويحضره مع المهاجر بن الاولين رضي الله عن الجميع وامتنع عن القول بعدم العول زمن عمر ، وقيل له في ذلك فقال كان رجلا مهيبا فهبته . وقال بعض الحكماء من زال عن ابصار الملوك زال عن قلوبهم .

وقال الفضل بن الربيع من آداب صحبة الملوك أن لا يسأل الملك عن حاله ، ولا يشمت ولا يملم ولا يسلم عليه ، كذا قال والصو اب اتباع السنة وهذا يختلف بحسب الزمان وعادة الملوك، وقد قال يحيى بن معاذ أخوك من ذكرك الديوب ، وصديقك من حذرك الذنوب .

وقال الصاحب بن عباد:

لقد صدقوا والراقصات الى منى ولو اننى داريت دهري حيـة

وقال ابن وكيع:

لاق بالبشر من لقيت من النا لاتخالف وان أنوا بمحال م

بأن مودات العدى ليس تنفع اذا استمكنت يوما من اللسع تلسع

س وعاشر باحسن الانصاف تستفد ودهم بترك, الخيلاف ورى أحمد في الورع عن بونس بن عبيد قال ماأعلم شيئا أقل من درهم طيب ينفقه صاحبه في حقه ، أوأخ تسكن اليه في الاسلام، وما يزدادان الاقلة ، وقال ابن عبد البر في الحمر المرفوع « شيئان لا يزدادان الاقلة ، درهم حلال ،أو أخ في الله تسكن اليه » وقال ابن عجلان ثلاثة لاأقل منهن ولا يزددن الاقلة، درهم حلال تنفقه في حلال، واخ في الله تسكن اليه وأه ين تستر مح الى الثقة به

وروى الخلال في الادب عن على بن الحسين رحمه الله ورضي عن أبيه قال ينبغي للمرء أن لايصاحب خمسة الماجن ، والكذاب ، والاحمق والبخيل والجبان وأما الماجن فعيب إن دخل عليك ، وعيب ان خرج من عندك الايمين على معاد ويتعنى أنك مثله ، وأما الكذاب فانه ينقل حديث هؤلاء إلى هؤلاء ، وباقي الشحنة في الصدور ، وأما الاحمق فانه لايرشد لسوء يصرفه عنك، وربما أراد أن ينفعك فيضرك ، فبعده خير من قربه ، وموته خير من حياته ، وأما البخيل فأحوج ما تكون اليه ابعد ماتكون منه ، فني أشد عالاته يهرب ويدعك ، ورواه القاضي المعافى بن زكريا وغيره بنحوه ومعناه الا أنهم لم يذكروا الماجن والجبان وذكروا الفاسق قال فانه بائمك بأكلة أو أقل منها للطمع فيها ثم لاينالها ، وقاطع رحمه لانه ملمون في كتاب الله في البقرة والرعد (والذين كفروا) (١)

الله كذا في الاصل وأغا المراد من سورة البقرة آية «٢٧» الذبن ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض أو لئك هم الحاسرون) ومن سورة الرعد آية «٢٥» والذين بنقضون عهد الله من بعد ميثاقه الى قوله \_أو لئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار)

وقال الربيع سمعت الشافعي رحمه الله يقول ثلاثة إن أهنتهم أكرموك وإن أكرمتهم أهانوك المراة والمملوك والنبطي . وقال أيضا سمعت الشافعي رحمه الله يقول مارفعت أحداً قط فوق قدره الا غض مني بقدر مارفعت منه ? وقال ابن الجوزي في كشف المشكل في الخبر الاول من مسند عمر من أفراد البخاري في قول ابن عمر ما سمعت عمر يقول الشيء قط أظنه كذا الا كان كما يظن ، وذكر الحديث قال صحة الظن من قوة الذكاء والفطنة فان الفطن يرى من السمات والامارات ما يستدل به على الخفي

وقد قال بمض الماء ظن الماقل كهانة ، وقال آخر اذا رأيت الرجل موليا علمت حاله ، قيل فان رأيت وجهه ? قال ذاك حين أقرأ مافي قلبه كالخط. قال ابن الجوزي وقد كانوا يمتبرون أحوال الرجل بخلقه

قال الشاقعي رحمه الله احذرالا و والاحول والاعرج والاحدب والكوسج وكل من به عاهة في بدئه وكل نافص الخلق فانهم أصحاب خبث ، وقال مررت في طريقي بفناء دار رجل أزرق العين نانيء الجبهة سبناط(١) فقلت هل من منزل ، قال نعم ، قال الشافعي وهذا النعت أخبث ما يكون في الفراسة فأنزلني وأكر مني فقلت اغسل كتب الفراسة اذارأيت هذا فلما أصبحت قات له اذا قدمت مكة فسل عن الشافعي ، فقال أمولى لا يبك كنت ?قلت لا، قال أين ما تكافت لك البارحة ؟ فوزنت له ما تكاف (١)

<sup>(</sup>١) سنباط بالضم بلد في مصر وامل الكلمة سناط بغير باء وهو الـكموسج أو ما يقرب منه في خفة شعر العارضين . ولو أريد به البلد يقال في سنباط ٢ أي أعطيته عن ما أكلته عنده

وقلت بقي شيء آخر ؟ قال كراء الدار ضيقت على نفسي، فوزنت له فقال الممض أخزاك الله فما رأيت شرآ منك

المنن أثمر من الصبر على المدم، وقال ابن نباتة

ماالذل إلا تحمل المنن فكن عزيزاً إنشئت أوفهن وأنشد غلام هاشمي لنفطويه

كم صديق منحته صفو ودى فخفاني وملني وقلاني مل مامل ثم عاود وصلي بعد ماذم صحبة الاخوان وفي هذا المعنى أشمار كثيرة والبيت السائر في هذا المعنى

وقال آخر (١)

عتبت على بشر فلما جفوته وصاحبت أقواما بكيت على بشر وقال آخر

عتبت على سعد فلما فقدته وجربت أقواما بكيت على سعد

ا مذا زائد لا حاجة إليه

وقال آخر

ونعتب أحيانا عليــ ولو مضى لكنا على الباقي من الناس أعتبا وروى القاضي المعافى بن زكريا باسناده ورواه أيضا غيره والاسناد ضعيف من عبد الله قال صحب رسول الله عليالية صاحبا فدخل رسول الله والآخر مستقيم فصنين أحدها أءوج والآخر مستقيم فدفع الى صاحبه المستقم وأمسك الاعوج فقال الرجل يارسول الله انت أحق بهذا فقال « كلا ، مامن صاحب يصحب صاحبا الا وهو مسئول عنه يوم القيامة ولو ساعة من نهار » ورووا أيضا عن سهل بن سعد مر فوعا « المرء كبير بأخيه ولا خير في صحبة من لا برى لك مثل ما ترى له، وقال الشاعر واني لاستحي أخيان ارى له على من الحق الذي لايري ليا قيل معناه أنه لايري أن لي عليه حقاحس ماأري له من وجوب حقه علي، فعلى هذا يو افق مهنى خبرسهل المذكور (١) وقبل المهنى اليأستحي أخي ان ارى له عندي من فضل سابق منه مالا بري لي عنده من فضل فيكون قد أثبت عندي حقالم أثبت لنفسى عنده من الحق مشله. قال القاضي المعافى وهذا أصح ،وخبر سهل جار على عكس هذا الطريق،والله يصح حمله على هـذا النحو لو كان قيـل فيه ولا خـير لمن صحبته في صحبتك اذا لم تر له من الحق مثل الذي يرى لك ، وذكر ابن عبد البر أذ رسول الله والله عليه قال « لاخير في صحبة من لا يرى لك كالذي يرى لنفسه » قال الشاعر

١٠ هو الذي ذكر في صفحة ٨٧٥

وانى لاستحيأخي أن أبره قريبا وأن أجفوه وهوبميد وقال أبو عبد الله الخراساني من استخف بالعلماء ذهبت آخرته ، ومن استخف باخوانه قلت معونته ، ومن استخف بالسلطاز ذهبت دنياه ، ونظيره قول معاوية رضي الله عنه: كن الزمان من رفعناه ارتفع ، ومن وضعناه اتضع. وقال الاصمعي لم يقل أحد في التفرح بالمفاوضة الي الاخوان، والتشكي الىأهل الحفظ والاقدار، وذوي الرعاية والاخطار، مثل قول بشار:

وأبثثت عمر ابعض مافي جو انحى وجرعته من مو مأتجرع ولابدً من شكوى الى ذي حفيظة اذا جعلت أسرار نفس تطلع

وقال الحسن بن علي أبو محمد البربهاري من أصحابنا المتقدمين رحمه الله تعالى في كتابه شرح السنة: وإذا رأيت الرجل ردى الطريق والمذهب فاسقا فاجراً صاحب معامي ظالما وهو من أهل السنة فاصحبه واجلس معه فانك لن تضرك منصيته ،وإذا رأيت عابدا مجتمدا منفشفا متحرفه بالعبادة صاحب هوى فلا تجلس ممه ولا تسمع كلامه ولا تمش معه في طريق، فاني لا آمن أن تستحلي طربقته فتهلك معه

وقال أبو الفرج الشيرازي من أصحابنا رحمه الله في كتاب التبصرة له : قال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : واذا رأيت الشاب أولَ ما بنشأ مع أهل السنة والجماعة فارجه ، وإذا رأيته مع أصحاب البدع فايئس منه فان الشاب على أول نشو ثه انتهى كلامه وقال ابن الجوزي في كتابه السر المكتوم لما ذكر المعتزلة وغيرهم والفلاسفة :قال الله الله من مصاحبة هؤلاء، ويجب منع الصديان من مخالطتهم لللا يثبت في قلوبهم من ذلك شيء ، واشغلوهم بأحاديث رسول الله ويتيالية لتعجن بها طبائمهم انتهى كلامه

وقال الامام أحمد في رسالته الى مسدد ولا تشاور صاحب بدعة في دينك، ولا ترافقه في سفرك، وكان القاضي أبو يملى رحمه الله ينهى عن مخالطة أبناء الدنيا، وعن النظر اليهم والاجتماع بهم ويأمر بالاشتغال بالعلم وغالطة الصالحين، قال ابن عبد البر في بهجة المجالس أنشد أبو العباس

أحمد بن يحيى ثعلب ويقال الهاله إن صحبنا الملوك تاهوا وعقوا واستخفوا كبرا بحق الجليس أو صحبنا التجار صرنا الى البـــؤ س وعدنا الى عداد الفـلوس فلزمنا البيوت نستخرج العلم مروعلا به بطون الطروس

وقال القاضى يروى عن شيخنا ابراهيم الحربي رحمه الله أنه استزاره المعتضد وقربه وأجازه فرد جائزته فقال له اكتم مجلسنا ولا تخبر بمافعلنا وبما قابلتنا به، فقال له الحربي لي اخوان لو علموا باجتماعي لهمجروني.وفي هذا المعنى وما يتعلق بهذا الفصل أشياء كثيرة و تقدم ما يتعلق به في غير موضع وهذه اشارة فيها كفاية ان شاء الله تعالى

وقد قال ابن عقيل في الفنون في أثناء كلام له : أنا أقول الذي ينبغي أن يكون، حد الصداقة اكتساب نفس الى نفسك، وروح الى روحك،

وهـ ذا الحد بر يحك عن طلب ماليس في الوجود عصوله ، لأن نفسك الاصلية لاتعطيك عض النفع الذي لايشوبه اضرار فالنفس ، المكتسبة الاتطلب منها هذا الميار، وقد بينت العلة في تمذر الصفو الخالص وهي تغاير الامزجة ، وتغالب الاخلاط واختلاف الازمنة والاغذية، فان رطب وراق بالماء ورق بالهواء ثقل ورسب بالتراب، وإن شف وصفا بالروح كثف وكدربالجسد ، وإن استقام بالعقل تريح بالموى ، وان خشع بالموعظة قسا بالفرور، وإن لطف بالفكر غلظ بالنفلة، وأن سخا بالرجاء مخل والقنوط فاذا كانت الخلال في الشخص الواحد بهذه المشاكلة من التنافر، كيف يطلب من الشخصين المتفايرين بالخلقة والاخلاق الاتفاق والائتلاف؟ خاذا ثبتت هـذه القاعدة أفادت شيئين: اقامة الاعذار ، وحسن التأويل الحافظ المودات والدخول على بصيرة بان مايندر من الاخلاق المحمودة اذا غلب على أخلاق الشخص مع الشخص فهما الصديقان ، فأما طلب الدوام والسلامة من الاخلال فيذلك والانخرام فهو الذي أوجب القول لمن قال ان الصديق اسم لمن لم يخرج الى الوجود ، وان تبع ذلك في الاسماء كلها وجب افلاس المسميات

فأما تسمية الانسان نفسه عبداً مع ارتكاب المخالفة فهي (١) بعيدة عن الحقيقة، انحا أنت عبد من طريق شواهد الصنعة التي تنطق بوحدته فيها يغير شريك له في اخراجه الى الوجود، فأما من طريق اجابة عادة (٢) كان فهي شقطت من الاصل ولابد منها والضمير للتسمية (٢) كذا

العبد للمعبود فلا ، فمن لايصفو له اسم عبد لرب أبدأه وأنشأه ولايصفو لنفسه في اسم ناصح لها بطاعة عقله وعصيان هواه يراد منهأن يصنو فيه اسم صديق، فاقنم من الصداقة عا قنم الله سبحانه منك في العبو دية،مم انك ماصفوت في الاسم فأنت الى أن تكون عبده والدوشيطانك أقرب لان ماو افقتهما فيه أكثر الى أز قال ولا أقتصر في ذلك على الآدمي بل كل موجود صدر عن الفاعل جات عظمته لم يصف من شوب حتى الاغذية والادوية ذات المضار والمنافع الى أن قال: واذا كان الامر كله كذا فطاب مأوراء الطباع عطاب مالا يستطاع وذلك نوع من العنت والتنطع ومن طلب المزيز الممتنم عذب نفسه ،وجهل عقله ، وضلل رأيه ، وقبيح بالعاقل أن يعتمد اضرار نفسه واتعابها فيما لايجدي نفعا ، وكفاه بشمحيل التعب ضرراً ، ومع كون النفس تطلب الكمال في الصداقة وفي العيش وغير خلك مما قد ظهر الى الوجود ناقصا فلا بد أن يكون في طي القدرة والملم الالمى ذلك ويستخرجه الى الوجود وقت الاعادة وارادة الحياة الدائمة ومنحة النميم الباقي. تمذكر صفة الجنة والنار الى أن قال: يقطم الكلام في هذا المقام أن يقال ان وجدت من نفسك خلال الصداقة وشروطها مم النقد والاختبار من الهوى لم تجد لنفسك ثانيا، فقل ماشئت من اللوم والعذل والتوبيخ ، ونح على أبناء الزمان بالوحدة في هذا المقام، فأما اذا لم عجد ذلك في نفسك لمجز البنية عنه فاقطع القول في ذلك فلا مؤاخذة على مالا يدخل تحت القدرة ، وقال أيضا صداقة المقلاء قرابة الابد م وعبة الدخلاء فرح ساعة .

وقال ابن الجوزي في أثناء كلامله: الماقل من لم يقى باحد، ولم يسكن المداراة لا الموت ومع هذا فالمباينة للكل لا تصلح اذ لا بد منهم ، وانما تبتغى المداراة لا المودة ، والمسايرة بالاحوال لا المجاهرة، وكتمان الامورمن الخلق كلهم مهما أمكن الاقارب والا باعد ، والنظر للنفس في مصالحها وإلى أن قال عن الفقير ولا ينفق الاعلى الفخالق سبحا ه فاقبل عليه ترى أعجب العجب والياك أن تنق بفيره أو تميل الى سواه فتاقي العطب وهو وعزته الذي يجده المضطر في الشدائد والحزون عند المموم ، والمكروب عند النموم عدد رمن خالفته فان عقوبتها داء دفين لا يؤمن تحركه ، وقال أيضا متى ما أيت الشخص معتدل الخلقة حسن الصورة فهو الى الصلاح أفرب مومتي رأيت ناعيب فاحذره مثل الكوسج والاعور والاعمى فقل أن ومتى رأيت ذاعيب فاحذره مثل الكوسج والاعور والاعمى فقل أن شخص فلا تلحن عليه بالتأديب فالطبع عليه أعلب ودارة فيسب

واعلم أن التأديب مثله كمثل البذر والمؤدب كالارض ومتى كانت الارض رديئة ضاع البذر فيها ومتى كانت صالحة نشأ و نما، فتأمل بفر استك من تخاطبه و تؤدبه و تعاشر و ومل اليه بقدر صلاح ماترى من بدنه و آدابه فانظر الى الصناع ولا تنظر إلى حائك أو معلم أو صاحب صناعة خسيسة فانك وان رأيت منه خلة جيلة فالكدر أثبت والتجر بة قبل الثقة والحذر بعد المعاملة وقل من يصفو فان صفا فقل ان يثبت خذ من الناس جانباً وقال أيضا ينبغى لمن صحب سلطانا أو محتشما أن يكون ظاهر و مهه وقال أيضا ينبغى لمن صحب سلطانا أو محتشما أن يكون ظاهر و مهه

وباطنه سواء فانه قد يدس اليه من يختبره فريما افتضيح في الابتلاء وأكثر الكلام في هذا المهنى. وقال أيضا كان لي أصدقاء واخوان فرأيت منهم الجفاء فأخذت أعتب، فقات وماينهم العتاب ? فانهم ان صلحوا فللعناب لا للصفاء، فهممت بمفاطعتهم فقات لا تصاح مقاطعتهم ينبغي أن تنقلهم الى ديوان الصداقة الظاهرة، فازلم يصلحوا لها فالى جملة المعارف ومن الغلط أن تماتبهم

قال يحيى بن معاذ بئس الاخ أخ تحتاج أن تقول له اذكر في في دعائك وجهور الناس اليوم معارف ويندر منهم صديق في الظاهر، وأما الاخوة والمصافاة فذلك شيء نسخ فلا تعامع فيه وما أرى الانسان يصفو له أخوه من النسب ولا ولده ولا زوجته فدع الطمع في الصفاء، وخذ عن الكل جانبا، وعاملهم معاملة الفرباء، وإياك أن تخدع بمن يظهر لل الود، فانه مع الزمان يبين لك الخلل في أظهره وقد قال الفضيل إذا أردت أن تصادق صديقا فاغضبه فان رأيته كما ينبغي فصادقه وهذا اليوم مخاطرة لانك إذا أغضبت أحدا صار عدوا في الحال. والسبب في نسخ حكم الصفاء الرائساف كانت همتهم الا خرة وحدها فصفت نياتهم في الاخوة والمخالطة فكانت دينا لادنيا، والآن فقد استولى حب الدنيا على القلوب فان رأيت متعلقا في باب الدين فاخبر تقلة (١)

الله أى اخبره هو بضم الباء بمعنى اختبره وامتحنه · وتقله أصلها تقلوه أي تبغضه . وهذه الجلمه صارت مثلا · وأنما بالنع هؤلاء العلماء والحكم الحكم مخلو الناس من الاصدقاء الحلصاء لما اختبروه بطول العشرة وقد اختبرنا مثلهم وتحمد الله ان من علينا باخوان يخلصون لنا ونخلص لهم

وقال أيضاراً يت نفسي تأنس بخلطاء تسميم أصدقاء فبحثت التجارب فاذا أكثرهم حساد على النعم وأعداء لا يسترون زلة ، ولا يعر فون لجليس حقا ، ولا يواسون من مالهم صديقا فتأملت الامر فاذا أكثرهم حساد على النعم فاذا الحق سبحانه يغار على قلب المؤمن أن يجمل له شيئا يأنس به فهو يكدر الدنيا وأهلها ليكون أنسه به فينبغي أن تعدا لخلق كلهم معارف ولا تظهر سرك لخلوق منهم، ولا تعدن فيهم من لا يصلح لشدة بل عاملهم بالظاهر ولا تخالطهم إلا حالة المضرورة وبالتوقي لحظة ، عمان فرعنهم واقبل على شأنك متوكلا على خالقك ، فانه لا يجلب الخير سواه ولا يصرف السوء إلا إياه ، \_ في كلام كثير فانه لا يجلب الخير سواه ولا يصرف السوء إلا إياه ، \_ في كلام كثير

وقال من الغلط العظيم أن يتكلم في حاكم معزول بما لا يصلح فانه لا يؤمن أن يلي فينتقم وفي الجملة لا ينبغي أن يظهر العداوة لاحد أصلاء وينبغي أن يحسن الى كل أحد خصوصا من يجوز أن تكون له ولاية وأن يخدم المعزول فر بما نفع في ولايته \_ الى أن قال فالعاقل من تأمل العوافب وراعاها وصور كل ما لا يجوز أن يقع فعمل بمنتضى الحزم ، وأبلغ هذا تصور وجود الموت عاجلا لانه يجوز أن يأتي بنتة من غير مرض فالحازم من استعدله وعمل عملالا يندم اذا جاء، انتهى كلامه

وقال أيضا من جرت بينك وبينه مخاشنة فاياك أن تطمع في مصافاته وان تأمنه فانه لا يزال برى مافعات والحقد كامن(١) وقال اما (٢) العوام فالبعد عنهم متعين لا نهم ليسوا من الجنس فاذا اضطررت الى مجالستهم (١) في الاصل كامل (٢) في الاصل من العوام

فلحظة يسيرة بالهيمة والحذر، فربما قلت كلة فشنموها ، ولا تلق الجاهل بالعلم ولا الله يبالفقه ، ولا الغبي بالبيان، بل مل إلى مسالمتهم بلطف مع هيبة وأما الاعداء فلا ينبغي أن تحتقره فان لهم حيلا باطنة والواجب مداراتهم ومصالحتهم في الظاهر ، ومن جنسهم الحساد فلا ينبغي أن يطاموا على النعم فان العين حق ، ومداراتهم لازمة، وقال أبو بكر الارجاني

أخا ثقة عند اعتراض الشدائد و ناديت في الاحياء هل من مساعد ولم أر فيا سرني غير حاسد

ولما بلوت الناس أطلب منهم تطمعت في حالي رخاء وشدة فلم أر فها ساءني فير شامت وقال آخر

من كان يأمل أن يسود عشيرة فعليه بالتقوى ولين الجانب ويغض طرفا عن مساوي منأسى منهم ويحلم عند جهل الصاحب

وقال ابن عقيل في الفنون ان حدثتك نفسك بو فاء أصحاب الزمان فقد كذبتك الحديث ماصدقتك الخبر، هذا سيدالبشر مات وحقوقه على الخلق أجمين لحكم البلاغ والشفاعة في الاخرى، وقد قال تعالى (قل لاأسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) وقد شبع به الجائع وعزبه الذليل فقطموا رحمه، وضل أولاده بين أسير وقتيل وأصحابه قتلى عمر في المسجد وعثمان في داره، هذا مع اسداء الفضائل واقامة المدل والزهد اطلب لخلفك ما كان لسلفك، وقال لا ينبغي لعاقل أن يعرف بعادة فيدهي منها مثل أن يصعب عليه أمر فيقصد به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عمليه أمر فيقصد به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عمليه أمر فيقصد به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عمليه المرفية المدلود به ويؤذي، أو يعرف أمر افيؤ اخذبه عمليه المرفية المدلود به ويؤذي، أو يعرف أمر افيؤ اخذبه عليه المرفية والمدلود به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عليه المرفية والمدلود به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عليه المرفية والمدلود به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عليه المرفية والمدلود به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عليه المرفية والمدلود به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عليه أمر فيقصد به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عليه أمر فيقصد به ويؤذي، أو يعرف أنه يحب أمر افيؤ اخذبه عليه أمر فيقود كله المدلود المدلو

أن رجلا كان ممروفا بأخذ الفال فاشترك جماعة على حيلة يأخــذون بها مالا فقصده واحد منهم على دفعه بضاعة أو قرضا وجلس الشركاء في الحيلة على بعد فنادى أحدهم صاحبه استخر الله(١)فهذه جهة مباركة. وقال الآخر نم ماهو إلا صواب، فلما سمم ذلك قويت عزيمته على دفعه. وكان آخر ياً كل ما يجده من الفتات ، فِمل له في فتاته سم فأ كله فمات ؛ فاحذر من اغتفال الاعداء. وقال أيضا ان أبناء الزمان لابقاء لهم على حال بينما ترى أحده على المحبة والشفف، حتى ترى أحده (٢) على ضد ذلك من الملل والضجر، فالعاتب لهم ظالم، كما ازالوائق بهم خائب لانهم إذا حقق النظر في أحوالهم يراهم في أسراللقلدير مسلطات (٣) الاقضية والتصريف، ثم الدهر موصوف بالاستحالة فكيف أبناؤه (٤) فاذا أوقع الله سبحانه الوحشة بينك وبين الخلق فاعا يصرفك اليه ويندبك إلى التعلق به فاحد اساءتهم اليك فانهم لو أحسنوا ممك الصنيع لقطموك عنه ، لانك ابن لقمة وابن كلة طيبة أدبي شيء يقتطعك اليهم

وقال أيضا : لا تطلب من متجدد الرياسة اخلاقه ممك حال المطلة

<sup>(</sup>١) كذا ولعله سقط منه قال

<sup>(</sup>٢) الذي يصح به المعني ان يقال: حتى تراه \_ أي الذي كار على الحية والشغف، وأماكون بعض الناس شغوفا وبعضهم ملولا فهو دأبهم في كل زمان (٣) لعله وسلطات ٤) الحق ان الدهر أو الزمان والعصر يجري على نظام واحد، وأعا الانسان هو المتقلب، (والعصر ان الانسان لني خسر) الخ

فير فضك ويؤذبك فتكون كالمعلم بتخلق مع من كان يعلمه بعد كبره كتخلقه معه حال كونه في المكتب، وذاك بمثابة من يطاب من السكران أخلاق الصاحي فان للرياسة سكرا ولولا ذلك ماقال الله عز وجل فقولا له قولا لينا )وبينه في قوله تعالى (هل لك إلى أن تزكى في فأخرجه مخرج السؤال لا الاس لموضع بجبره وكذلك من كان له أو لسلفه ولا ية ومنصب ودولة وقد أفضى به الدهر إلى العطلة لا يقتضي أو لا يذبغي معاملته بماضي الرياسة . وقال في قصيدة كبيرة

أخوك الذي إن تدعه لعظيمة يجبك وإن آه ضب الى السبق يغضب وقال في الفنون أيضا من كال الآداب تلمح النفس وإزالة كل ما يكره منها ويؤذي عند المخالطة ، وان أمكن ذاك وإلا فاراحة الناس بالا نفراد والاعتزال، فالثقيل المخالط سقم في الابدان، ومؤنة على القلوب، وتضييق للانفاس، وحصر للحواس، والالم يدرى الارواح، فضلا عن الاشباح، والقذر نقضة (١) المجالس، والمستملم عما يستره الناس مكشف لا ستار النجمل، والارعن من تعد الطباع المفلوبة بالحكمة ، والاحتى مفسد للقوانين، وعوج والارعن من تعد الطباع المفلوبة بالحكمة ، والاحتى مفسد للقوانين، وعوج الى سوء أخلاق المعلمين ، ومزر على أهل الدنيا والدين ، والمهازل أمسقط لوقار المجالس، مذهب لحشمة المنازل، وما حط شرفا مثل هزل. وقطع الوقار المجالس، مذهب لحشمة المنازل، وما حط شرفا مثل هزل. وقطع الوقار المجالس، مذهب لحشمة المنازل، وما حط شرفا مثل هزل. وقطع الروائح الكريمة (٢) والبعد عن مجالس الانس، فكم من أنيس بين جلساء أوحشه الموائح الكريمة (٢) والبعد عن مجالس الانس، فكم من أنيس بين جلساء أوحشه

<sup>(</sup>١)كذا (٢)هذا معطوف على قوله تلمح النفس \_ وان طال الفصل يعنى أنه من كمال الادب، ومثله قوله والبعد الخ وقوله وتقليل الكلام الخ

مداخلة ثقيل يجهل ثقل نفسه على الناس ، وتقليل الكلام مع حسن الاصغاء والانصات ، والبعد عن العاملين ذوي النشاط إذا اعتراك التثاؤب والنعاس فذلك يكسل المال ، ويفتر الصناع ، وانتقاد الالفاظ قبل إخر اجها الى الاسماع فكم من من (١) اراق دما ، وكم من حرف جرح نقا . واياك والكلام فيا ليسمن مجارك (٢) فذاك يحط قدرك ، ويكشف عن محلك ، وأنت مع سكوتك مخبوء تحت لسانك تترامى ظنون الناس فيك بين من يعتقدك بذلك عالما فاذا ظهر مقدارك من لفظك تعجل سقوط قدرك

لا تؤاكلن جائما الا بالا يشار ، ولا تواكلن غنيا الا بالادب ، ولا تواكلن ضيفا الا بالنهمة والا نبساط، ولا تلقين أحدا بما يكر دوان كنت ناصحا، فان ذلك ينفره عن القبول لنصحك ، ولا تدعه من الاسماء إلا بأحبها اليه و تفافل عن هفو ات الناس فذلك داعية لدوام العشر توسلامة الود. وخفف مؤ نتك بترك الشكوى، وإذا كرهت من غيرك خلقا فلا تأنه، واذا حدته فتخاق به، ولا تستصغر كبير الذب فتمرى، ولا تستكبر صغيرها فتيأس، واعط كل ذنب حقه من عقو بنه ان قدرت، ومن اللائمة والمجران ان عن المقو بة عجزت ، ولا تقتض الناس بجزاء احسانك اقتضاء البائع بثمن ساعته ولا تمذر لبرك . فان قدرت ساعته ولا تمذن عايهم فالمن استيفاء لمعروفك أو تكدير لبرك . فان قدرت

<sup>(</sup>١) قرله نم وصف من النميمة ولعله أصله كلم فان الموضوع وزن الـكلام قبل النطق به (٢) كذا

على هذه الخلائق في معاشر تك، والا فالعزلة خير لك وخير للناس، فانك المستركم من احتقاب الآثام، باسة الحجرم الانام، والسلام

وروى ابن عتيل في الفنون باسناده عن هشام بن سليان المحزومي عن أبيه قال أذن معاوية الناس اذنا عاما فلما احتفل المجلس قال انشدوني علائة أبيات لرجل من العرب كل بيت منها مستقل بمعناه، فسكتوا فلم سكتوا علم انهم قد أعيوا، اذ طلع عبد الله بن الزبير فقيل هذا مقول العرب وعلامتها ، فقال أبا خبيب ا فقال مهيم ، قال انشد في ثلاثة أبيات لرجل من العرب كل بيت قائم بمعناه قال بستمانة الف، قال و تساوي و قال فأنت بالخيار وأنت واف كاف، فأنشده للافوه الاودي

بلوت الناس قرنا بعد قرن فلم أر غير ختال وقال فلم أر غير ختال وقال قال صدقت هيه قل البيت الثاني فقال وذقت مرارة الاشياء طرا فيا طعم أمر من السؤال قال صدق قل البيت الثالث فقال ولم أر في الخطوب أشد وقعا وأصعب من معاداة الرجال

## فصل

(في وصايا نافعة ، وحكم وائعة ، من الاخبار والآثار والاشعار)
عن أبي هريرة مرفوعا « لاتكثروا الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب» وعن سعده ابكوا فان لم تبكوا فتباكوا» رواهما ابن ماجه، وروى الترمذي خبر أبي هريرة ، وقالت عائشة مارأيت رسول الله ويتليق مستجمعا ضاحكا حتى أرى منه لهواته انما كان يتبسم ، وعنها أيضا مرفوعا « لو تعلمون ماأعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً ، متفق عليهما . نظم الشيخ شمس الدين بن عبد الهوي من أصحابنا المتأخر بن رحمه الله بعض ما تقدم ذكره نثرا ، وذكر أيضا أشياه حسنة ينبغي الاعتناء بها فقال

فكابد الى أن تبلغ النفس عذرها وكن في اقتباس العلم طلاع أنجد ولا يذهبن العمر منك سبهللا ولا تغبنن في النعمتين بل أجهد

قال عمر رضي الله عنه اني أكره الرجل أن أراه يمشي سبهللا أي لافي أمر دنيا ولا في أمر آخرة . وصح عن النبي عَلَيْكِيْةُ أنه قال ه نعمنان مغبون فيها كثير من الناس الصحة والفراغ ، ورأيت أنا الامام احمد وحمه الله روى في الزهد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال انى لأ بغض الرجل فارغا لافي عمل دنيا ولا في عمل الآخرة . قال ابن عبد القوي رحمه الله :

فمن هجر اللذات نال المنى ومن أكب على اللذات عض على اليد (١)

ة أو الله: المنادة ا

وفي قم أهواء النفوس اعتزازها وفي قم أهواء النفوس وفي نيلها ما تشتهي ذلُّ سرمد

ولا تشتفل الا عما يكسب الملا

ولا ترض للنفس النفيسة بالردي

وفي خلوة الانسان بالعلم انسه

ويسلم دين المرء عند التوحد

ويسلم من قيـل وقال ومن أذي

جليس ومن واش بغيض وحسَّد

فكن حلس بيت فهو ستر لعورة

وحرز الفتي عن كل غاو ومفسد

وخير جليس المرء كتب تفيده

علوما وآدابا وعقلا مؤید (۲)

وخالط اذا خالطت كل موفق

من الملما أهـل التقى والتسدد

<sup>(</sup>١) البيت مختل الوزن كما ترى (٣) كذا وفيه الخروج عن مقتضي الاعراب ولوقال بسؤدد اصح معنى واعرابا

یفیدك من علم وینهاك عن هوی فصاحبه تهدی من هداه وترشد

واياك والمهاز ان قت عنه والبذي

فات المرء بالمرء يقتدي (٣)

ولاتصحب المقى فذو الجمل إن يرم

صلاحا (لشيء) يا أخا الحزم يفسد

وخير مقام قت فيـه أوخصــلة

تعليتها ذكر الاله بمسجد

وكفءن العورا لسانك وليكن

دواما بذكر الله بإصاحبي ندي

وحصن عن الفحشاء الجوارح كلما

تكن لك في يوم الجزا خير شهّد

وواظب على درس القران فأنه

يلين قلبا قاسيا مشل إجاسد

وحافظ على فمل الفروض لوقتها

وخذ بنصيب في الدجي من تهجد

(٣) كلة عنه أفي الشطر الأولزائدة في الوزن. والشطر الثاني ينقصه كلة تقيم وزنه. ويستقيم المحنى والوزن بان يقال مثلا:
واياك والمازان قت والبذي فدعه فان المرء بَا أَرَّ يَقْتَدَى

وناد اذا ماقمت في الليــل سامعا

قريبا مجيبا بالفواضل يبتدي

ومد اليه كف فقرك ضارعاً

بقلب منيب وادع تمط وتسعد

ولا تسأمن العلم واسهر لنيله

بلاضجر تحمد سرى السير في غد

وكن صابراً للفقر وادرًع الرضى

عا قدر الرحمن واشكره واحمد

فيا العز الا في القناعة والرضى

بأدنى كفاف حاصل والتزهد

فن لم يقنمه الكفاف فما الى

رضاه سبيل فاقتنع وتقصد

روي هذا من كلام ادريس النبي عليه السلام

فمن يتغنى يغنمه الله والغلى

غنى النفس ولا عن كثرة المتعدد

ولا تطلبن الملم للمال والريا

فان ملاك الامر في حسن مقصد

وكن عاملا بالعلم فيما استطعته

ليهدى بك الامر (١) الذي كان يقتدي

حريصا على نفع الورى وهداهم

تنل كل خير في نميم مؤيد

واياك والاعجاب والكبر تحظ بالس

عادة في الدارين فارشد وأرشد

وها قد بذلت النصح جهدي وانني

مقر بتقصيري وبالله أهتدي

انتهى كلامه . وقد نظم قبله الشيخ جمال الدين يحيى بن يوسف. الصرصري الحنبلي رحمه الله كثيراً في معنى ماتقدم وغيره فمن ذلك نح وابك فالمعروف أقفر رسمه

والمنكر استعلى وأثر وسمه

لم يبق الا بدعة فتانة

بروی مضل استطیر سمه

وطعام سوء من مكاسب مرة

يممي الفؤاد بدائه ويصمه

ففشا الرياء وغية وغيولة

وقساوة أمنيه أوأثمر إثميه

١) لعل أصله: المرء

لم يبق زرع أو مبيع أو شرى الا أزبل عن الشريمة حكمه

فلكيف يفلح عابد وعظامه

نشأت على السحت الحرام ولحمه

هـ ذا الذي وءد النبي المصطفى

بظهوره وعدا توثق حتمه

هـذا لعمر المك الزمن الذي

تبدو جهالته ويرفع علمه

هذا الزمان (١) الآخر الكدر الذي

تزداد شرته وينقص حلمه

موهت الامانة فيه وانقصمت عرىالتــــ

سقوى به والبر أدبر نجمه

كثر الرياً وفشا الزنا ونما الخنا

ورمى الموى فيه فأقصد سهمه

ذهب النصيح لربه ونديه

والمامه نصحا تحقق عزمه

لم يبق الا عالم هو مرتش

أو حاكم تخشى الرعية ظلمه

٧٠ في الاصل الزمن وهو تحريف فالزمان أفوم في الوزن

والصالحون على الذهاب تتابعوا

فكأنهم عقد تناثر نظمه

لم يبق الا راغب هو مظهر

للزهد والدنيا الدنية همه

الولا بقايا سنة ورجالها

لم يبق نهج واغنح نأتمه

عامة بلا في جمع دنيا أدبرت

كبناء استولى عليه هدمه

هذي أمارات القيامة قد بدت

لمبصر سبر العواقب فهمه

ظهرت طفاة الترك واجتاحو االورى

وأبادهم هرج شديد حطمه

والشمس آن طلوعها من غربها

وخروج دجال فظيع غشمه

وآن ليأجوج الخروج عقيبه

من خلف سد سوف يفتح ردمه

فاعمل ليوم لامرد لوقعسه

يقصي الوليد به أبوه وأمه

وصدته الاماني أن يتوبا على زلاته قلقا كئيبا صحائف لم يخف فها الرقيبا فالي الآن لاأبدي النحيبا فلم أرع الشبيبة والمشيبا أصيح لريما ألقي مجيبا وقد أقبلت ألتمس الطبيبا حووا من كلممروف نصيبا وقد وافيت بابكم منيبا اليكم فادفعوا عنى الخطوبا وكنت على الوفاء به كذوبا يكلم في الوصال لي الحبيبا ويسر منك لي فرجاً قريبا ومن يرجو رضاك فلن يخيبا ولم أكسب به إلا الذنوبا يحير هول مصرعه الليبا بيوم يجمل الولدان شيبه وأصبحت الجبال به كثيبه

وله أيضا رحمه الله تعالى أما العبد الذي كسب الذنوبا أنا العبد الذي أضحى حزينا أنا المبد الذي سطرت عليه أنا العبد السيء مصيتسرا أنا المبد المفرط ضاع عمري أنا المبد الغريق بلج بحر أنا العبد السقم من الخطايا أنا العبد المخلف عن أناس أنا العبدااشريد ظلمت نفسي أنا العبدالفقيرمددت كفي أنا الفداركم عاهدت عهدا أنا المهجور هل لي منشفيم أنا المقطوع فارحمني وصلني أبا المضطر أرجومنك عفوا فيا أسفي على عمر تقضى وأحذر أن يعاجلني ممات وياحز ناهمن نشري وحشري تفطرت السماء به ومارت

حسير الطرف عريانا سليبا إذا ما أبدت الصحف العيوبا أكون به على نفسي حسيبا اذا زفرت وأقلقت القلوبا على من كان ظارما مريبا خطاه أما يأى اكأن تتو با(١) رأينا كل عجمد مصيا جنابا ناضرا عطرا رحيبا وكن في الخير مقداما نجيبا تكن عبدا إلى المولى حبيا مخالبة لطالها خلوبا طموحا يفتن الرجل الاربيا إذا ما أهملت وثبت وثوبا يجدفي فلبه روط وطيبا بجر عليك أحقادا وحوبا بذكر الله ريانا رطيبا ولا تضجر مهوتكن هيوبا

إذا ماقت حيرانا ظميئا ويأ خجلاه من قبح اكتسابي وذلة موقف وحسابعدل ويأحذراه من نار تلظى تكاد اذا بدت تنشق غيظا فيامن مد في كسب الخطايا ألا فاقلع وتب واجهد فأنا وأقبل صادقافي المزمواقصد وكن للصالحين أخا وخلا وكن عن كل فاحشة جبانا ولاحظزينة الدنيا ببغض فن تخبر زخارفها مجدها وغض عن الحارم منك طرفا فخائنة الميون كأسد غاب ومن بغضض فضول الطرفعنها ولا تطلق لسانك في كلام ولا يبرح لسانك كل وقت وصل اذاالدجي أرخى سدولا ١) كذا في الاصل

تجد انسا إذا أوعيت قبرا وفارقت المعاشر والنسيبا وصم ما إستطعت (١) تجده ريا اذا ماقت ظمآنا سغيبا وكن متصدقا سرا وجهرا ولاتبخل وكن سمحا وهوبا تجد ما تدمت بداك ظلا إذاما اشتدبالناس الكروبا(٤) وكن حسن السجاياذا حياء طليق الوجه لاشكسا غضوبا

قال الجوهري رجل شكس أي صعب الخلق وقوم شكس مثال رجل صدق وقد شكس بالـكسر شكاسة وحكى الفراء:رجل شكسوهو القياس. قال الصرصري أيضا

عساه بحسن عطفك أن يؤبا فان الحر من حفظ المغيبا كثير الصمت متقيا أديبا لسانك ان ينم وان يغيبا حللت من التق ربعا خصيبه

وصولاً للخليل إذا تجافى حفيظاً للوداد بظهر غيب ولا تحرف وكن رجلاوقورا ولا تحقد وطهر فانك ان نهضت لفعل هذا وله أيضا رحمه الله نعالى

لتسلم من معاطبها وفكر في عواقبها مشوب في أطايبها لأفتك من عقاربها دع الدنيا لطالبها ولا يغررك عاجلها فات سهام آفتها وان بريق درهمها

عصن من قواضبها لترشق من جوانبها لتذهل عن معاييها لتنشب في مخالبها ولا تك من ثعاليها فانك من عجائبها يدنو من مجانبها فانك من مطالبها ed "issuery landcapul فاصبح من مناهبها فان مجامع الاكدا رصبت في مشاربها وكن وجلا منيب ال قلب تسلم من نوائبها زمنه على مصائبها

وكن متدرع التقوى فان سنهام فتنتها تبيحك في عاسنها فتبدي لينها خدنا فكن من أسدها ليماً فانك ان سلت بها وجانبها فان البر وكن منها على حذر فكمن صاحب صحبت وصادقها لينهبها فلا تطمع من الدنيا بصاف في شوائبها وسل رب البياد المو وله أيضارهمه الله ورضي عنه

يا قدوة القلب مالي حيلة فيك ملكت قلي فاضحى شر مملوك حجبت عني افادات الخشوع فلا يشفيك ذكر ولا وعظ يداويك

وما تماديك من كثف الذنوب وا...

كن الذنوب أراها من تماديك

لكن تماديك من أصل نشأت به

طمام سوء على ضعف يقويك

وأنت بإنفس مأوى كل ممضلة

وكل داء بقلبي من عواديك

أنت الطليعة للشيطان في جسدي

فليس يدخل إلا من نواحيك

لما فسحت بتوفير الحظوظ له

أضحى مع الدم يجري في مجاريك

واليته بقبول الزور منك فلن

يوالي الله الا من يماديك

مازلت في أسره تهوين موثقة

حتى تلفت فاعياني تلافيك

وإنفس توبي إلى الرحمن مخلصة

ثم استقيمي على عزم ينجيك

واستدركي فارط الاوقات واجتهدى

عساك بالصدق أن تمحي مساويك

واسعي إلى البر والتقوى مسارعة

فريما شكرت يوما مساعيك

وان تتم لك الاعمال صالحة

إلا بتركك شيئا شر متروك

حب التكاثر في الدنيا وزينتها

فهي التي عن طلاب الخير تلميك

لانكثري الحرص في تطلابها فلكم

دم لها بسيوف الحرص مسفوك

بل اقنعي بكفاف الرزق راضية

فكالم جاز ما يكفيك يعطيك

مُ اذكري عصص الموت الفظيم من (١)

عايك اكدار دنيا لاتصافيك

وظلمة القبر لأتخشي ووحشته

عند انفرادك عن خل يواليك

والصالحات ليوم الفاقة ادخري

في موقف ليس فيه من يواسيك

واحسني الظن بالرحن المسلمة

فحسن ظنك بالرحمن يكفيك

۱) كلة بهن من زيادتنا لان المعنى و الوزن لا يحصلان بدونها فهي ساقطة من النساخ حما الا من من زيادتنا لان المعنى و الوزن لا يحصلان بدونها فهي ساقطة من النساخ حما الا داب الشرعية ج

وله أيضا في مجانسات

ان كان ذل عب جالبا فرحا

فها عبركم الخدين قد فرشا

أو كان ينفعه بذل الرشي لسخا

بنفسه في هواكم باذلا فرشا

يامن يزين ثياب الوشي حسنهم

مالم تزنه يد الوشاء حين وشا

ومن تقا في محبتهم (١)

لا تسمموا قول واش بالحال وشا

وله أيضا يثني على الله ويذكر حاله

يا من له الفضل محضا في بريته

وهو المؤمل في البأساء والباس

عودتني عادة أنت الكفيل برا

فلا تكاني الى خاتى من الناس

ولا تُذل لهم من بمسد عزته

وجهي المصون ولاتخفض لهم راسي

<sup>(</sup>١) الشطرناقص في الاصل هكذاويوشك أن يكون اصله: \*ومن يقال محال في محبتهم وقوله وشي في قافيته وما قبله يأتى الاول من الوشى والثاني من الوشاية ولعلها رسما بالالف لمناسبة ما قبلها

وابعث على يد من ترضاه من بشر

دزقي وصني عمن قلبه أقاسي

فان حيل إرجائي أفيك متصل

بحسن صنعك مقطوع عن الناس

وله أيضا وهي من الحكم

اذا انقطعت أطماع عبد عن الورى

تعلق بالرب الكريم رجاؤه

فأصبح حرا عزة وقناعة

على وجهه أنواره وضياؤه

وان علقت بالخلق أطماع نفسه

تباعد ما يرجو وطال عناؤه

فلا ترج الا الله للخطب وحده

ولو صح في خل الصفاء صفاؤه

وله أيضا رحمه الله تعالى

لاتلق حادثة بوجه عابس

واثبت وكن في الصبر خير منافس

فلطالما قطف اللبيب بصبره

ثمر المني وانجاب ضر البائس

وعليك بالتقوى وكن متدرعا

بلياسها فلنعم درع اللابس

وتتبع السنن المنيرة واطرح

متجنبا افك الفوي اليائس

واغرس اصول البر تجن عارها

فالبر أزكى منبتا للنارس

واطلب نفيس العلم تستأنس به

فالملم للطلاب خير مؤانس

لا تكثرن الحرص في الدنيا وكن

في الملم أحرص مستفيد قابس

خالمال يحرسه الفي حيث التوي

والعلم للانسان أحفظ حارس

واذا شهدت مع الجماعة علما

يوما فكرن للقوم خير مجالس.

ألن الكلام لهم وصن أسرارهم

وذر المزاح ولا تكن بالعابس

قال الجوهري والمزح الدعابة وقد مزح يمزح والاسم المزاح بالضم والمزاحة أيضا. وأما المزاح فهر مصدر مازحه وهما يتمازحان. وللصرصري رحمه الله تمالي أيضا مجانسات

اصحب من الناس من صدوره

طاهرة لا تكرن اوغارا

ان لاح نجم الساء اوغارا

أكفهم بالنوال مطلقة

ان غاض ماء الميون اوغارا

عرضهم طيب الثناء فلا

مسك يضاهي به ولا غارا

فاهرب من الناس ما استطعت ولو

سكنت من خوف شرهم غارا

ولا تطل ذكر غادر ملق ا

انجد في البعد عنك أو غارا

والخل من عرضه فنعم في

حر على عرض خله غارا

وصله في فقره كذا رحم

فأكرم الواصلين من غارا

وله أيضارحمه الله تمالي

اذا الفتى (١) لم يكن بالفقه مشتغلا

ولا الحديث ولا يتلو الكتاب لغا

وكل من أهمل التقوى فليس له

من حرمة بالفا في العملم مابلغا

وليس يجني من العلم الثمار سوى

من أصله في بساتين التقي نبغا

وكل خل صفا يوم وليت له

يبغى الصفاء ولم يمط الليان بنا

وله أيضًا في آداب القراءة رحمه الله تمالي

تدبر كتاب الله ينفعك وعظه

فان كتاب الله أبلغ واعظ

وبالمين ثم القلب لاحظه واعتبر

معانيًـه فهو الهدى للملاحظ

وأنت اذا أتقنت حفظ حروفه

فكن لحدود الله أقوم حافظ

ولا ينفع التجويد لافظحكمه

وإن كأن بالقرآن أفصح لافظ

١) كلة الفتي من زيادتنا لاقتضاء المعنى والوزن لها أو لكلمة امرق

ويعرف أهلوه باحياء ليلهم

وصوم هجريد لاعج الحر قائظ

وغضهم الابصار عن كل مأثم

يجر بتكرير العيون اللواحظ

وكظمهم للغيظ عنسد استعاره

اذا عن بين الناس كظم المفايظ

وأخلاقهم محودة إن خبرتها

فليست بأخلاق فظاظ غلائظ

تحلوابآ داب الكتاب وأحسنوا الت

منكر في أمثاله والمواعظ

ففاضت على الصبر الجميل نفوسهم

سلام على تلك النفوس الفوائظ

قال ابن عبد البرفي (باب منثور الحيم والامثال ، منتهجا (١) من نتائج عقول الرجال) رأس الدين ، صحة اليقين ، الحض أخاك النصيحة ، وان كانت عنده قبيحة ، الاحمق لا يبالي ماقال ، والعاقل يتعاهد المقال ، من غلب عليه المحب ترك المشورة فهلك ، جانب مودة الحسود ، وان زعم انه ودود ، اذا جهل عليك الاحق ، فالبس له لباس الرفق ، من طلب الى لثيم حاجة ، فهو كمن طلب صيد السمك في المفازة ، اذا صادقت الوزير ، فلا تخف فهو كمن طلب صيد السمك في المفازة ، اذا صادقت الوزير ، فلا تخف الامير ، لاتثق بالامير ، اذا خانك الوزير ، من كان السلطان يطلبه ، ضاقه الامير ، لاتثق بالامير ، اذا خانك الوزير ، من كان السلطان يطلبه ، ضاقه

<sup>(</sup>١) لعل إأصله: منتجا

عليه بلده، صديقي درهمي، اذا سرحته فرج همي وقفى حاجتي، من جالس عدوه فليحترس من منطقه ، من قل خيره على أهله فلا ترج خيره ، عناء في غير منفعة خسارة حاضرة ، من ألح في المسئلة على غير الله استحق الحرمان ، صحبة الفاسق شين ، وصحبة الفاضل زين ، الكريم يواسي اخوانه في دولته ، من مشي في ديوان أمله ،عثر في عنان أجله ، من أحبك نهاك ، ومن أبغضك أغراك ،من استهوته الحر والنساء، أسرع اليه البلاء، من نسي اخوانه في الولاية، أسلموه في العزل والشدة ، من لم يقنع برزقه عذب نفسه ، من اجترأ على السلطان، تعرض للهوان اذا لم يواتك البازي في صيده فانتف ريشه ، من مدحك بما لا يعلم منك سرآ ، ذمك بما يعلم منك جهراً ، أسلم لسانك، يسلم جنانك ، ان قدرت أن لا تسمم اذنك سرك فافعل، لقاء الاحبة مسلاة للهموم، قليل مهني، خير من كثير مكدر، كلب ساخر ،خير من صديق غادر ،روضة العلم أزين من روضة الرياحين ، الحسود منتاظ على من لاذنب له عنده ، المرأة العفيفة المواتية جنة الدنيا ومن كلام أكثم بن صيفي: من مأمنه بوتي الحذر ، من جهل شيئا عاداه، ومن أحب شيئًا استعبده ، ويل عالم: من امرى عجاهل . ان قدرت أن تري عدوك انك صديقه فافعل عسوقي نقيس، خير من قرشي خسيس العقل كالزجاج ان تصدع لم يرقع ، اذا جاء القدر عمي البصر ، الثقيل ، عذاب وبيل، لا يضر السحاب، نباح الكلاب، من تردى بثوب السخا، غاب عن الناس عيبه واختفي

قال ابن عبد البر قيل لارسطاطا ليس ما الفلسفة ? قال فقر وصبر وعفاف وكفاف وهمة وفكرة عقيل لسقراط بم فضات أهل زمانك ؟ قال لان غرضي في الاكل الا حياء رغرضهم في الحياة ليأكلوا (١) قيل لجالينوس بم فقت أصحابك في علم الطب اقال لانى أنفقت في زيت السراج لدرس الكتب مثل ماأنفقوا في شرب الحنر

قيل لرجل من الحكماء لمن أنت أرحم ? قال لمالم جار عليه جاهل. قيل لبعض الحكماء متى أثرت فيك الحكمة ؟ قال مذ بدالي عيب نفسي، يروى عن المسيح عليه السلام أنه قال أمر لا تعلم متى يغشاك فينبغي أن تستعد له قبل أن يفجاك

وقال غيره نم الصاحب والجليس كتاب تلهو به ان خانك الاصحاب لامفشيا عند النطيعة سره وتنال منه إحكمة وصواب وقال آخر

لنا جلساء ما نمل حديثهم ألباء مأمونون غيبا ومشهدا يفيدوننامنهم طرائف حكمة ولانتقي منهم لسانا ولايدا وقال آخر

> مانطهمت لذة العيش حتى (٢) صرت في البيت للكناب جليسا

<sup>(</sup>١) عبر عن هذا بعض عبادنا بخير منه فقال نحن قوم أكل انه يش الا أهيش الناكل «٢» كان في الاصل \*ما الطمعت لذة عيشي الخ

## انما الذل في مخالطة النا

س فدعهم تمش عزيزا رئيسا وحدك؛ وقيل لمبدالله بن المبارك كيف لاتستوحش في مكانك وحدك؛ وقال كيف يستوحش من هو مجالس للنبي عَلَيْكِيْنَةٍ والصحابة والتابعين وضي الله عنهم. يمني الكتب التي فيها الاخبار والسير والله أعلم . ذكره المعافى بن زكريا في مجالسه

وروى الحاكم في تاريخه عن نعيم بن حماد وكان كثير الجلوس في داره فقيل ألا تستوحش افقال كيف استوحش وأنا مع النبي والمسائلة وأصحابه وقال المندسي الحافظ دخل علي أبو محمد عبد الساتر بن علي بن عبدالساتر المعدل بتنيس وأنا جالس وحدى أكتب وقد أغانت باب البيت فقال دخلت على الشيخ أبي نصر السجزي الحافظ وهو وحده فقات له أيها الشيخ أنت جالس وحدك افقال لست وحدي أنا بين عشرين الفا من المسابة والتابعين وائمة المسلمين اتحدث معهم وأحكى عنهم قال ابن طاهر المحابة والتابعين وائمة المسلمين اتحدث معهم وأحكى عنهم قال ابن طاهر المحابة والتابعين وائمة المسلمين اتحدث معهم وأحكى عنهم قال ابن طاهر المحابة والتابعين وائمة المسلمين اتحدث معهم وأحكى عنهم قال ابن طاهر المحابة والتابعين وائمة المسلمين الحدث معهم وأحكى عنهم قال ابن طاهر وصاني أن أبعث بكتبه الى مضر الى أبي اسحق الحبال أوصى له بها.

## فصل

## في وصايا ومواعظ وأحاديث كفارة المجلس

وأقبل على من يقبل عليك ، وارفع منزلة من عظم لديك ، وأنصف حيث يجب الاستمفاف ، ولا تسرف فان الله لا يحب الاسراف، وان رأيت نفسك مقبلة على الخير فاشكر، وان رأيتها مدبرة عنه فازجر .

عن أبي هريرة مرفوعا «بادروا بالاعمال سبما: هل تنتظرون الافقرا حنسيا، أو غنى مطفيا، أو مرضا مفسدا ، أو هرما مفندا أو موتا مجهزا، أو الدجال والدجال شر غائب ينتظر، أو الساعة والساعة أدهي وأمر» «واه الترمذي وقال حسن غريب

وان بليت بضرفاصبر ، وان جنيت فاستففر، وان هفوت فاعتذر، وانذكرت بالشفاذكر، واذا قت من مجلسك فقل سبحانك اللهم و بحمدك أشهد أن لا إله الاأنت أستغفرك وأتوب اليك، فانه يغفر لكما كاز في مجلسك قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ويتيلي « من جلس في مجلس بكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم و محمدك، أشهد أن لا إله الا أنت ، أستغفرك وأتوب اليك، الاغفر له ماكان في مجلسه ذلك » رواه الترمذي

ثما ابو هبيدة بن أبي السفر ثنا الحجاج بن محمد قال أخبرني ابن

جريج أخبرنى موسى ابن عقبة عن سبيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة فذكره قال الترمذي: في الباب عن أبي برزة وعائشة رضي الله عنها وهذا حديث حسن غريب من هذا الوجه لانمرفه من حديث سميل الامن هذا الوجه انتهى كلامه وهذا اسناد صحبح وموسى ثقة محتج به في الصحيحين غيرممروف بالتدليس ،ورواه النسائي وصححه ابن حباز والحاكم وقد قال الحاكم أيضا في تاريخه ثنا ابو نصر احمد بن محمد سمعت أبا حامد احمد بن حمدون القصار يقول سمعت مسلم بن الحجاج وجاء الي محمد ابن اسماء ل البخارى فقبل بين عينيه وقال دوني حتى أقبل رجليك ياأستاذ الاستاذين، وسيد المحدثين، وطبيب الحديث في عله ، ثنا احمد بن سلام ثنا مخلد بن يزيد الحراني انبأنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سميل عن أبيه من أني هريرة عن النبي عَلَيْتُهُ في كفارة المجلس فما علته ؟ فقال محمد ابن اسماعيل هذا حديث مليح ولا أعلم في الدنيا غير هذا الحديث في هذا الماب الاانه معلول مناموسي بن اسماعيل (١) مناوهيب ثنا سميل عن عون بن عبد الله قال محمد وهذا أولى فانه لا يذكر لموسى بن اسماعيل (١) سماع من سهيل. وأورد هذه الحكاية الخطيب في تاريخه فقال دةبها فقال له مسلم لا يبغضك الاحاسد ، وأشهد اله ليس في الدنيا مثلك، انتهى كلامه

<sup>(</sup>١) كذا في الاصل وفيه ان موسى هذا هو ابن عقبة صاحب المفازي فمن أين جاءاسم اسماعيل? وتكور في فيه اسم سهيل بالياءوا الموسهل بن سعد . وبقية تعليل البخاري للحديث التي نقلها المصنف عن تاريخ الحاكم تعلم مما ننقله في الحاشية التالية عن مستدركه و به تتضح الحقيقة

وكان رسول الله والمسائلة والمسائلة والمسائلة المائلة المائلة المنافي في اليوم والليلة من حديث هذلك كفارة لما يكون في المجلس، رواه النسائلي في اليوم والليلة من حديث حجاج بن دينارعن أبي هاشم هو الرماني الواسطي عن أبي برزة مرفوعا وروى الحاكم حديث رافع، ورواه الحاكم من حديث (۱) والنسائلي عن عائشة قالت: ان النبي والمسائلة كان اذا جاس مجاسا أو صلى تكام بكابات فسألته عائشة عن الكابات فقال « ان تكلم بخير كان طابعا عليهن الى يوم القيامة وإن تكلم بشر كان كفارة له: سبحانك اللهم و محمدك لا إله الا أنت أستغفرك وأتوب البك)

وعن عمرو بن الماص قال كلمات لا يتكلم بهن أحد في مجلسه عند قيامه ثلاث مرات الاكفر بهن عنه، ولا يقولهن في مجلس خير ومجلس ذكر الاختم له بهن عليه كما يختم على الصحيفة، سبحانك اللهم و محمدك لااله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك » اسناده جيد رواه ابو داود . ثم قال ثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب قال قال عمرو ، وحد ثني بنحو ذلك عبد الرحمن بن أني عمرو عن المقبرى عن أبي هريرة عن النبي على المناق مثله عبد الرحمن روى عنه الدراوردي ولم أجد فيه للأثمة كلاما

١) كذا في الاصل تكرار وبياض \_ والحاكم روى حديث أبي هر برة في المستدرك كاأشار اليه المصنف في ٦٢٠ وقال انه على شرط مسلم الا أن البخاري قدعلله بحديث وهيب عن موسى بن عقبة عن سهيل عن أبيه عن أحم الاحبار من قوله فالله أعلم (ثم قال الحاكم) وله ذا الحديث شواهد عن حبيد بن مطعم وأبي برزة الاسلمي ورافع بن خديج — وذكر رواياتهم ومن ذلك بعلم ما في عبارة المصنف. ولعله وقع فيها تحريف ونقص من النساخ

وقال الامام أحمد في المسند ثنا يونس ثنا ليث يعني ابن زيد ابن أن الهادي عن اسهاعيل بن عبد الله بن جمفر قال بلغني أن رسول الله ويسطاني قال « مامن انسان يكون في مجلس فيقول حين بريد أن يقوم سبحانك اللهم ربي و محمدك لااله الا أنت أستففرك وأتوب اليك» قال فدثت مذا الحديث يزيد بن خصيفة فقال هكذا حدثني السائب بن يزيد عن رسول الله ويتيايي رواه الطبراني في المهجم عن أبي الزنباع روح بن الفرج عن يحي بن بكير عن الليث هدذا اسناد صحيح . قال الاثرم سمعت عن يحي بن بكير عن الليث هدذا اسناد صحيح . قال الاثرم سمعت أبا عبد الله مرارا يقول اذا قام من الحبلس: سبحانك اللهم و محمدك حتى أبا عبد الله مرارا يقول اذا قام من الحبلس: سبحانك اللهم و محمدك حتى أرى شفتيه تحركان (١) فلا أفهم بقية كلامه كأنه يذهب الى ماروى عن النبي ويتالي في كمارة الحبلس وروي أبو (٧) وأبو هريرة عن النبي وأبي وأبو هريرة عن النبي وأبو أن يقول «سبحانك اللهم و بحمدك أشهد أن لااله الاأنت أستغفرك وأبوب اليك » انتهى كلامه .

واحتج أبو بكر الآجري في كفارة الحباس بمارواه هووغيره بأسانيدهم عن جبير بن مطعم عن النبي ولي اله قال «كفارة الحباس أزلا يقوم حتى يقول سبحانك اللهم وبحمدك لااله الا أنت تب علي واغفر لي يقوله اللاث مرات فان كان مجلس لفط كانت كفارة له وان كان مجلس ذكر كانت طابعا عليه »

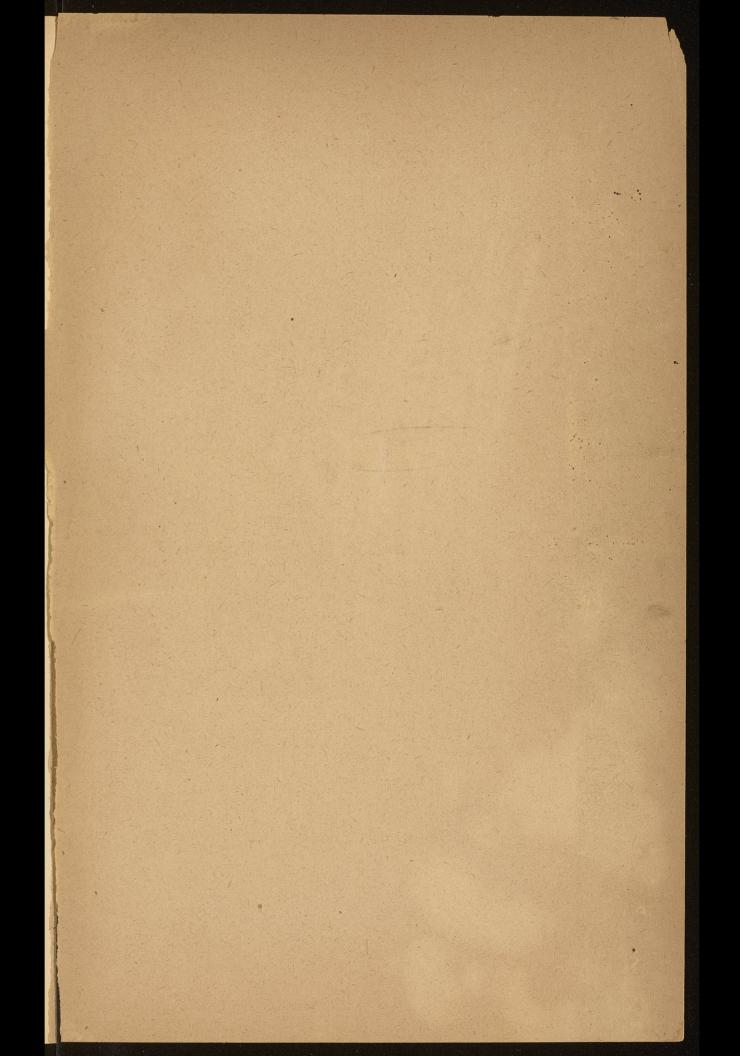
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله وَلِيَّالِيَّةِ « مامن الله وَلِيَّالِيَّةِ « مامن الله وأصله تتحركان ٢) بياض في الاصل

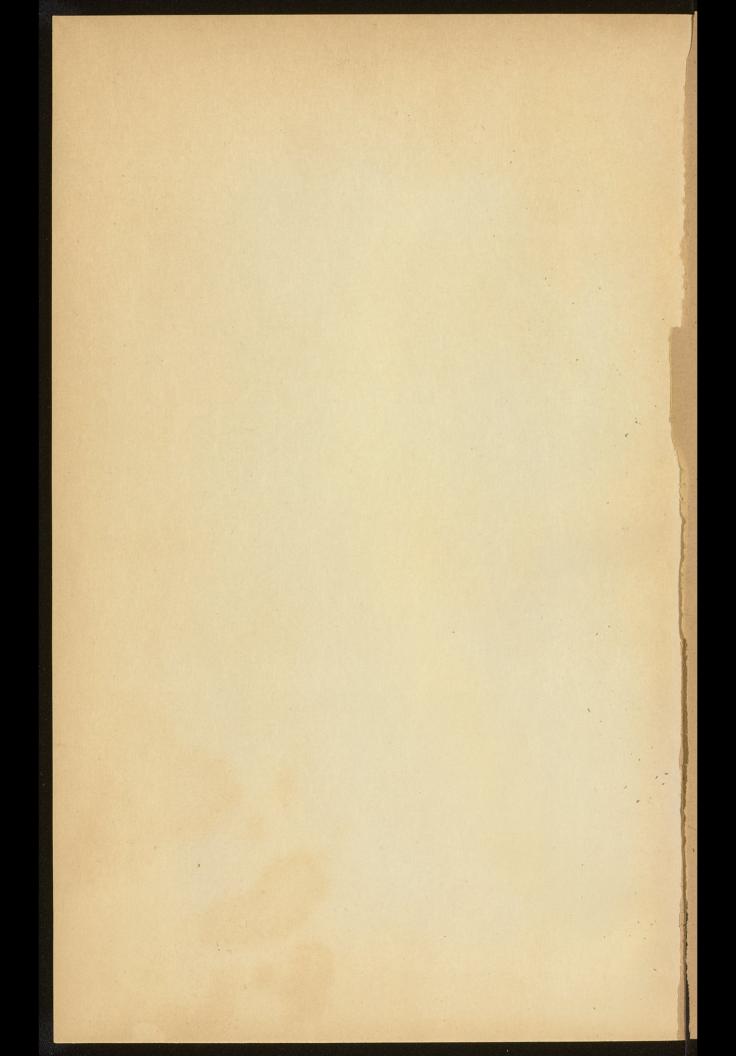
قوم يقومون من مجلس لايذكرون الله فيه الاقاموا عن مثل جيفة خمار وكان عليهم حسرة » رواه أبو داود باسناد صحيح . وعن أبي هريرة أيضا مرفوعا « ماجلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم الاكان عليهم ترة فان شاءعذبهم وان شاء غفر لهم » رواه الترمذي وحسنه ورواها أحمد وليس عنده « قان شاء عذبهم » ولابي داود « مامشي قوم ممشي لايذكرون الله فيه الاكان عليهم من الله ترة و قدم هذا الخبر في آداب النوم .

رووى عن جماعة من أهل العلم بتأويل القرآن في قول الله عز وجل ( وسبح بحد ربك حين تقوم ) منهم مجاهد وأبو الاحوص ويحيى ابن جمدة وعطاء قالوا حين تقوم من مجلس تقول سبحانك اللهم ومجمدك أستغفرك وأنوب اليك . وقالوا من قالها غفر الله هما كان في المجلس وقال عطاء ان كنت أحسنت ازددت احسانا، وان كنت غير ذلك كان كفارة

آخر ماتيسر من الآداب الشرعية والله تعالى أعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

﴿ تَم محمد الله تعالى ﴾







DEMC

